

Medio siglo de epopeya anticomunista

Colección
Todo sobre la TFP



olección udo sobre la TFP

El socialismo autogestionario: ¿ante el comunismo ¿es una barrera o una cabeza de puente? Esta inquietante pregunta es el título de un amplio ensayo que las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad (STFF) de trece países, dirigieron al público de sus respectivas naciones, a partir del día 9 de diciembre de 1981.

El documento analiza las consecuencias de la victoria del Partido socialista en Francia en mayo de 1981.

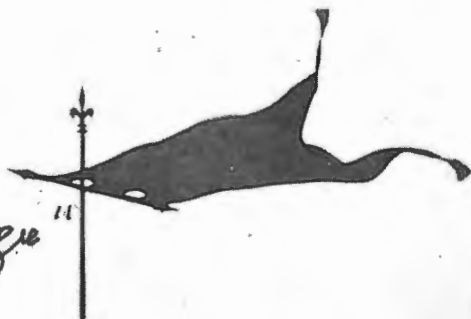
El PS francés se declara internacional por naturaleza y vocación, y promete poner al servicio de la idea autogestionaria — concepción central de su programa — el prestigio y el *gouvernement* mundial de Francia. Así, la victoria del socialismo autogestionario francés no es un asunto que concierne tan sólo a ese país, sino que afecta el futuro próximo de todas las naciones de Occidente. Este peligro es aún más digno de nota cuanto que la autogestión tiende hacia la misma meta anárquica del comunismo.

Este mensaje, escrito por el profesor João Corrêa de Oliveira, presidente del Consejo Nacional de la TFP brasileña, fue publicado en diarios y revistas de primera importancia, y llegó hasta los confines de la tierra: 156 ediciones, 33 millones y medio de copias, en 70 países.

La opinión pública francesa, fuertemente advertida y también escarmentada, percibió que la autogestión no es más que un disfraz del comunismo, y la rechazó en las distintas escuelas, parroquias y en las municipalidades, realizadas posteriormente. Numerosas encuestas revelan que el porcentaje de franceses satisfechos de su país es el más bajo en el nivel más bajo de la V República. A su vez, el rechazo del disfraz autogestionario en la propia tierra que le



†
(IHS)
A intrépida "Covadonga"



"Quando ainda muito jovem
Considerei eslavado as ruínas da
Cristandade
A elas entregarei meu coração
Voltei as costas ao meu futuro
E fiz daquele passado carregado
de bênção
O meu porvir"

Plínio Corrêa de Oliveira
Assunção de Nossa Senhora
— 1981 —

A la intrépida "Covadonga":

"Cuando era aún muy joven, consideré con amor y veneración las ruinas de la Cristiandad. A ellas entregué mi corazón. Di las espaldas a mi futuro; e hice de aquel pasado colmado de bendiciones, mi porvenir".

Asunción de Nuestra Señora
— 1981 —





Medio siglo
de epopeya
anticomunista



Medio siglo de epopeya anticomunista

Una gran aprensión:

„Rusia esparcirá sus errores por el mundo.“

Una gran esperanza:

„Por fin, Mi Inmaculado Corazón Triunfará.“





Indice

<i>Al lector.....</i>	21
-----------------------	----

Primera parte En España: una década de fecunda actuación

<i>Introducción — Covadonga cuenta su historia.....</i>	27
---	----

Capítulo I

¿Una España distinta de sí misma?

<i>1. Comienza una gran batalla ideológica.....</i>	35
<i>2. La “Iglesia Nueva”.....</i>	36
<i>3. Alertando, esclareciendo, orientando.....</i>	37
<i>4. La intransigencia atrae, entusiasmo, arrastra.....</i>	38
<i>5. La certeza de la victoria: fruto genuino de la Fe.....</i>	38
<i>6. Grande y luminosa realidad.....</i>	39
<i>7. Plinio Corrêa de Oliveira.....</i>	40
<i>8. 69-71: las bases de un Movimiento.....</i>	41
<i>9. Alertando a las autoridades eclesidísticas y civiles.....</i>	42
<i>10. Día del libro.....</i>	42
<i>11. “La libertad de la Iglesia en el Estado comunista”.....</i>	42
<i>12. Segundo llamamiento de universitarios a la juventud española.....</i>	43
<i>13. “Transbordo ideológico inadvertido y diálogo”.....</i>	45

ESTE LIBRO SE TERMINO DE IMPRIMIR
EN LOS TALLERES DE RIVADENEYRA
EL DIA 6 DE JUNIO DE 1983, CUADRA-
GESIMO ANIVERSARIO DE LA PUBLI-
CACION DE LA PRIMERA OBRA DEL
PROFESOR PLINIO CORRÊA DE OLIVEI-
RA, TITULADA «EN DEFENSA DE LA
ACCION CATOLICA».

EDITORIAL FERNANDO III EL SANTO
Calle Lagasca, 127, 1.º derecha, MADRID-6.
Teléfonos 262 67 45 - 262 94 75.
ISBN: 84-85433-01-7.
Depósito legal: M. 20.019 - 1983.
Sucesores de Rivadeneyra.
Cuesta de San Vicente, 26 y 28. Madrid-8.
Junio de 1983. 10.000 ejemplares.



Capítulo II

Al servicio de España

1. Nace la Sociedad Cultural Covadonga — Primeras actividades	49.
2. Primer manifiesto.....	50
3. Inauguración de la primera sede social.....	51
4. Diálogo directo con el público español.....	52
5. Inauguración de la primera sede regional de la entidad....	53

Capítulo III

En defensa de la Iglesia y de la Patria

1. Misión de la Jerarquía en el combate al comunismo: dos principios básicos.....	57
2. La infiltración izquierdista en la España católica.....	58
3. Campaña contra el IDO-C y los “grupos proféticos”.....	61
4. “El buen pastor da la vida por sus ovejas”.....	64
5. Carta abierta al cardenal arzobispo de Madrid.....	65
6. “El silencio de la Jerarquía sólo puede agravar la confusión”	66
7. “Todo fiel tiene el derecho de ser instruido e iluminado por sus Pastores”.....	67
8. Carta abierta a monseñor Elías Yanes.....	67
9. Protesta y reparación por la profanación de la catedral de Córdoba.....	70
10. Resistencia en fidelidad a la Iglesia y al Papado.....	72
11. Carta de Covadonga al cardenal Tarancón.....	75
12. Covadonga considera infame y nociva la película “Jesucristo Superstar”.....	77
13. Oración y protesta ante la caída de Vietnam.....	77
14. Divulgación del Mensaje de Fátima.....	78
15. A los universitarios españoles.....	78
16. “La Iglesia del Silencio en Chile — Un tema de meditación para los católicos españoles”.....	79
17. En España: 1.000 sacerdotes rompen el silencio contra las omisiones y complicidades en el campo católico.....	80
18. “Revolución y Contra-Revolución” — veinte años después	82
19. Izquierdismo en la Iglesia, compañero de ruta del comunismo	85
20. La “ostpolitik” vaticana causa perplejidad.....	86

21. “Covadonga informa a sus amigos, simpatizantes y colaboradores”.....	87
--	----

Capítulo IV

Una cruzada contra el divorcio

1. “En tiempos de inhibición y de escapada”.....	91
2. A los pies de la Virgen del Pilar.....	93
3. ¿Cómo explicar lo inexplicable?.....	95
4. En apoyo de Covadonga: 1.000 sacerdotes.....	98
5. La carta pastoral del cardenal primado.....	100
6. En pro de la coherencia.....	101
7. Desagravio a la Virgen del Pilar.....	102
8. En estos días de crisis mundial, misterioso aviso de San Pantaleón: ¿Alguna desgracia a la vista? ¿para España? ¿para el mundo?.....	102
9. Segundo manifiesto contra el divorcio.....	103
10. Covadonga a Juan Pablo II: ¡Salvad a Cuba!.....	104
11. La Luz brilla en las tinieblas.....	104
12. Ante un posible referéndum: Llamamiento a los obispos.	105
13. “Noche sandinista”.....	106
14. “¿Dios condena el divorcio! ¡España lo rechaza! ¿Para qué implantarlo entonces?”.....	107
15. Ante el inminente peligro divorcista: llamamiento de Covadonga a la Conferencia Episcopal Española.....	108
16. Ante Dios.....	110
17. La verdad entera sobre la Virgen de las Lágrimas.....	112

Capítulo V

El socialismo autogestionario: frente al comunismo, ¿es una barrera o una cabeza de puente?

