

COLECCIÓN COLECTIVA

PENSAR LAS DERECHAS
TEORÍAS, PRÁCTICAS POLÍTICAS E IMAGINARIOS CULTURALES

EDITORES

GONZALO JARA TOWNSEND
JORGE MOYA CARVAJAL
CLAUDIO BERRÍOS CAVIERES

VOCES OPUESTAS EDICIONES / CENTRO DE ESTUDIOS DEL PENSAMIENTO
IBEROAMERICANO (CEPIB-UV)
Valparaíso, 2023

LA DIFUSIÓN DEL PENSAMIENTO DE PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA EN *FIDUCIA* (1961-1966)¹

JAVIER MOLINA-JOHANNES²

I.- INTRODUCCIÓN

En primera instancia, exponemos algunas vinculaciones que posibilitaron la creación del grupo-revista *Fiducia*³, y parte del contexto en el que surge la obra de Plinio Corrêa de Oliveira. En

1.- Una primera versión de este texto fue presentada en el marco del Coloquio “Pensar las derechas: Teorías, prácticas políticas e imaginarios culturales”, organizado por el CEPIB en la Universidad de Valparaíso en mayo 2022. Además, agradezco las recomendaciones de edición realizadas por Jorge Moya Carvajal.

2.- Becario ANID. Doctorando en Estudios Latinoamericanos de la Universidad de Chile. Sociólogo, Universidad de Valparaíso. Magíster en Filosofía, PUCV. Colabora en CEPIB-UV y Asociación Gramsci Chile. Correo: jmolina.joh@gmail.com

3.- Grupo, y revista homónima, que surge en 1962 y como veremos, especialmente, inspirado en los principios plinianos. De hecho, en 1967 este grupo pasará a convertirse en la *Sociedad Chilena de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad*, más conocida como TFP.

el mismo sentido, brevemente, repasamos ciertos textos tanto de la revista como del autor para esbozar la resonancia teórica que este último tuvo dentro del grupo, exhibiendo ciertos fragmentos de sus obras reproducidas durante los primeros números de la revista, mostrando las problemáticas que ésta desarrolló en función de aquellos lineamientos.

En este recorrido, vemos emerger nociones y matrices teóricas que se entrelazan con un posicionamiento teológico-político específico a partir de la obra pliniana. Así, advertimos una de las redes políticas transnacionales que permitieron la difusión del catolicismo integrista focalizándonos, particularmente, en la deriva chilena anclada al pensamiento de Corrêa de Oliveira (Zanotto y Bustamante, 2021). Por lo mismo, investigar esta obra, implica adentrarse en el conservadurismo católico y su rearticulación contra-revolucionaria desde Latinoamérica. Lo anterior, también permite bosquejar cómo lo teológico se relaciona con lo político y la funcionalidad que cumplió en dicho período dentro de las derechas chilenas y su potencial renovación discursiva.

Entonces, trabajamos sobre un caso particular del pensamiento conservador latinoamericano, que tiene resabios hasta la actualidad, a pesar de que parecen ser fuerzas minoritarias dentro de las derechas chilenas, dado que se vieron desplazadas por la hegemonización del Chicago-gremialismo durante la dictadura cívico-militar, lo que supuso alejarse –al menos de manera visible– del tradicionalismo.

Sin embargo, estos posicionamientos sentaron las bases de redes que mantienen total vigencia. De hecho, todavía existen discípulos e instituciones inspiradas por Plinio Corrêa de Oliveira tanto en Chile como en muchos otros países, exhibiéndose cómo sus principios perduran en corrientes ideológicas y grupos contemporáneos. Es más, hoy existiría una revitalización de las fuerzas reaccionarias y/o conservadoras en Latinoamérica, y en el mundo occidental en su conjunto, lo que obliga a una reconceptualización de los parámetros para analizar lo político, volviendo urgente una investigación sobre sus fuentes teóricas. Bajo este contexto, se torna necesario retomar los pensamientos de autores como Plinio Corrêa de Oliveira, considerando que sus propuestas tuvieron gran resonancia en Chile, en particular, gracias a Jaime Guzmán Errázuriz (Molina-Johannes, 2022).

Ahora bien, cabe destacar que durante los largos años sesenta, período que comenzaba con la Revolución Cubana (1959) y era cerrado abruptamente por el Golpe de Estado en Chile en 1973 (Corvalán, 2018), las derechas chilenas experimentaban una “crisis terminal” (Fernández y Rumié, 2020), lo que derivó en la muerte de la derecha oligárquica, con raíces en el siglo XIX (Valdivia, 2016). No obstante, en paralelo, se desarrollaban distintas iniciativas que formaron parte del proceso de renovación ideológica al sector, lo que tras varios episodios culminó con la emergencia del gremialismo –como resultado patente de dicho proceso–. Considerando lo

anterior, resulta relevante abordar el caso de *Fiducia*, ya que tuvo un rol fundamental para/en la construcción de la “nueva actitud política” adquirida por las derechas del período, de carácter más ofensiva y confrontacional (Valdivia, 2016).