1. Socialismo autogestionario: hoy, Francia; ¿mañana, el mundo?.....	119
2. Un mensaje de gran alcance, con consecuencias de alcance aún mayor.....	124
A) Fuera de Francia.....	124
B) En Francia.....	126

3. En Francia: el puño estrangulando la rosa.....	127
4. "In signo Crucis".....	128
5. Covadonga recorre Andalucía.....	129
6. El socialismo español y la doctrina tradicional de la Iglesia.....	130
7. Amplia difusión de la carta abierta.....	133
8. Ante la visita a España de S.S. Juan Pablo II.....	137
9. Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad — Covadonga.....	138
10. Vigorosa expansión.....	139

Capítulo VI

Formación doctrinal y otras actividades.....	141
---	------------



Segunda parte

La Sociedad Brasileña de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad

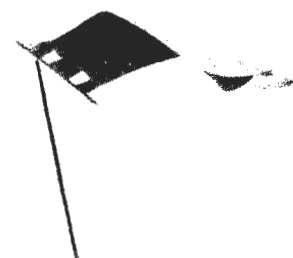
Introducción.....	149
--------------------------	------------

Capítulo I — 1960-1964

El enfrentamiento entre "católicos-izquierdistas" y católicos tradicionalistas se hace patente ante todo Brasil. La polémica en torno al socialismo agrario.....	153
---	------------

1. Mañas y artimañas del socialismo agrario.....	155
2. El bluff agro-reformista de la izquierda "católica".....	160
3. "Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia": huella de un libro en la Historia.....	162

4. La fuerza arrolladora del "izquierdismo católico": un mito que se desvanece.....	167
5. El Episcopado paulista rompe lanzas en favor del socialismo agrario.....	168
6. En la gran batalla del agrorreformismo, algunos combates singulares.....	172
A. La furia del escritor Gustavo Corção.....	172
B. La polémica con monseñor Fernando Gomes, arzobispo de Goiania.....	174
C. La entrevista del cardenal Motta, arzobispo de São Paulo.....	175
7. Se busca un economista favorable a la reforma agraria...	176
8. La polémica sobre la reforma agraria se extiende a otros campos.....	178
9. 27 mil agricultores rechazan la "cubanización" de los campos.....	179
10. La crisis política de septiembre de 1961: comienza la era Goulart.....	180
11. Los autores de RA-CC a João Goulart: "La propiedad privada es un derecho sagrado".....	183
12. El Gobierno insiste en la reforma de la Constitución: los autores de RA-CC protestan.....	184
13. Nueva amenaza: el proyecto alternativo de Afranio Lages.....	186
14. "Una corriente de hombres, marchando en pos de una idea": de la Acción Católica hacia el comunismo.....	187
15. ¿En qué consiste la "tercera posición" — Universitarios católicos interpelan a la JUC.....	189
16. El "Comité anti-huelga" de 1962 desinfla el mito de la UNE en Belo Horizonte.....	190
17. Interpelación al profesor Franco Montoro.....	192
18. Tres importantes documentos episcopales — El grupo de "Catolicismo" inaugura el sistema de venta directa al público.....	193
19. El congreso de la CUTAL.....	194
20. Las "Reformas de base": nuevos embates, nueva interpe-lación sin respuesta.....	195
21. En vísperas de la Revolución de 1964, el problema de conciencia.....	197



Capítulo II — 1974-1970

Ante el supuesto alejamiento del peligro comunista decae la vigilancia de la opinión pública.

La TFP crece y se afirma como uno de los polos del pensamiento nacional..... 201

1. El agrorreformismo vuelve a la carga..... 203
2. ¡Política rural, sí! ¡Reforma agraria expropiatoria, no!... 205
3. La TFP y el Estatuto de la Tierra..... 206
4. La TFP se estructura y se presenta a la nación como la expresión genuina de ideas y sentimientos profundamente arraigados en el alma brasileña..... 207
5. Acuerdo con el régimen comunista: para la Iglesia, ¿esperanza o autodemolición?..... 208
6. Lucha en favor de arrendadores y arrendatarios contra demagógicas leyes de inquilinato..... 215
7. Victoriosa actuación de los universitarios de la TFP..... 217
8. En el centro de São Paulo una novedad: los estandartes de la TFP..... 218
9. "Diálogo, diálogo, diálogo": palabra mágica, para embaucar a las multitudes..... 222
10. ¡No al divorcio! La primera campaña de la TFP contra la destrucción de la familia brasileña..... 224
11. En las universidades, la acción coherente y positiva de la TFP 229
12. Actitud simpática del presidente Castello Branco..... 232
13. Tradición, Familia, Propiedad: un ideal en expansión en América y Europa..... 233
14. Un libro profético: "Frei, el Kerensky chileno"..... 237
15. En el 50 aniversario de la revolución comunista..... 240
16. Homenaje y oración por las víctimas del comunismo..... 241
17. 1.600.368 brasileños piden a Pablo VI medidas contra la infiltración comunista en la Iglesia..... 242
18. Los artículos del profesor Plinio Corrêa de Oliveira..... 249
19. El Servicio de Prensa de la TFP..... 250
20. La TFP denuncia al arzobispo rojo..... 252
21. La conjuración progressismo-"izquierda-católica"..... 253
22. La TFP y los frailes terroristas..... 260
23. En el lugar de la bomba terrorista, el oratorio de la TFP 261

Capítulo III — 1970-1979

La TFP se enfrenta con el anti-anticomunismo en continua ascensión, convirtiéndose en la gran barrera ideológica contra el comunismo en Brasil 265

1. Estrategia comunista para Brasil en los años 70: anti-anticomunismo..... 267
2. Por Chile, país hermano: luto, lucha y oración..... 269
3. "Del Plata al Amazonas, del mar a las cordilleras", en defensa de la civilización cristiana..... 279
4. "Tuve hambre, y me dísteis de comer, estuve enfermo, y me visitásteis"..... 281
5. El aborto: subversión y barbarie..... 287
6. Una vez más en defensa de la familia y de la propiedad.. 289
7. Un obispo denuncia: infiltración en los "Cursillos de Cristiandad"..... 289
8. La epopeya espiritual de la imagen peregrina..... 296
9. Resistencia en fidelidad a la Iglesia y al Papado..... 300
10. ¿Debe volver la Cuba roja a la comunidad americana? — La TFP responde : ¡No!..... 305
11. La TFP de luto por la caída de Camboya y Vietnam..... 307
12. Nueva campaña victoriosa contra el divorcio..... 308
13. ¿Se había visto alguna vez en Brasil un estruendo publicitario mayor?..... 310
14. "No se equivoque, Eminencia": un mensaje de la TFP al cardenal Arns..... 319
15. Anticomunismo-sorpresa de altos prelados..... 321
16. La TFP y la escalada de la amenaza comunista dentro de la Iglesia..... 323
17. Un "Imprevisto" da finalmente la victoria a los divorcistas. Responsabilidad de la CNBB..... 331
18. La TFP y la política de derechos humanos del presidente Carter..... 333
19. Telegrama de la TFP a Pablo VI sobre la política de derechos humanos..... 335
20. A Pablo VI y a Carter: ¿los refugiados vietnamitas tienen derechos? ¿Son ellos criaturas humanas?..... 336
21. "Tribalismo indígena, ideal comunio-misional para Brasil en el siglo XXI"..... 342

22. Otro estruendo publicitario contra la TFP: el programa "Fantástico" de la TV Globo.....	345
23. Con motivo del Cónclave, importantes pronunciamientos del profesor Plinio Corrêa de Oliveira.....	349
24. Entrevista al profesor Plinio Corrêa de Oliveira.....	352
25. Francia-Brasil: convergencia entre tradicionalistas e izquierdistas para demoler la TFP.....	355
26. La TFP denuncia a las Comunidades Eclesiales de Base..	361

Capítulo IV

Hechos grandes y pequeños de la vida cotidiana de la TFP 365

1. Conferencias sobre la reforma agraria.....	368
2. Plinio Corrêa de Oliveira en Uruguay.....	369
3. Conferencias y entrevistas en Argentina.....	370
4. Pedidos a Pablo VI, al presidente Johnson y a la ONU en favor de las naciones cautivas.....	371
5. La TFP de Fortaleza protesta contra un show subversivo.	372
6. Estudiantes del Estado de Paraná invitan a conferencistas de la TFP — El rector les cierra la puerta.....	372
7. Ciclos de conferencias contra el divorcio en São Paulo y Belo Horizonte.....	373
8. La TFP participa del II National Wanderer Forum y del Wanderer Youth Forum.....	374
9. La TFP al embajador de Rusia: ¡sean coherentes!.....	375
10. La TFP apoya una propuesta de Brasil en la ONU.....	376
11. Conferencia del embajador argentino, profesor Mario Amadeo.....	376
12. "Frei, el Kerensky chileno", libro prohibido.....	377
13. La TFP aplaude la iniciativa del presidente Costa e Silva contra los estupefacientes.....	378
14. La TFP pide una protesta oficial de Brasil contra la invasión de Checoslovaquia.....	378
15. El cardenal Slipyj visita la TFP.....	379
16. Un cooperador de la TFP, "obrero bandeirante" de 1969	379
17. La TFP aplaude las medidas contra la inmoralidad y la pornografía.....	380
18. Directivos de "Vers Demain" visitan la TFP.....	380
19. La TFP lleva rosarios a los enfermos del "fuego salvaje"	381

20. Un enviado de la TFP da conferencias en veinte ciudades de Canadá.....	381
21. Inauguración de la actual sede del Consejo Nacional de la TFP.....	382
22. La TFP invitada a un congreso en Bruselas.....	384
23. Otra visita: el cónsul Gomide.....	384
24. Universitarios de la TFP desmienten una noticia tendenciosa	385
25. La TFP participa de un congreso mundial anticomunista en Filipinas.....	386
26. La TFP en Boston, en el Rally for God and Country.....	387
27. Un representante de la TFP da conferencia en los Estados Unidos y Canadá.....	387
28. Contactos con medios tradicionalistas italianos y alemanes	388
29. El embajador de Formosa da una conferencia a la TFP..	389
30. Mensaje de la TFP a sor Lucía.....	389
31. La TFP conmemora las bodas de plata episcopales del obispo de Campos.....	393
32. Conferencia del encargado de negocios de Vietnam del Sur	393
33. Conferencia del embajador de Vietnam del Sur.....	394
34. Plinio Corrêa de Oliveira recibe una insignia honorífica..	394
35. La TFP en peregrinación al santuario de Nuestra Señora Aparecida.....	395
36. Los corresponsales y esclarecedores de la TFP.....	396
37. La TFP participa de una jornada de estudios de un movimiento tradicionalista francés.....	397
38. El general Souza Mello inaugura el auditorio de la TFP..	398
39. Personalidades anticomunistas de diversos países visitan la TFP.....	400
40. Un sacerdote habla a la TFP sobre el Sudeste asiático.....	401
41. Visita del director de una revista tradicionalista francesa.	401
42. La TFP en un congreso anticomunista de Washington....	402
43. Un misionero narra la tragedia de Vietnam.....	402
44. Con la juventud católica cubana.....	403
45. La TFP presente en los congresos del Office International en Suiza.....	404
46. Dirigentes de Alianza Cattòlica visitan la TFP brasileña.	404
47. La TFP censura atentados terroristas.....	406
48. En el congreso de Una Voce, en Alemania, se distribuye un libro de la TFP.....	407
49. La TFP y la insurrección comunista.....	408
50. La TFP conmemora las apariciones de Fátima.....	409

51. Homenaje de la TFP al obispo de Campos.....	409
52. Simposio anticomunista en Miami.....	410
53. La TFP hace una peregrinación de desagravio a Nuestra Señora Aparecida.....	410
54. Importante manifestación de la TFP norteamericana.....	411
55. Ciclos de conferencias en los Estados Unidos y Canadá...	412
56. La TFP afirma: "Audacia no es radicalismo".....	413
57. La TFP es la invitada de honor en el "Capítulo nacional" de Alleanza Cattolica.....	414
58. La TFP promueve conferencias de candidatos de los dos partidos políticos.....	415
59. En España, nueva edición de Revolución y Contra-Revolución	419
60. En Canadá, nueva edición de Revolución y Contra-Revolución	419
61. Un representante de la TFP habla en el Stadhof, de Baden	420
62. El coronel Erasmo Dias visita la TFP.....	420
63. Diputados de la oposición visitan la TFP.....	421
64. Carta del coronel Erasmo Dias al profesor Plinio Corrêa de Oliveira.....	421
65. Una personalidad anticomunista visita la TFP brasileña...	423
66. Un sacerdote polaco habla a la TFP.....	424
67. Un directivo de la TFP presente en el Capitolo Autunnale de Alleanza Cattolica.....	424
68. Conferencia de un especialista de la Universidad de Georgetown.....	425

Capítulo V — 1928-1960

Vitalidad y expansión en los medios católicos. — **Germina el progresismo; nace la TFP.....** 427

1. Una luminosa realidad: el movimiento católico.....	430
2. En la ciudadela mariana, nace la TFP.....	432
3. Años 30: revolución, sorpresa y victoria.....	433
4. El grupo del "Legionario".....	436
5. Los primeros síntomas del progresismo.....	439
6. El primer golpe victorioso contra el progresismo: "En defensa de la Acción Católica".....	442
7. Tormenta y ostracismo.....	447
8. En el ostracismo y en la oscuridad, la Providencia interviene	451
9. El grupo de la calle Martim Francisco.....	454
10. Del "Legionario" a "Catolicismo", rumbo a la TFP.....	456

11. La gran repercusión de la Carta pastoral sobre problemas del apostolado moderno.....	458
12. El enorme crecimiento de "Catolicismo".....	459
13. Conferencias, congresos, viajes.....	461
14. ¿Cuál es el adversario? — Revolución y Contra-Revolución	466
15. Surge, al fin, la TFP.....	469

Apéndices

1. Carta abierta de la Sociedad Cultural Covadonga-TFP al PSOE.....	473
2. "Ante la matanza de inocentes — Dentro del orden y de la ley: santa indignación". — Llamamiento de la TFP.....	495



Al lector

EL PELIGRO COMUNISTA que amenaza al mundo libre no se limita a la posibilidad de una agresión armada para la conquista del Poder. Implica también, como un elemento cada día más importante, la conquista de la opinión pública.

Por lo general esta conquista no tiene como fin que sea aceptada directa y sumariamente la doctrina comunista, pues tal aceptación es más que dudosa. Lo saben los mentores de la secta roja, que todavía no han conseguido por medio de elecciones libres, una auténtica mayoría que les permita el dominio íntegro de un gobierno.

Para la conquista de la opinión pública, los comunistas introducen veladamente en puntos claves de la sociedad a tontos útiles y a criptocomunistas, que desde estos puntos difunden doctrinas con formulaciones que parecen más o

El peligro comunista no se limita a la posibilidad de una agresión armada: implica también la conquista de la opinión pública



Para conquistar la opinión pública el comunismo se introduce veladamente en puntos claves de la sociedad

menos “moderadas”, pero que llevan en su interior el veneno comunista; es decir, afirman principios que, una vez aceptados, conducen en sana lógica al comunismo.

Conscientemente o no, estos elementos infiltrados apoyan las agitaciones promovidas por el partido comunista.

En la población católica de España y de los países hispano-americanos, el comunismo nunca podrá vencer haciendo, con todas las banderas desplegadas, su propaganda atea, radicalmente igualitaria y favorecedora de la inmoralidad. La reacción que encontraría le cerraría innumerables puertas: una mayoría compacta del público, por ser católica, rechazaría tal propaganda frontalmente contraria a la Religión.

Por eso su nuevo método de conquista consiste en infiltrarse en puntos claves de los medios católicos de los cuales se sirve para ejecutar la táctica antes descrita.

Una de las grandes ventajas de esta táctica es la gran dificultad que hay de denunciar a sus agentes sin parecer que se está atacando a la propia Iglesia. Además, como la propaganda doctrinal de los comunistas y de sus agentes en los medios católicos se vela en el lenguaje específico de la teología y de la filosofía cristianas, es necesaria una verdadera especialización cultural para denunciar esas doctrinas y contraargumentar con éxito en favor de la nación amenazada.

Solamente un católico fervoroso, claramente reconocido como tal, puede emprender tal obra sin incurrir en la sospecha de que desea demoler la Iglesia.

La necesidad que tiene el comunismo de infiltrarse en los medios católicos

Para denunciar esa infiltración hacen falta especialistas en teología y filosofía católica



Las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad (TFP), hoy en día muy conocidas dentro y fuera de sus respectivos países, se han consagrado, a lo largo de las últimas décadas, a la defensa de los principios fundamentales de la civilización cristiana contra sus peores enemigos en nuestros días: el socialismo y el comunismo.

¿De qué forma vienen realizando esta misión?

El público fue conociendo poco a poco sus actividades y acompañando con creciente simpatía su denuncia clara, firme, serena y constante de las maniobras de los enemigos de la civilización cristiana.

Faltaba un cuadro de conjunto para que se conociese mejor el esfuerzo realizado. La obra que ahora ofrecemos al lector tiene ese objetivo.

La primera parte de este libro está consagrada a las actividades de la *Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad* — *Covadonga*, la cual viene luchando en nuestra Patria, desde hace más de diez años, en pro de las tradiciones hispánicas y de los principios inmutables de la civilización cristiana.