II.- LA CREACIÓN DE *FIDUCIA* Y SUS HORIZONTES

Así, sólo un año después de publicar *Revolução e Contra-Revolução* (1959), Plinio Corrêa de Oliveira funda la *Sociedade Brasileira de Defesa da Tradição, Família e Propriedade* (TFP), cuyo objetivo era “recristianizar la sociedad” (Zanotto, 2007). Este grupo mantendrá importantes vínculos transnacionales e irá constituyéndose como una de las principales entidades anticomunistas a nivel internacional; la fuerte impronta anticomunista también será asimilada por los distintos grupos afines en los otros países (Zanotto y Bustamante, 2021; Scirica, 2017; Power, 2010).

Por otro lado, en este mismo período, los miembros de la TFP atacaron férreamente el desarrollo del Concilio Vaticano II (1962-1965). De hecho, Plinio Corrêa de Oliveira viajó, junto a los obispos tradicionalistas brasileños Sigaud y Castro Meyer, para instalarse desde sus inicios en la sede papal, con el objetivo de establecer contactos y crear un frente común entre los distintos sectores tradicionalistas que reaccionaron a esta propuesta de

cambio emprendida por la Iglesia Católica (TFP, 1990). Mientras que las reformas conciliares iban tomando fuerza, las distintas filiales de *Tradición, Familia y Propiedad* contraatacaban a estas posiciones con mayor ímpetu, definiendo a dicho proceso como una “marxistización” de la Iglesia. De este modo, las críticas directas al reformismo eclesial que vivía el catolicismo tras el Concilio Vaticano II, se configura como elemento clave de los temas tratados en la revista *Fiducia*, lo que reafirmaba las posturas antimodernas y contra-revolucionarias de los fiducianos.

Por otro lado, en estos años, la Democracia Cristiana chilena fue ganando distintas elecciones hasta lograr la presidencia en 1964 con la candidatura de Eduardo Frei Montalva, a quien las derechas se vieron obligadas a apoyar para evitar la potencial victoria de Salvador Allende. Asimismo, las ideas neotomistas iban tomando cada vez más fuerza, especialmente, bajo el influjo del pensamiento de Jacques Maritain. En dicho contexto, los fiducianos, que no formaban parte de los sectores partidistas, intensificaron sus críticas al gobierno, como también a la llamada “tercera posición”, la que en sus distintos escritos identificaron como un primer paso para la implantación del marxismo en el país. Así, se conformaron como uno de los principales obstáculos para el gobierno de Frei Montalva⁴ (Bustamante, 2020; González, 2012; Power, 2010;

4.- Posteriormente, tras una estadía en el sur de Chile, Fabio Vidigal Xavier Da Silveira (1968) publica *Frei, el Kerensky chileno*. Este libro, editado por *Cruzada* en Buenos Aires

Silveira, 1968), promoviendo una radicalización de la discusión en todas las derechas chilenas.

Bajo estos parámetros, uno de los objetivos principales del grupo consistió en un enfrentamiento a las políticas agro-reformistas que en ese período impulsaba el gobierno demócratacristiano en Chile, tal como lo había hecho anteriormente Plinio Corrêa de Oliveira y la TFP brasilera durante el gobierno de Goulart. En el escenario chileno tendrá su expresión en los planteamientos de Jaime Guzmán Errázuriz quien, imbuido en los principios plinianos junto a su comprensión de la Doctrina Social de la Iglesia, plasma una férrea oposición a la Reforma Agraria (Molina-Johannes, 2022; Jara, 2020; Castro, 2016). De este modo, el grupo fiduciano asume un rol que las derechas partidistas no lograban: canalizar el discurso anticomunista en Chile (Bustamante, 2020; Valdivia, 2016; Castro, 2016; Ruderer, 2012; Power, 2010). En gran medida, la resistencia aislada que supuso inicialmente *Fiducia*, lograría una radicalización de las derechas en su conjunto, en gran parte, por la composición del horizonte catastrófico que vivía la civilización cristiana, lo que, a su vez, les permitió producir un discurso salvífico.

Por otra parte, y antes de analizar las resonancias teóricas, cabe señalar algunos acontecimientos que habrían posibilitado la creación de *Fiducia* en 1962. Primeramente, la publicación de *Revolución*

y difundido por *Fiducia* en Chile, expone cómo las reformas del gobierno demócratacristiano estarían llevando a Chile hacia marxismo (Silveira, 1968).

y *Contra-Revolución* (Oliveira, 2005), que solamente unos meses después sería reseñado en la revista *Finis Terrae* por Osvaldo Lira, donde expone que se trata de una obra que “[...] manifiesta una actitud robustamente, decididamente, absolutamente católica” (Lira, 1960). Junto con lo anterior, cabe mencionar los viajes que por esos años realizaron algunos estudiantes chilenos, pertenecientes a la Juventud del Partido Conservador, a la TFP de Brasil (Valdivia, 2016). De manera similar, el secretario de la agrupación brasileña, Paulo Corrêa de Brito Filho, dicta una charla en el Colegio Sagrados Corazones –donde todavía estudiaba Jaime Guzmán Errázuriz– en 1961 (Castro, 2016). Por último, mostrando una continuidad teórica del grupo, subrayamos la posterior publicación de *Frei, el Kerensky chileno* (Silveira, 1968), texto que esclarecía cómo el gobierno demócratacristiano estaría llevando al país al marxismo, mostrando la continuidad del vínculo transnacional.

Por último, para reflexionar sobre la relevancia de este grupo, cabe señalar que algunos fiducianos fueron colaboradores activos de la dictadura chilena (Ruderer, 2012; González, 2012), entre ellos el mismo Guzmán, “materia gris” del régimen. En gran medida, las ideas promovidas por Plinio Corrêa de Oliveira se encarnaron en grupos de la élite chilena, lo que tiene directa relación con su postura teórica de su “opción por los nobles”, por lo cual priorizan la jerarquía social basada en el orden divino (TFP, 1990). Es más, aun cuando no tuvieron la hegemonía dentro de las derechas

chilenas, posibilitaron su radicalización teórico-práctica. Por ello, sin ser un discurso de masas, lo que tampoco les interesaba ser (TFP, 1990), lograron articular una red que funcionaba como la vía de resonancia de la obra de Oliveira: instituciones académicas, agrupaciones religiosas y movimientos políticos afines, pudiendo promover un estilo de pensamiento antimarxista, de vertiente contra-revolucionaria y tradicionalista.

Para cerrar este apartado, destacamos que en el primer número de *Fiducia* (1962), la editorial *La respuesta de nuestra generación* explicita el horizonte del grupo-revista, por lo que hemos decidido citarlo en toda su extensión:

Aislados o en pequeños grupos, en la Universidad, en la oficina, en la política o en el quehacer artístico, muchos de los que hoy contamos entre los veinte y los treinta años, vamos siendo invadidos de igual hastío y cansancio.

Separados unos de otros, atomizados y divididos por barreras artificiales, luchando estérilmente en luchas que no son nuestras, asoma sin embargo en muchos, como un extraño factor común, el descontento, la decepción y la tentación de no realizar. Se hace difícil la acción desinteresada, se hace imposible la comunicación. Y asoma a veces la rebeldía y otras la desesperanza. Es que hay algo que día a día va tomando cuerpo, es que hay una situación que de algún modo nos identifica y nos urge, preparándonos para realizar unidos la gran tarea que espera.

Lentamente y en el silencio de las grandes realidades, se abre paso entre nosotros una idea, o mejor, la certeza de un hecho trascendente. Aquí o allá, sin propaganda ni aspavientos, esa misma realidad, esa misma certeza, crece con la fuerza irreductible de lo auténtico:

Somos una Generación, y somos una Generación que empieza a despertar y se sorprende, una Generación obligada a aceptar un orden en lo individual y en lo social con el que no está conforme y que se enfrenta al dilema de sucumbir comprometiéndose en una existencia vulgar, impersonal y esclavizada o de resistir a la masa informe, tomando el camino, hoy heroico, de la autenticidad.

Sobre esto hemos venido a hablar, porque creemos que ha llegado el momento de anunciarles a los que en el trabajo anónimo de su intimidad, a los que en distintos lugares y situaciones han estado trabajando, a los no comprometidos que aún resisten, que ya la conciencia se acerca, que como una corriente subterránea se abre paso lento y oculto, que nuestra Generación se prepara en el esfuerzo silencioso, que día a día está construyendo su respuesta. (Fiducia, 1962: 2)

De aquí, emergen varios elementos destacables, aunque enfatizaremos sólo en algunos. En primer lugar, y quizás el más evidente, la presencia de una “generación”, cierta juventud que despertaría: una juventud católica conservadora. Se promueve un tipo de “despertar” que estaría entroncado con la contra-revolución, es decir,

enfrentándose a los aires revolucionarios que promueven las otras juventudes de izquierdas de la época. A este proceso revolucionario lo califican como un inminente “derrumbe de la civilización”. Por ello, es una generación “obligada” a elegir entre sucumbir a la vulgaridad, o bien, tomar el camino de la autenticidad. En este sentido, la disyuntiva está entre el devenir histórico de la revolución, conllevando la esclavización, y su heroica resistencia a dichas transformaciones (Fiducia, 1962).