En la segunda parte se enfoca la actuación de la *Sociedad Brasileña de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad*, la más antigua y más conocida de este conjunto de asociaciones hermanas y autónomas, fundada em 1960 y presidida desde entonces por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

Sobre las actividades de las demás Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad y entidades afines, que hoy actúan en casi todo el mundo, tenemos en preparación una detallada reseña que esperamos poder ofrecer en un cercano futuro al público español.

Hemos utilizado para esta publicación, en la parte referente a la TFP brasileña, la traducción española de la cuarta edición de *Meio Século de Epopeia Anticomunista* (Ed. Vera Cruz, São Paulo, 1982). Para no sobrecargar el texto hemos suprimido algunas notas referentes a hechos o acciones que interesan sólo para un estudio más especializado. No obstante, sobre ello podremos informar a los lectores que eventualmente lo deseen y nos lo soliciten.

Las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad (TFP)

Una visión de conjunto de las actividades de la TFP española

...y de la TFP brasileña

En preparación otra obra sobre las entidades congéneres



Primera parte

*En España:
una década
de fecunda actuación*

Escudo imperial de Carlos I en la Puerta de Bisagra, en Toledo.

Covadonga cuenta su historia

Cuando en la década de los 30 el comunismo, mediante una audacia sin precedentes, intentó apoderarse de España, una clara alternativa se planteó ineludible para todos los españoles: de un lado estaba la anti-España atea, apátrida e igualitaria que promovía, desde Rusia, una agresión dirigida a arrasar hasta los cimientos el antiguo edificio iniciado en Covadonga y consolidado por Fernando III el Santo y los Reyes Católicos, e implantar sobre sus escombros una dictadura bolchevique; del otro lado estaba la España de siempre: tradicional y católica; la España de la fe, orante, desafiante y épica.

Nuestro pueblo se encontraba adormecido por décadas de relajamiento y despreocupación que dieron paso a la anti-España comunista. Pero bastó que se configurasen los contornos de una clara agresión contra la Iglesia y la Patria, para que el alma católica de España despertase y diese al mundo una vez más, y en pleno siglo XX, el heroico ejemplo de una Cruzada triunfante.

Sin embargo, con la serena objetividad de la retrospectión histórica, hoy puede decirse que esa conflagración que nos asoló hubiera podido evitarse si las voces que desde el co-

En la década de los 30: una clara alternativa se planteó a todos los españoles

La despreocupación le preparó el terreno al comunismo

mienzo denunciaban el peligro, preveían sus consecuencias y convocaban a resistir, hubiesen sido escuchadas a tiempo.

Pero la opinión pública anestesiada por la vida fácil y agradable de entonces, vivía la ilusión de una estabilidad sin fin. Un estado de espíritu superficial y optimista le hacía volver las espaldas con desdén ante las señales del peligro que se anunciaba en el horizonte. Todas las preocupaciones parecían restringirse a la búsqueda de una vida cotidiana despreocupada y trivial; extraña deformación del alma española, hecha para la seriedad, los grandes horizontes y para consumirse de celo por la causa católica, dondequiera que ésta se encuentre en peligro.

Hoy, transcurridos más de cuarenta años, muchas cosas han cambiado en España y fuera de ella, pero no cambió la determinación comunista de dominar el mundo.

El proceso de la Revolución gnóstica e igualitaria, del cual el comunismo es la tercera etapa histórica, prosigue inexorablemente.

Pero el comunismo, a pesar de su desconcertante expansión de posguerra, fruto de las concesiones suicidas del Occidente, no ha conseguido ningún progreso significativo en la conquista de las almas.

Necesitando cambiar de táctica, optó por cambiar de fisonomía: la orden de matar fue sustituida por la orden de sonreír. Sonrisas farisaicas en labios de los asesinos de ayer:

De las brigadas internacionales sedientas de sangre, a la afectada gentileza de los eurocomunistas, ¡qué inmensa transformación!



A la voz de ¡fuego! dada por una mujer, un grupo de milicianos fusila la imagen del Sagrado Corazón de Jesús del Cerro de los Angeles, el 28 de julio de 1936.

armas de guerra psicológica mil veces más eficaces que los cañones, pues abren —como por arte de magia— las puertas de los palacios y de las iglesias a los enemigos del trono y del altar, que no habían conseguido transponerlas por la violencia.

De las brigadas internacionales sedientas de sangre, a la afectada gentileza de los eurocomunistas, ¡qué inmensa transformación!

Del lado católico, la Iglesia sufrió, durante estos años, un misterioso proceso calificado de “autodemolición” en famosas declaraciones de repercusión mundial ¹.

El silencio desconcertante, inexplicable y trágico del Concilio Vaticano II respecto al comunismo, la *ostpolitik* vaticana y la masiva infiltración comunista en los medios cató-

La guerra psicológica revolucionaria: mil veces más peligrosa que los cañones

En la Iglesia Católica: un misterioso proceso de “autodemolición”

(1) Cfr. Alocución de Pablo VI al Seminario Lombardo, el 7 de diciembre de 1968.

Se debilita el sentimiento anticomunista de los católicos

Las resistencias adormecidas por los innumerables factores de disgregación moral

Despertar el alma católica de España, impidiendo que resbale hacia el abismo

licos constituyen un inmenso éxito de la ofensiva roja contra la Iglesia ².

De ahí que en la España de 1983, con la Iglesia desunida y minada por el progresismo, el sentimiento anticomunista de los católicos se encuentre fuertemente debilitado.

Los innumerables fenómenos de disgregación moral que se extienden por todo el cuerpo social —y que indican la revolución anarquista que nace en los flancos de la comunista— agravan todavía mucho más este tremendo panorama.

Con eso se abrió un impresionante vacío ideológico. Las resistencias están adormecidas; la obsesión por una vida confortable y sin sobresaltos esclaviza a muchas almas —hoy como hace cincuenta años— delante de un peligro mucho más grave y universal.

¿Volverá a repetirse de modo aún más dramático la terrible experiencia de 1936, o habrá españoles lúcidos que sepan despertar a tiempo el alma católica de nuestro pueblo, impidiéndole resbalar hacia el abismo?

Con este claro y noble objetivo, un grupo de universitarios españoles fundaba, en el año de 1971, la *Sociedad Cultural Covadonga*, hoy *Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad*, cuya trayectoria histórica relataremos sumariamente en las páginas que siguen.

(2) En el libro *Mañana España*, donde se recogen las conversaciones de Carrillo con los periodistas marxistas Régis Debray y Max Gallo (Colección Ebro, París, 1975), podemos leer: *Nosotros hemos llevado a cabo una política muy audaz respecto a los católicos, partiendo del hecho —desde el punto de vista táctico— de que tenían las únicas organizaciones legales exceptuadas las fascistas; y de nuestra convicción —desde el punto de vista estratégico— de que, para ir al triunfo de la democracia y del socialismo, la colaboración con ellos es necesaria* (p. 203). *Desde que hemos empezado esta política, ¿cuántos camaradas conocéis que se hayan vuelto creyentes? En cambio, ¿cuántos se han vuelto comunistas?* (p. 232).

Conviene también dejar registradas las reveladoras palabras de Santiago Carrillo, recogidas por el diario "Pueblo" de Madrid (4-11-70 y 21-11-70): *El socialismo español marchará con la hoz y el martillo en una mano y la cruz en la otra.*

La Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad - Covadonga

La *Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad* — *Covadonga* es una entidad cívica constituida por católicos, cuyos principios doctrinales y de actuación se basan en la doctrina y en la moral tradicional y perenne de la Iglesia Católica. El resumen histórico de las actividades de *Covadonga* muestra cómo los componentes de la entidad han actuado en fidelidad a esos principios desde 1971 hasta nuestros días.

En conformidad con sus mismos estatutos, la *Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad* — *Covadonga* no actúa en el terreno político-partidario existente en la actual coyuntura española, sino que tiene en vista defender ante la opinión pública, en el campo cívico y cultural, las tradiciones hispánicas y los principios básicos de la civilización cristiana. Es evidente que tal labor supone primordialmente la defensa de estos valores contra sus peores enemigos en nuestros días: el socialismo y el comunismo.

Covadonga es así una de las componentes de la actual España pluralista. Es natural, por consiguiente, que considere su misión seguir esforzándose por imprimir una sana orientación a los rumbos nacionales, según los principios básicos de la civilización cristiana, dentro de la esfera propia de la entidad, y siempre por medios legales y pacíficos.

Covadonga

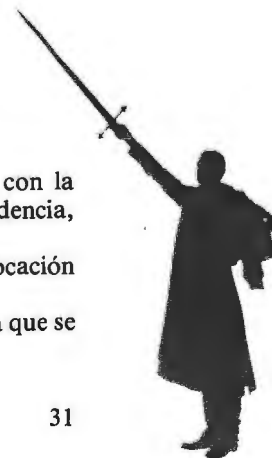
Covadonga: epopeya sublime; cuna de gloria.

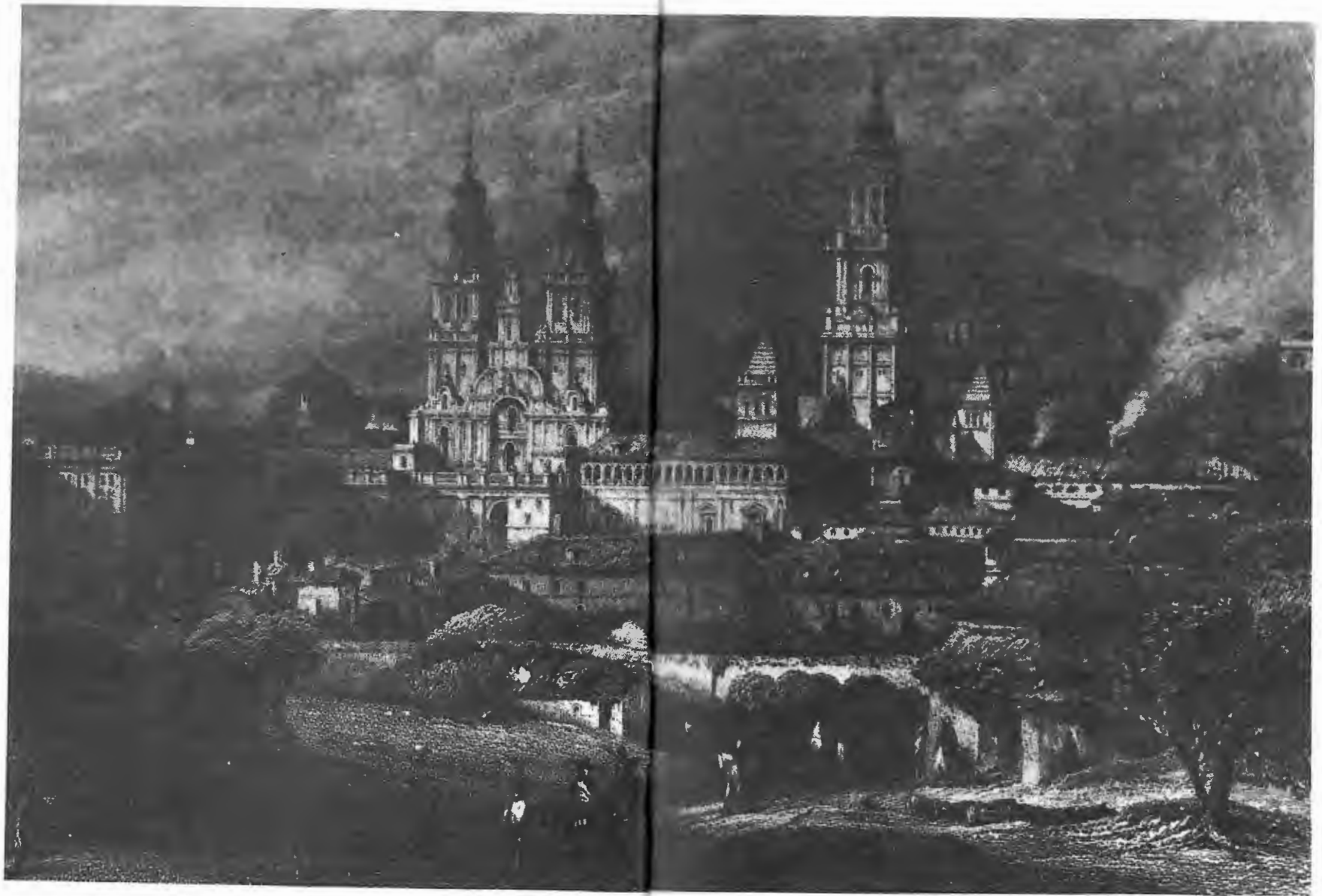
En una montaña sagrada, un príncipe se desposó con la proeza, y de esa casta unión, bendecida por la Providencia, nació España.

Covadonga: un programa, un ideal, una épica invocación mariana.

Covadonga: una trayectoria luminosa; una esperanza que se irradia hacia el siglo XXI.

Finalidad de la TFP española: la defensa de las tradiciones hispánicas y los principios básicos de la civilización cristiana





¿Una España distinta de sí misma?

Vista panorámica de Santiago de Compostela en un grabado antiguo.

1. Comienza una gran batalla ideológica

Rompiendo lanzas en favor de la Iglesia y de la Patria amenazada, un documento que en 1969 circuló profusamente en los medios estudiantiles así se expresaba: *El progresismo hace propaganda de un sistema ideológico que diluye, nubla y debilita los propios fundamentos de la civilización cristiana. Para darnos cuenta de esto, no es necesario hacer aquí largas disertaciones doctrinales. Los hechos hablan por sí mismos.*

Se trataba de un llamamiento de universitarios a la *juventud española* firmado por jóvenes estudiantes de la Universidad Complutense que comenzaban a aglutinarse por su identidad de pensamiento y de ideal, y que dos años más tarde, juntamente con otros compañeros, fundarían la *Sociedad Cultural Covadonga*.

En los últimos años —señalaba el documento— hemos podido ver, en distintas partes de España, a movimientos que escandalizaron fuertemente al público católico. Por ejemplo, la malograda "Operación Moisés" a escala nacional o las sucesivas revueltas de eclesiásticos en Barcelona y Bilbao.

El 11 de mayo de 1966 en Barcelona, un grupo de sacerdotes se manifestó subversivamente por las calles de la ciudad, escandalizando dolorosamente no sólo a los católicos

Un documento estudiantil de 1969: primer eslabón de una gran cadena de pronunciamientos

Toque de alerta contra el progresismo

españoles, sino a los fieles del mundo entero, pues este hecho fue ampliamente difundido por la prensa mundial.

Poco después, la revista alemana "Stern" (19-6-66), publicaba las declaraciones de uno de los sacerdotes que dirigía ese movimiento denominado "Operación Moisés": *Somos socialistas, pero no como Willy Brandt, sino mucho más a fondo; buscamos el diálogo con los marxistas. (...) Somos la Nueva Iglesia, la cual va a dar un salto adelante que políticamente la llevará mucho más allá de lo que se acepta en otros países europeos occidentales. (...) Pietro Ingrao, miembro del Comité Central de Partido Comunista Italiano, es, naturalmente, un hombre a nuestro gusto. (...) Consideramos a la Jerarquía española como cismática.*

¿Qué diría ese sacerdote, si viese las siguientes declaraciones a "El País" (26-2-81), de monseñor Díaz-Merchán, actual presidente de la Conferencia Episcopal Española?: *Hay muchos cristianos que son socialistas y la Iglesia no les prohíbe serlo, solamente les advierte que no pueden mantener una concepción materialista de la vida. (...) Si realmente se supera el dogmatismo, puede darse el caso de que un cristiano admita muchas cosas del partido comunista.*

2. La "Iglesia Nueva"

Son tentativas —continuaba el llamamiento— de llevar la subversión al lugar santo, enteramente forzadas por la minoría progresista, para dar a los católicos la falsa impresión de que las estructuras eclesiales son arcaicas y que se debe sustituir lo que ellos llaman "Iglesia Constantiniana" —que no es otra que la Iglesia instituida jerárquicamente por Nuestro Señor Jesucristo— por una "Iglesia Nueva", sin dogmas ni jerarquía, que sería la gran aliada del comunismo en la tarea de ateizar a las masas.

El optimismo loco de los que prefieren nunca considerar ni prevenir los riesgos futuros, que amenazan ya a otras naciones —afirmaba el documento— es lo que permite la penetración gradual del error sin provocar reacciones. Y tras

recordar la misión histórica de España como *Espada de la Cristiandad*, el referido llamamiento concluía resaltando la noble misión de la juventud de hoy y convocaba a los jóvenes para una *acción cristiana, patriótica e intrépida*.

En medio de sorpresas, protestas y aplausos, el manifiesto fue difundido en las Universidades y en los Centros de Bachillerato Superior. Voces amigas se hicieron oír en toda España, manifestando su apoyo y su entusiasmo al constatar la existencia de un número muy considerable de jóvenes que deseaban para España un progreso auténtico, que fuese el desdoblamiento armónico de la tradición y no el brutal rechazo de ésta.