III.- RESONANCIAS PLINIANAS EN *FIDUCIA*

Ahora, revisamos ciertas resonancias del pensamiento pliniano en la revista *Fiducia*, por lo que destacamos elementos teóricos del autor paulista, algunos de los que ya hemos venido esbozando. En primera instancia, cabe enfatizar que Corrêa de Oliveira identifica tres etapas dentro del proceso histórico de la revolución: (1) la Reforma Protestante, a la cual califica como pseudo-reforma, (2) la Revolución francesa que, a su juicio, produjo una disolución generalizada de las costumbres y, por último, (3) el comunismo, entendido como enemigo a toda jerarquía. En fin, desde la interpretación histórica que realiza Oliveira, estos cinco siglos tras la decadencia de la Edad Media, han dado estos tres momentos progresivos de la Revolución, la cual ha significado un cuestiona-

miento a la noción de pecado y, por tanto, también a la distinción entre Bien y Mal (Oliveira, 2005). De este modo, luchar contra las tendencias cercanas al marxismo, como era la “tercera posición” según estas lecturas, era imprescindible para la sobrevivencia de la civilización católica (Oliveira, 1985).

En gran medida, la revolución sería un “proceso crítico [...] que persigue destruir un poder o un orden legítimo e instalar en su lugar un estado de cosas o un poder ilegítimo” (Oliveira, 2005: 65). Cabe destacar que ese “orden legítimo” hace referencia a la civilización cristiana. Por lo tanto, la revolución buscaría acabar con el mundo propio del cristianismo para sustituirlo por otro radicalmente distinto, es decir, una crisis que abarca todos los aspectos de la vida.

Por eso, cuando alude a la “Contra-Revolución”, hace referencia a ella como “[...] la restauración del Orden. Y por Orden entendemos la paz de Cristo en el Reino de Cristo. O sea la civilización cristiana, austera y jerárquica, fundamentalmente sacral, antiigualitaria y antiliberal” (Oliveira, 2005:90). Ahí se enmarca la batalla pliniana: la “revolución” es el conjunto de las crisis (Silveira, 1968), que habrían situado al mundo en una crisis absoluta y universal, agregando que “no existe hoy pueblo que no esté alcanzado por ella, en mayor o en menor grado” (Oliveira, 2005:38). En resumen, este proceso de destrucción de los valores de la Cristiandad occidental tornaría fundamental sostener una actitud contra-revolucionaria, la cual

“[...] debe ser hecha ante todo en la escala individual. [...] (y) se verá que poco a poco aparecen compañeros” (Oliveira, 2005:94).

Por otro lado, según Corrêa de Oliveira, el comunismo buscaría el “diálogo”, el que debe ser evitado porque, a su juicio,

la afinidad produce simpatía, y la simpatía inclina a la adhesión. Esta adhesión es tanto más fácil, cuanto la opinión pública contemporánea está saturada por un omnímodo e inteligente sistema de incitaciones y atracciones en favor del comunismo. (Oliveira, 1985: 100)

En este sentido, mediante la conversación se buscaría debilitar la “resistencia” de los no-comunistas hacia sus doctrinas, para inspirar cierto ánimo propenso para la condescendencia, llegando incluso al “entreguismo” (Oliveira, 1985). De todos modos, la preocupación principal sería la conversión de la población indecisa, a quienes llama “pseudo-contrarrevolucionarios” (Oliveira, 2005), porque podrían convertirse tanto en amigos como en enemigos, dependiendo la correlación de simpatía o de adoctrinamiento que se consiga con dicho grupo. Por ello, el llamamiento de Correa de Oliveira es a no conversar con comunistas, ni con doctrinas “pseudo-comunistas”, ya que irían trabajando la “no-resistencia” hacia dicha ideología (Oliveira, 1985).

En relación con lo anterior, se torna esclarecedor el vínculo de los postulados de la revista con el llamamiento a la actitud con-

tra-revolucionaria de Plinio Corrêa de Oliveira. En este sentido, el autor paulista caracteriza la “revolución”, postula que esta

[...] ha derribado muchas veces autoridades legítimas, sustituyéndolas por otras sin ningún título de legitimidad. Pero sería errado pensar que ella consiste sólo en esto. [...] Lo que la Revolución pretende abolir es una visión del universo y un modo de ser del hombre, con la intención de sustituirlos por otros radicalmente contrarios. (Oliveira, 2005: 48)

En consecuencia, el vínculo se torna más evidente considerando que en el primer número de *Fiducia* (1962) se encuentra una citación inextensa del texto *Revolución y Contra-Revolución* de Oliveira, como se puede observar en la siguiente ilustración –y así sucede también en los números siguientes–.



Si bien este apartado no se encuentra firmado, es posible constatar que los fragmentos pertenecen a la obra homónima de Oliveira, lo que evidencia a *Fiducia* como portavoz del pensamiento pliniano en Chile. En esta línea, la revista tratará las mismas problemáticas que las obras plinianas: (a) Reforma Agraria, (b) la izquierdización de la Iglesia Católica, (c) la decadencia de los valores cristianos, (d) el Concilio Vaticano II, (e) la “revolución” y la “contra-revolución”; y para el caso chileno (f) el gobierno de la Democracia Cristiana. Estos elementos, son una resonancia clara de los distintos textos escritos del autor paulista durante esos años, denotando una relación directa con las principales preocupaciones de los tefepistas brasileiros y la importancia de defender la tríada *Tradición, Familia y Propiedad*.

De este modo, junto a la entrega por fragmentos del texto *Revolução e Contra-Revolução* (1959) en los primeros números de *Fiducia*, se irán agregando alusiones a otro libro de importancia: *Reforma Agraria, cuestión de conciencia* (1960), escrito por Plinio Corrêa de Oliveira junto a los sacerdotes tradicionalistas brasileños Geraldo de Proença Sigaud y Antônio de Castro Mayer, con quienes ya venía trabajando hace un par de décadas, y el economista Luiz Mendonça de Freitas. Este trabajo era de especial interés para los fiducianos, dado que durante el gobierno demócratacristiano se estaba llevando adelante la discusión –y posterior promulgación– de una Reforma Agraria. De hecho, en *Fiducia* se recalca que aquel libro habría cumplido su cometido, ya que:

detuvo la reforma agraria socialista impulsada por el Gobierno del presidente Goulart. Creando un ambiente de seria reflexión católica y anti-socialista, que se ha opuesto a todo intento de aplicar medidas contrarias a los fundamentos doctrinarios expuestos en él. (Fiducia, 1963: 4)

Algo muy similar a lo que buscarán los jóvenes fiducianos respecto al gobierno de Eduardo Frei Montalva, destacando importantes paralelismos.

Junto a lo anterior, resulta imprescindible mencionar que varias investigaciones han enfatizado en la relevancia de Corrêa de Oliveira para la conformación de una red transnacional de las derechas católico-conservadoras. Es más, Geraldo de Proença Sigaud y Antônio de Castro Mayer junto a *Tradicción, Familia y Propiedad*, encabezada por Oliveira, serían la principal fuerza de resistencia conservadora durante y después del Concilio Vaticano II (Zanotto y Bustamante, 2021; TFP, 1990). Ya en 1943, Mayer y Sigaud habían colaborado con Plinio en el libro *Em Defesa da Ação Católica*, lo que sirvió como preparativo teórico de las posturas que desarrollará la TFP brasilera y donde se esclarece que ya habían previsto la orientación que tomarían las nuevas perspectivas en la Iglesia Católica. Incluso, el mismo Marcel Lefebvre expone que la composición del *Coetus Internationalis Patrum*, organización que reunió al tradicionalismo católico para enfrentar las reformas del Concilio Vaticano II, fue alentado por el grupo de brasileños y,

especialmente, por inspiración de Plinio Corrêa de Oliveira (TFP, 1976; 1990). En la misma línea, Oliveira ya venía trabajando hace décadas para frenar la modernización de la Iglesia, desde los años treinta en la publicación de *Legionario* y, luego, durante los cuarenta en la organización *Acción Católica*, para posteriormente hacerse cargo del grupo-revista *Catolicismo*. Además, cuando llegan a Roma en 1962, a propósito del Concilio, el grupo de brasileños ya habían preparado un plan de acción e incluso la TFP contaba con dos oficinas en la “Ciudad Eterna” (TFP, 1990).

En gran medida, según los tefepistas, el carisma de Plinio fue lo que permitió conquistar continentes con sus ideas (TFP, 1990). De hecho, su influencia se arrastra hasta la actualidad, lo que se manifiesta en que las TFP sigan organizadas en varios países del este europeo, como también en Francia y Estados Unidos. De igual manera, en Chile funcionan *Acción Familia* y *Credo Chile*⁵, además de los *Heraldos del Evangelio*⁶, instituciones que continúan difundiendo las ideas y praxis plinianas. Es más, en la sección “quiénes somos” de la página web de *Credo Chile* se hace explícita la conexión: “Credo, pasado y futuro de Chile, es una iniciativa de fundadores de la Sociedad Chilena de Defensa de la Tradición,

5.- Además, encontramos los *Caballeros de la Virgen* en Colombia, *Tradición y Acción* en Perú, y distintas organizaciones homónimas en diferentes países latinoamericanos como también en otros continentes (TFP, 1990).

6.- Asociación fundada en 1999 por João Clá Dias, secretario personal de Plinio durante cuatro décadas y uno de sus principales biógrafos.

Familia y Propiedad (TFP-Fiducia)”⁷. Además, cabe enfatizar que varios de los integrantes del directorio tienen vínculos con el *Instituto Plinio Corrêa de Oliveira* de Brasil, produciendo contenido digital de manera conjunta. Por último, cabe destacar que dentro de la misma web, también se puede corroborar la constante alusión al autor paulista, destacando varios de sus fragmentos como “frases de la semana”.