Había comenzado la trayectoria de Covadonga en la historia de la España contemporánea.

3. Alertando, esclareciendo, orientando

Cuando el núcleo de jóvenes fundadores de Covadonga inició sus actividades, el incendio progresista se propagaba por toda España, conmovida ya por los primeros síntomas de las agitaciones y del caos con los que el comunismo la zarandeó en la década siguiente.

Alertando, esclareciendo y orientando, ellos prestaban, con su pujante juventud, un valioso servicio a España. Los años pasaron. Muchos de estos estudiantes acabaron sus carreras y se hicieron profesionales, pero su dedicación y su ideal no cambió. Hoy podemos decir con alegría que esa lucha llega a su auge. Y hoy, como entonces, lo que desean los fundadores y los jóvenes integrantes de la entidad es que España permanezca fiel a sí misma e identificada con los valores que le dieron origen y que deben servir de guía a su progreso.

A partir de aquella época, y con la finalidad de poner una barrera a la arrolladora ola de corrupción de costumbres y de izquierdismo que se abalanzaba sobre la sociedad española, empezaron a multiplicarse las campañas y publicaciones dirigidas a la juventud y al público en general.

Paralelamente, sus relaciones se fueron ampliando y, poco

Llamamiento de los fundadores de Covadonga a una acción cristiana, patriótica e intrépida

Hoy como entonces, lo que desean los miembros de Covadonga es que España permanezca fiel a sí misma e identificada con los valores que le dieron origen y que deben servir de guía a su progreso

a poco, extendiéndose a las ciudades y pueblos de provincias, a donde se desplazaban frecuentemente

4. *La intransigencia atrae, entusiasmo, arrastra...*

La disconformidad con los gérmenes de caos y desorden que amenazaban arrastrar a nuestra Patria y al mundo occidental hacia el abismo comunista, fue levantando a lo largo de la década de los 60 una vigorosa reacción en toda España. La explosión anarquista de mayo del 68 en Francia —cuyas nefastas consecuencias afectaron profundamente a nuestros medios estudiantiles y a la sociedad en general— hizo sentir de cerca el peligro, a la par que precipitó la deterioración moral y social.

La postura clara y decidida de los fundadores de *Covadonga* polarizó el apoyo y la simpatía de un número creciente de jóvenes que empezaron a ver en esta actitud una sólida y auténtica expresión de sus propias convicciones. Una verdadera movilización de los espíritus sanos comenzaba en favor de la España católica.

5. *La certeza de la victoria: fruto genuino de la Fe*

Animados por tales éxitos iniciales y deseando ardentemente llevar sus ideales hasta la victoria final, esos jóvenes no desconocían, sin embargo, las pruebas y obstáculos innumerables —a veces gigantescos— que se levantarían en su camino: el unanimismo conformista que hoy esclaviza a tantas almas; la somnolencia cómplice de tantos de los que deberían tomar la delantera en el combate y prefieren encerrarse exclusivamente en sus intereses particulares; en fin, las mil borascas que estallan sobre todos aquellos que quieren

permanecer inquebrantablemente fieles a las divinas enseñanzas de Nuestro Señor Jesucristo.

No obstante, la Providencia Divina que todo lo ve, guiaba los pasos de estos jóvenes de *Covadonga* y les daba la íntima convicción de que no estaban solos; sus aspiraciones no serían frustradas; sus ideales triunfarían “in signo Crucis”.

La devoción a la Santísima Virgen, que les ha caracterizado desde el comienzo, era su escudo y fundamentaba su certeza de la victoria.

6. *Grande y luminosa realidad*

Al encuentro de las aspiraciones de estos jóvenes, caminando por el áureo sendero del ideal, vino —cual alentadora promesa— “una inmensa y luminosa realidad”.

Algo épico y sublime como una clarinada resonaba en Iberoamérica, desde los llanos de Colombia hasta las cordilleras australes: miles de jóvenes, ostentando un idealismo heroico y desinteresado, salían a denunciar los grandes peligros del día de hoy y a convocar a la resistencia.

Ante un mundo que se derrumba, ante lo que parece la destrucción final del edificio sagrado de la civilización cristiana, un magnífico ideal se levanta.

Iberoamérica, el nuevo mundo llamado por el Papa San Pío X “continente de la esperanza”, da una gran lección al mundo...

Haciendo el camino inverso de los bravos navegantes españoles y portugueses, sus descendientes agradecidos por todo el pasado que de ellos heredaron, quieren decir al mundo de hoy: ¡No! ¡No permitiremos esta entrega! ¡No aceptaremos esta derrota! Aquí estamos nosotros para luchar, dando nuestras vidas si necesario fuere, para salvar al mundo de la hecatombe comunista, y tenemos la certeza de la victoria, pues con nosotros está la promesa de Nuestra Señora en Fátima: “Por fin, mi Inmaculado Corazón triunfará”.

El eco de esta epopeya repercutió en el mundo entero entusiasmando a jóvenes de muchos países. Como homenaje

La devoción a la Santísima Virgen es su escudo y su certeza de la victoria

Desde los llanos de Colombia hasta las cordilleras australes: una cruzada en pleno siglo XX

La gran lección dada al mundo en el “continente de la esperanza”

El apoyo y la simpatía de un número creciente de jóvenes de toda España

Las grandes luchas y obstáculos encontrados en el camino



Plinio Corrêa de Oliveira

de filial gratitud, se hizo oír también en la “madre Patria”, y su resonancia hizo vibrar de júbilo a los corazones católicos y verdaderamente hispánicos de innumerables españoles.

7. Plinio Corrêa de Oliveira

El inspirador de esta nueva Cruzada

La vida ejemplar y la obra apostólica de un insigne católico inspira desde el comienzo esta nueva Cruzada. Es el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, catedrático de la Pontificia Universidad Católica de São Paulo y presidente del Consejo Nacional de la Sociedad Brasileña de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad (TFP). Gran pensador y escritor, con dos de sus obras alabadas por la Santa Sede, ha venido luchando incansablemente desde su primera juventud para recordar a los hombres el carácter eminentemente teocéntrico de la sociedad humana, opuesto al antropocentrismo materialista de nuestros días. Tenemos hoy la satisfacción de pre-



sentar al público español amplias referencias de su vida y obra, inseparables de la historia de la TFP.

Los ideales y métodos de acción descritos por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira en su libro *Revolución y Contra-Revolución* fueron desde el comienzo la base doctrinal que inspiró a la *Sociedad Cultural Covadonga*.

8. 69-71: las bases de un movimiento

Inspirada en estos principios y en estos ejemplos, la actividad diaria y perseverante del núcleo constituido por los fundadores de la *Sociedad Cultural Covadonga* dio muy pronto sus primeros frutos. El más insigne fue, sin duda, la familia de almas que se configuró en torno suyo, y que fue creciendo en cohesión e identidad doctrinal. Un clima de elevada convivencia, seriedad y respeto caracterizó desde el comienzo a los miembros de *Covadonga*; todo ello fundamentado en los principios católicos que les unían, en una vida de piedad intensa alimentada por el rezo diario del Rosario y la Comunión cotidiana.

En diciembre de 1969 la entidad empezó a divulgar periódicamente, a través de ciertos órganos de prensa y de envíos postales, artículos y estudios de carácter doctrinal, destinados a todos los amigos y simpatizantes. Entre estos trabajos se destacaban los artículos del profesor Plinio Corrêa de Oliveira que analizaban con penetrante lucidez los problemas contemporáneos a la luz de la más pura doctrina católica, y que han merecido encendidos elogios provenientes de toda España ¹.

(1) Entre los estudios divulgados en esa época estaba el libro del profesor Plinio Corrêa de Oliveira *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia*, “best-seller” sudamericano editado en España el año de 1969 por la Editorial Speiro S.A. de Madrid, bajo el título *Socialismo y Propiedad Rural*, y patrocinado por la Asociación Cordobesa de Derecho Agrario (Cfr. 2.^a Parte, Cap. I, 3).



Un clima de elevada convivencia, seriedad y respeto caracterizó siempre la familia de almas de Covadonga

La divulgación de los artículos del profesor Plinio Corrêa de Oliveira

9. Alertando a las autoridades eclesiásticas y civiles

Importantes revistas de Madrid y Londres denuncian la infiltración comunista en la Iglesia

Dos importantes estudios publicados por la revista "Eclesia" de Madrid, órgano oficial de la Acción Católica española, y la revista "Approaches" de Londres fueron distribuidos por los miembros de *Covadonga* a todos los obispos españoles y a destacadas personalidades de la vida política. Estos textos revelaban, con documentación seria y abundante, la acción velada del comunismo a través de organizaciones católicas semiclandestinas, el IDO-C y los llamados "grupos proféticos".