Asimismo, la resonancia de los argumentos plinianos se evidencia, no sólo en *Fiducia*, sino también en la acusación realizada al gobierno demócratacristiano a través de *Frei, el Kerensky chileno* (Silveira, 1968). En gran parte, una opinión que ya se venía esclareciendo en la revista, pero que se termina por transparentar. Es más, en un artículo del número de mayo-junio de 1965, Jaime Guzmán Errázuriz ya hacía referencia al resguardo frente al diálogo con doctrinas cercanas al comunismo (Guzmán, 1965), lo que puede interpretarse como una rápida incorporación de las ideas plinianas, o bien, un fortuito paralelismo con “Trasbordo ideológico y diálogo”, texto de Oliveira publicado el mismo año.

En el mismo sentido, Guzmán trae a discusión la polémica entre Corrêa de Oliveira y el movimiento polaco PAX, de cierta tendencia comunista y cristiana –combinación contradictoria para el tradicionalismo–, debido a que perciben las posiciones

7.- Como señalan en el apartado “Quiénes somos” de la página web: <https://www.credochile.cl/quienes-somos/>

progresistas como anticristianas, por lo que debían ser evitados los diálogos con estos grupos. Según la perspectiva fiduciana, estas posiciones le harían mucho daño al cristianismo, dado que provocan la trasmutación de los verdaderos principios planteados en la encíclica *Mater et Magistra*, advirtiendo que todo lo que evada y/o cuestione los presupuestos de la Iglesia Católica, escaparía de la “Verdad” y del “orden natural”: no hay nada que cuestionar de la “doctrina” (Guzmán, 1965). Lo anterior, coincide con la propuesta de Plinio, quien expone que “[...] no hay mayor peligro, en el terreno religioso, que el relativismo. Él amenaza a todas las religiones, y contra él deben luchar tanto el genuino católico, cuanto cualquier hermano separado que profese seriamente su propia religión [...]” (Oliveira, 1985: 73). Dicha disposición, buscaría mantener el “sentido natural” de la creencia, por lo cual, cualquier deformación y/o relativización debe ser atacada y, por lo tanto, el ecumenismo exacerbado sería una dificultad para todas las creencias serias; de hecho, el autor es elocuente en recordar la importancia de la discusión y las discrepancias para no caer en un diálogo permanente que implique la disolución de las diferencias (Oliveira, 1985).

En consecuencia, de lo expuesto, corresponde destacar el apartado *ser católico es ser anti-comunista* de Javier Polanco Silva, donde señala que “[...] el marxismo [es] un mal espiritual, una doctrina ‘intrínsecamente perversa’; ante la cual, no basta enunciar

la verdad, como algunos pretenden, sino que además es necesario combatir contra ella” (Polanco, 1964:5). Esta mirada “teologizante” de la discusión política es construida por *Fiducia* a lo largo de sus distintos números, en gran parte, gracias al pensamiento pliniano entre otras matrices teóricas. Incluso, en el mismo número es posible revisar *¡Exsurge Domine! ¿Quare Obdormis?*, donde Corrêa de Oliveira destaca la concepción militante de San Luis María para implementar el Reino de María. En otros términos, concibe su actividad como “esencialmente militante”, “[...] como una prolongación de Nuestra Señora, en lucha permanente y gigantesca con el demonio y sus secuaces [...]” (Oliveira, 1964: 6).

En este sentido, se esclarece que entre otros aspectos se esforzaron por impulsar una “romanización” de la Iglesia Católica (Zanotto, 2007), debido a que consideraron que los principios del Catolicismo estaban en decadencia, producto del ímpetu revolucionario de aquel período, lo que calificaron como una “catástrofe total” (Oliveira, 2005). Por eso, la pretensión de toda la práctica pliniana fue reavivar la “contra-revolución”,

[...] en el sentido literal de la palabra, despojado de las conexiones ilegítimas y más o menos demagógicas que a ella se juntaron en el lenguaje corriente, una ‘re-acción’. Es decir, una acción que es dirigida contra otra acción. (Oliveira, 2005: 89)

En definitiva,

el católico, no debe desfallecer en su fortaleza, aunque arriesgue el combate, pues ha nacido para la lucha contra el error y el mal. El católico ha de luchar por amor a Dios y para la salvación de las almas. (Polanco, 1964: 5)

Por último, nos gustaría destacar la similitud entre la *Carta a Goulart* y la *Carta a Frei* (TFP, 1976). En la primera, el grupo señala que “al defender el derecho de propiedad los firmantes defienden algo que vale más que un patrimonio, defienden un principio de moral católica basado en dos mandamientos del Decálogo” (Fiducia, 1963:4). De manera muy similar, a propósito del debate en torno al derecho de propiedad en Chile, en la *Respetuosa interpelación a su Excelencia el Presidente de la República don Eduardo Frei Montalva* se plantea que

[...] todos los Papas (lo) señalan como uno de los fundamentos necesarios de la Civilización Cristiana, podrá ser mutilado o suprimido por cualquier ley ordinaria, transformando así a Chile sin mayores dificultades, en un Estado anticristiano socialista o comunista. (TFP, 1976: 404)

Y más adelante se agrega que “los católicos no pueden, pues, aceptar un orden de cosas en el que la propiedad privada no exista” (TFP, 1976: 405).

Como podemos constatar, casi de manera calcada, en ambos escritos se defiende la propiedad privada, a partir de los preceptos del catolicismo tradicionalista. En una línea similar, en el Manifiesto *Una fuerza nueva y victoriosa al servicio de Chile contemporáneo: La Sociedad Chilena de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad*, plantean como alternativa construir una:

[...] sociedad orgánica basada en la famosa distinción hecha por S. S. Pío XII, entre pueblo y masa, y llevada hasta sus últimas consecuencias por S. S. Juan XXIII, cuando trató *del principio de subsidiariedad en la Encíclica Mater et Magistra*⁸. (TFP, 1976: 437)

IV.- COMENTARIOS FINALES

Entonces, en este trabajo hemos expuesto algunas de las resonancias del pensamiento de Plinio Corrêa de Oliveira en Chile, a través de las publicaciones de la revista *Fiducia*. Además, pudimos esbozar que la repercusión de la obra pliniana no quedaría limitada exclusivamente al fenómeno de las derechas latinoamericanas a mediados del siglo XX, ya que todavía vemos su influencia en los movimientos llamados “Pro-Familia”, “Anti-aborto” y quienes

8.- Destacado en el original.

realizan la denominada “batalla cultural” desde las “nuevas derechas” (Molina-Johannes, 2022b). Por lo tanto, comprender estos pensamientos se vuelve urgente para posicionarnos estratégicamente dentro de esta disputa.

De manera similar, como hipótesis, sugerimos que el discurso fiduciano posibilitó la renovación de las derechas políticas chilenas en su conjunto, mediante el fomento de una “teologización de su discurso político”, lo que hemos profundizado anteriormente a través de los escritos de Jaime Guzmán en la revista (Molina-Johannes, 2022). En cualquier caso, este intelectual no es el único que profundizó en dichas conexiones. Como vimos recientemente, Javier Polanco también enfatizó en el “mal espiritual” que implicaba el marxismo, lo que también ha sido retomado por otros columnistas. En gran medida, mostrar la “perversidad intrínseca del marxismo” es una propuesta transversal a los distintos artículos de *Fiducia*.

Por otro lado, cabe destacar que se trabajó la noción de “revolución” y también la “actitud contra-revolucionaria” propuesta por Plinio Corrêa de Oliveira, como base teórica de una línea argumentativa dentro de las múltiples publicaciones de la revista. Asimismo, recalcamos la reproducción de distintos fragmentos tanto del autor paulista como de la TFP brasilera en *Fiducia*, exhibiendo la conexión directa entre ambas orgánicas, como también mostrando la “transnacionalización” del pensamiento pliniano. En otros términos, dimos cuenta de la capacidad que estos grupos

tenían en la conformación de redes transnacionales, esbozadas en los circuitos de difusión del tradicionalismo latinoamericano.

Por último, enfatizamos en que continuaremos ahondando en las problemáticas aquí expuestas, debido a la relevancia que han tomado estas posturas teóricas en algunos grupos de las “nuevas derechas” latinoamericanas, como también por el proceso de renovación que viven actualmente las derechas políticas en Chile. Junto a las matrices teóricas tratadas, encontramos aspectos comunes a las posturas de los posicionamientos de las derechas contemporáneas, denotando una peligrosa similitud con este tipo de conservadurismo. Por lo mismo, continuar escudriñando la ideología y praxis pliniana se torna relevante para desenmascarar los preceptos de algunos nuevos intelectuales de las derechas continentales (Molina-Johannes, 2022b), para anticiparse y posicionarnos en una inminente nueva radicalización de las derechas en su conjunto, precisamente, mediante un nuevo proceso de “teologización” de la discusión política.

BIBLIOGRAFÍA

Bustamante Olguín, Fabián (2020). “Sinopsis del itinerario de los ‘Caballeros católicos’ de Plinio Corrêa en Chile: Fiducia y la edificación discursiva de una utopía contrarrevolucionaria (1963-1973)”, en Zanotto, Gizele e Cowan, Benjamin A. (2020). *O pensamento de Plinio Corrêa de Oliveira e a atuação transnacional da TFP. Vol. I*. Passo Fundo: Acervus.

_____ (2013). “El integrismo católico y sus construcciones semánticas del enemigo para la justificación del golpe de Estado en Chile. El caso de las revistas *Fiducia* y *Tizona*, 1965-1973”, en *Revista de Historia y Geografía*, n° 29.

Castro, J. M. (2016). *Jaime Guzmán. Ideas y política 1946-1973. Corporativismo, gremialismo, anticomunismo*. Santiago: Centro de Estudios Bicentenario.