Más tarde, los mencionados estudios sirvieron de base a una campaña de la entidad en escala nacional.

10. Día del Libro

Contacto directo con el hombre de la calle

Celebrándose en Madrid el "Día del Libro", se instaló por primera vez, en abril de 1970, un puesto de "libros anticomunistas" en la céntrica calle de Alcalá. Era el primer contacto directo con el público. Este se mostró ávido de la sana doctrina, y la iniciativa se reveló animadora. Todos los años, en Madrid y otras ciudades, *Covadonga* presenta, en el "Día del Libro", publicaciones de este tipo que siempre han atraído un numeroso público.

11. "La libertad de la Iglesia en el Estado comunista"

En junio del mismo año, se publicó en Madrid la primera edición española del libro del profesor Plinio Corrêa de Oliveira *La Libertad de la Iglesia en el Estado comunista* (título actual: *Acuerdo con el régimen comunista — Para la*

Iglesia: ¿esperanza o autodemolición?). Este estudio, que fue objeto de una carta de alabanza de la Santa Sede, hace patente la imposibilidad de un "modus vivendi" de la Iglesia Católica con el régimen comunista, aun cuando éste se presente como moderado. Demuestra también, de modo irrefutable, que los católicos deben rechazar cualquier acuerdo con los comunistas que conlleve una omisión en la defensa de los dos Mandamientos de la Ley de Dios —el 7.º y el 10.º— que fundamentan la propiedad privada y se oponen "per diametrum" al colectivismo comunista. La obra, que cuenta con 36 ediciones en ocho lenguas, ha alcanzado ya un total de 168.000 ejemplares. El interés del público español por el tema se manifestó durante las campañas de divulgación en las calles de nuestras principales ciudades, donde se agotaron rápidamente las seis ediciones españolas de este libro.

Un tema candente; un best-seller con seis ediciones españolas

12. Segundo llamamiento de universitarios a la juventud española

Observando el Occidente cristiano, podemos constatar que se desliza rápidamente hacia el comunismo. No siempre son revoluciones sangrientas las que sacuden a las naciones que otrora constituyeron la pujante Cristiandad, para imponerles un gobierno comunista. La violencia comunista ha desper-

"Libros anticomunistas". Contacto directo con el público en el Día del Libro en Madrid.



La descristianización de la sociedad prepara la opinión pública para aceptar las reformas más opuestas al espíritu católico

Las medias injusticias y los medios errores, lo más nefasto para las almas

tado frecuentemente fuertes reacciones de los sectores anti-comunistas. Por eso, los enemigos de la Cristiandad han usado contra ésta un método mucho más sutil y eficiente: a través de una paulatina descristianización, preparan la opinión pública del Occidente para aceptar las reformas más opuestas al espíritu católico.

Ampliamente distribuido al iniciarse el curso lectivo, en noviembre de 1970, el segundo *Llamamiento de universitarios a la juventud española* analizaba de ese modo la crisis del Occidente, y proseguía:

La Historia nos enseña que, con frecuencia, son las medias injusticias y los medios errores los que acaban deformando más profundamente a las almas. Los errores declarados, las injusticias brutales chocan, causan horror y repulsa. Por ello, fue mucho más difícil combatir el semiarrianismo que el arrianismo, el jansenismo que el protestantismo, y en nuestros días es más difícil luchar contra el izquierdismo católico que contra el comunismo abierto.

El documento describía también cómo el socialismo esconde sus metas últimas y, con apariencia mitigada, procura con frecuencia disfrazarse de católico para producir una profunda transformación en las almas. Mostraba cómo, a través del progresismo o de la "izquierda católica" —auténtico caballo de Troya del comunismo— el espíritu socialista y la mentalidad igualitaria iban dominando la sociedad, resquebrajando así los principios tradicionales basados en la Fe y en la doctrina católica.

Tras describir los factores de desmovilización del Occidente frente al comunismo, afirmaba que estos actuaban más sobre las zonas subconscientes de la opinión pública que sobre las conscientes. Y concluía: *Tal hecho se debe a que los maestros de la guerra psicológica, instalados en Moscú, saben perfectamente que esta acción suya sobre la mentalidad occidental sería inmediatamente rechazada si de ella se diesen cuenta, explícitamente, los pueblos del Occidente; y entre éstos, principalmente, el pueblo español, para el cual la coherencia en los principios, la constancia en la acción y el heroísmo en la lucha son características gloriosas, admiradas por el mundo entero. Así, el mejor modo de destruir la acción subconsciente*

La guerra psicológica revolucionaria se aprovecha de la falta de vigilancia en que se encuentra la opinión pública

de la guerra psicológica revolucionaria comunista consiste en hacer que sus víctimas tengan conciencia de los manejos que sufren.

Las reacciones a este manifiesto fueron numerosas. Su poder de convocatoria fue considerablemente ampliado por los periódicos que se hicieron eco de esta iniciativa ².

13. Transbordo ideológico inadvertido y diálogo

En junio de 1971, comienza la divulgación en las calles de nuestras capitales y en las puertas de varias iglesias, del libro *Transbordo ideológico inadvertido y diálogo*, del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, cuya segunda edición española acababa de aparecer en Madrid. La obra denuncia la más reciente y sutil táctica de la propaganda comunista (cfr. Cap. II, 9, de la 2.^a parte).

En noviembre del mismo año se constituyó la *Sociedad Cultural Covadonga*, que en sus primeras campañas difundió ampliamente este estudio, el cual se agotó en pocos meses.

(2) El manifiesto fue publicado íntegramente en "El Pensamiento Navarro", Pamplona, 26-11-70; "Hierro", Bilbao, 27-11-70; "El Noticiero", Zaragoza, 29-11-70; "¿Qué Pasa?", Madrid, 5-12-70; "El Correo Galego", Santiago de Compostela, 16-12-70; "Hoy y Ayer", Bilbao, Dic. 70 (n.º 72); "Roca Viva", Madrid, Dic. 70 (n.º 36). Resúmenes fueron publicados en "El Noticiero", Zaragoza, 15-12-70 y 18-12-70; "La Tarde", Málaga, 15-12-70; "Arriba", Madrid, 15-12-70; "Hierro", Bilbao, 16-12-70; "La Vanguardia Española", Barcelona, 16-12-70; "El Noticiero de Cartagena", 28-12-70; "El Eco de la Milagrosa", Cartagena, Marzo 71. Dio origen a una polémica en "Hechos y Dichos", de Madrid, en los números 417 y 420, de Abril y Julio de 1971, respectivamente.

La mejor arma contra la guerra psicológica revolucionaria: hacer que sus víctimas sean conscientes de sus manejos

Contra la táctica más sutil de la propaganda comunista

Capítulo II

Al servicio de España



La TFP en las calles. En la foto de la izquierda, frente a la estatua del Cid Campeador en Burgos. A la derecha, en el centro de Madrid.

1. Nace la Sociedad Cultural Covadonga — Primeras actividades

Graves y solemnes, las campanas de la catedral invitaban a un recogimiento sublime. Por los aires desfilaban imponentes y oscuros nubarrones; un frío sol de invierno los cortaba a duras penas, cubriendo de oro las torres de los palacios y las iglesias con sus fugaces rayos que iban a perderse en la penumbra de las callejuelas medievales.

Una concentración inusitada de jóvenes llamaba la atención de los pocos transeúntes que en aquella fría mañana se movían por la encantadora ciudad de Santiago.

Era el 20 de diciembre de 1971. Llegaba a su fin el Año Santo compostelano. Para ganar las gracias jubilares, entraba por la Puerta Santa, como tantos y tantos peregrinos, ese animado grupo que había venido desde la capital de España para rezar ante la tumba del Apóstol.

Recién constituida en Madrid, el día 8 de noviembre de ese mismo año, la *Sociedad Cultural Covadonga* peregrinaba ahora a Santiago de Compostela donde, en el interior de la Catedral y luego en la plaza del Obradoiro, se levantarían por primera vez los estandartes rojos con el león dorado y

Ante la tumba del Apóstol, acción de gracias tras la fundación de Covadonga

La bendición de la primera sede social

la entidad, además de sus socios y cooperadores. La ceremonia de bendición de la sede fue realizada por el Rvdo. P. Francisco Botella Sánchez.

Los locales de la entidad, situados en la calle Lagasca, 127 — 1.º derecha, se convirtieron pronto en animado centro de información e intercambio cultural para un creciente número de personas que buscan una sana y segura orientación en medio de la confusión contemporánea.