Corvalán Márquez, Luis (2018). *Del anticapitalismo al neoliberalismo en Chile. Izquierda, centro y derecha en la lucha entre los proyectos globales. 1950-2000*. Valparaíso: América en Movimiento.

González Navarro, L. E. (2012). “Fiducia y su cruzada en contra de la Democracia Cristiana. Chile 1962-1967”, en *Divergencia*, n° 1.

Guzmán Errázuriz, Jaime (1965). “El diálogo, la socialización y la paz utilizados como slogans de la Revolución”, en *Fiducia*, n° 17.

Jara, Gonzalo (2020). “El pensamiento político reaccionario de Jaime Guzmán y sus implicaciones en la Constitución (Partes 1 y 2)”, en *ROSA. Una revista de izquierda*: www.revistarosa.cl

Lira, Osvaldo (1960). “Revolución y Contra-revolución: En la obra se manifiesta una actitud decididamente católica”, en *Finis Terrae*, segundo trimestre.

Molina-Johannes, Javier (2022). “Por una teologización de la política: la propuesta de Jaime Guzmán Errázuriz en la revista *Fiducia* (1964-1965)”, en *Divergencia*, julio-diciembre 2022, n. 19, año 11.

_____ (2022b). “La batalla cultural: usos de Gramsci por las derechas latinoamericanas contemporáneas”, en Ortega, Jaime (ed.) *El Ejercicio del pensar. Boletín del Grupo de Trabajo: Herencias y perspectivas del marxismo*, n. 35. Bs. Aires: CLACSO.

Oliveira, Plinio Corrêa de (2005) [1959]. *Revolución y Contra-Revolución*. Lima: Tradición y Acción.

_____ (1985) [1965]. *Trasbordo ideológico inadvertido y diálogo: 1965-1985*. Santiago de Chile: Corporación Cultural Santa Fe.

_____ (1964). “!Exsurge Domine! ¿Quare Obdormis?”, en *Fiducia*, año II, n. 8, mayo 1964.

_____ (1960). *Reforma Agrária. Questão de Consciência*. Sao Paulo: Vera Cruz.

_____ (1993). *Nobleza y élites tradicionales análogas en las alocuciones de Pío XII al Patriciado y a la Nobleza romana*. Santiago: Apóstol Santiago.

Fernández, Joaquín y Rumié, Sebastián (2020). “Las transformaciones de la derecha chilena: desafíos, adaptaciones y renovaciones (1932-2010)”, en Alenda, Stéphanie (ed.) *Anatomía de la derecha chilena: Estado, mercado y valores en tiempos de cambio*. Santiago: Fondo de Cultura Económica.

Fiducia (1962). “La respuesta de nuestra generación”, en *Fiducia*, septiembre 1962.

Fiducia (1963). “El socialismo, la Reforma Agraria y un libro”, en *Fiducia*, octubre 1963.

Power, Margaret (2010). “Transnational, Conservative, Catholic, and Anti-Communist: Tradition, Family, and Property (TFP)” en Durham, M. y Power, M. (eds.) *New Perspectives on the Transnational Right*. New York: Palgrave Macmillan.

Polanco Silva, Javier (1964). “A propósito del Movimiento Católico Allendista” en *Fiducia*, año 2, n. 6, marzo 1964.

Ruderer, Stephen (2012). “Cruzada contra el comunismo. Tradición, Familia y Propiedad (TFP) en Chile y Argentina”, en *Sociedad y Religión*, n° 38.

Scricia, Elena (2017). “Cercanos pero separados. Dos propuestas católicas contrarrevolucionarias en los años sesenta”, en *Nuevo mundo, mundos nuevos*. doi:10.4000/nuevomundo.70570

Silveira, Fabio Vidigal Xavier Da. (1968). *Frei, el Kerensky chileno*. Bs Aires: Cruzada.

TFP [Tradición, Familia y Propiedad] (1990). *Un ideal, un lema, una gesta. La Cruzada del Siglo XX*. Sao Paulo: Comisión de Estudios TFP's.

_____ (1976). *La TFP proclama la verdad entera: la Iglesia del silencio en Chile*. Santiago: Sociedad Chilena de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad.

Valdivia Ortiz de Zárate, Verónica (2016). *Nacionales y gremialistas: el parto de la nueva derecha política chilena, 1964-1973*. Santiago: LOM Ediciones.

Zanotto, Gizele y Bustamante, Fabián (2021). “A transnacionalização do integrismo tefepista e a atuação dos membros de Fiducia no Chile (1967-1973)”, en *Revista Territórios & Fronteiras*, nº 14.

Zanotto, Gizele (2007). *Tradição, família e propriedade (TFP): as idiosincrasias de um movimento católico (1960-1995)*. Florianópolis: Tesis de Posgrado en Historia de la Universidade Federal de Santa Catarina (UFSC).