4. Diálogo directo con el público español

Folletos de propaganda difunden los ideales de la entidad

Con el objeto de mantener un contacto asídúo con la opinión pública y difundir los ideales de la entidad, se comienza a publicar, en junio de 1972, pequeños folletos que se reparten gratuitamente por las calles o se depositan en los buzones particulares. Son los *Diálogos directos con el público español*.

El primero de ellos lleva el título *La Sociedad Cultural Cavadonga teme que Europa sea "finlandizada"*. Reproduce un estudio de extraordinaria penetración en el cual su autor, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, llama la atención sobre la posible "finlandización" de Europa. Tal proceso se efectuaría mediante un eventual chantaje petrolífero contra Occidente, promovido por Rusia. Advierte también del peligro de un desequilibrio militar europeo. Tales previsiones se confirmaron de modo impresionante a partir de la guerra del Yon Kipur que originó el chantaje petrolífero efectuado por los países árabes contra Occidente.

En el mismo mes, sale un nuevo comunicado titulado *Snobismo: vehículo eficiente del comunismo, drogas y nudismo*, alertando a España contra el avance del "comunismo difuso".

En enero de 1973 se publica un *Diálogo directo con la juventud española*, en el que los universitarios de Cavadonga analizan el movimiento "hippie" y la "revolución contestataria", que iban tomando cuerpo en ambientes universitarios desde su explosión en Francia, en mayo de 1968.

En julio de 1973, un nuevo *Diálogo directo con el público español*, titulado *Lágrimas, milagroso aviso*, comenta el significativo y milagroso llanto de la imagen peregrina de Nuestra Señora de Fátima en Nueva Orleans (EE.UU.) y muestra su relación con la crisis contemporánea.

Otro *Diálogo directo* se publica en septiembre del mismo año con el título *Magnificat por Chile*, en el que se compara la España de 1931-1939 con el Chile de 1970-1973: *Dos países, dos épocas diferentes, y un mismo Gobierno llamado de Unidad Popular, que trajo las mismas consecuencias trágicas inherentes a este tipo de régimen*.

5. Inauguración de la primera sede regional de la entidad

Correspondiendo a la solicitud de un grupo de jóvenes aragoneses que encontraban en la *Sociedad Cultural Cavadonga* la realización plena de un deseo profundo de actuación en el campo temporal según los principios de la Iglesia Católica, se inaugura en el mes de abril de 1973 una sede regional en la capital aragonesa, ensanchando así el ámbito de acción de la entidad. Se inician campañas públicas junto al templo del Pilar, por las calles de Zaragoza y por las ciudades y pueblos de Aragón. El puesto de libros, instalado en el Paseo de la Independencia, es uno de los más visitados en el "Día del Libro".

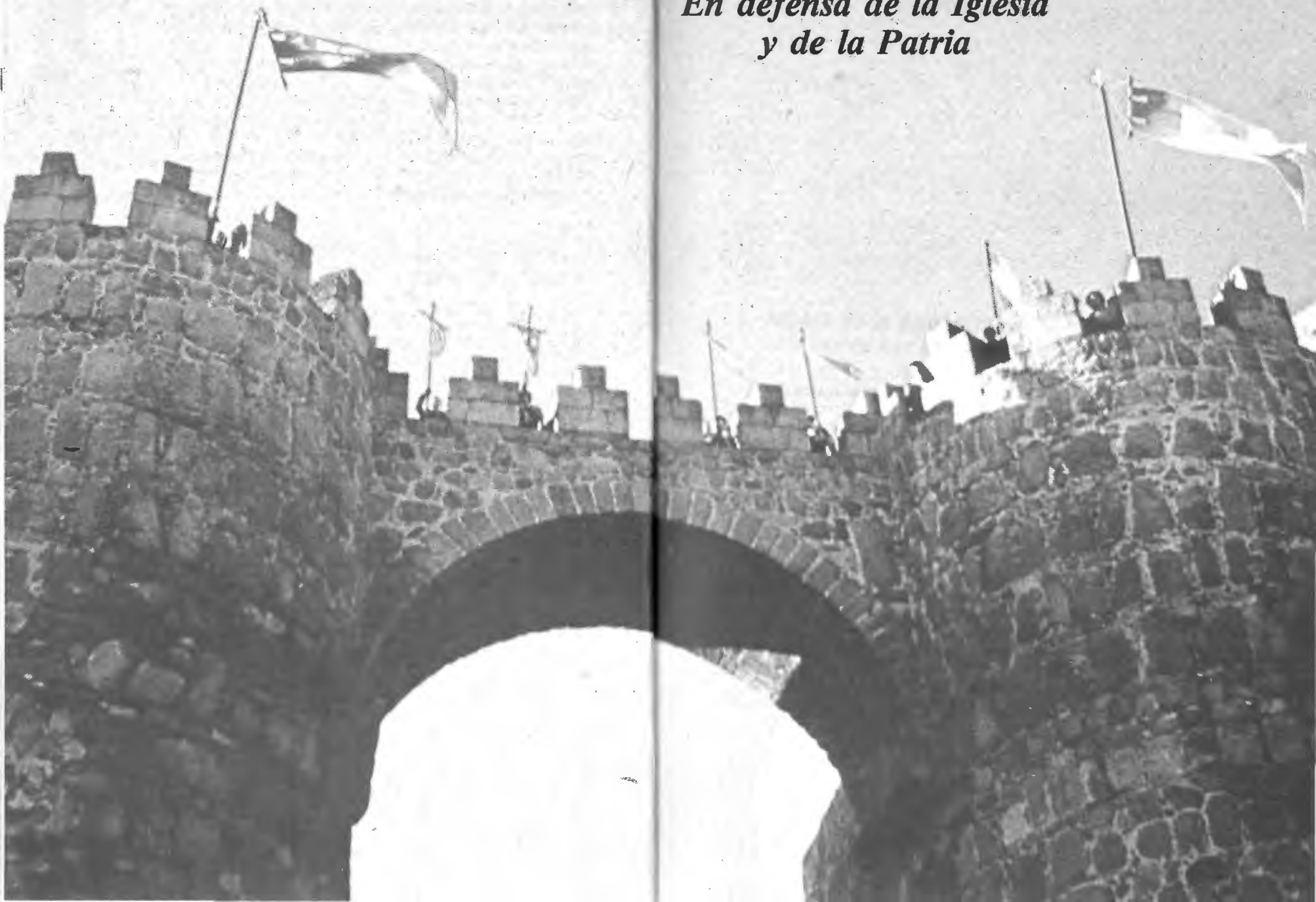
Poco después, en el mes de Julio, la sección aragonesa de *Cavadonga* se une a los actos de piedad y homenaje celebrados en Zaragoza para recibir triunfalmente a una imagen peregrina de Nuestra Señora de Fátima.

Tras la bendición e inauguración de la primera sede regional en Zaragoza, los socios y cooperadores de *Cavadonga* entran en el templo del Pilar para rezar en acción de gracias a la Santísima Virgen.



Capítulo III

*En defensa de la Iglesia
y de la Patria*



Los estandartes de Covadonga-TFP sobre las murallas de Avila.

1. Misión de la Jerarquía en el combate al comunismo: dos principios básicos

a) El comunismo como adversario de la Iglesia.

Por sus metas, métodos y tácticas, el comunismo es una fuerza internacional que trabaja para la completa destrucción de la Iglesia y de lo que queda de la civilización cristiana. Y lo hace tan eficazmente que la destruiría hoy mismo si no fuese por la asistencia divina prometida a la Iglesia inmortal. La vigilancia y la combatividad de todos los católicos —y por lo tanto también de la Jerarquía— deben estar empeñadas, antes que nada, en la lucha hasta la derrota final de este adversario.

A la Jerarquía eclesiástica le compete, pues, ser eminentemente anticomunista, es decir, es su deber instruir y formar a los fieles contra el comunismo, denunciando y refutando sus errores, mostrándoles cómo son perniciosos y dignos de execración, e incitándoles a consagrar a la lucha contra el comunismo su influencia, tiempo y dedicación.

Compete igualmente a la Jerarquía dar su más decidido apoyo y estímulo a las organizaciones públicas o privadas que

El comunismo pretende destruir la Iglesia Católica y la civilización cristiana

La Jerarquía debe ser eminentemente anticomunista

luchan contra el comunismo, pues éstas son aliadas naturales de la Iglesia.

b) El comunismo también es el enemigo máximo de todas las patrias, pues predica la absorción de todas ellas en una república universal utópica. Y también porque la cultura y el orden político, social y económico deducidos de la doctrina marxista son diametralmente opuestos a la verdad. De donde se deduce que, a medida que el comunismo se va apoderando de las mentes y va influyendo en la vida de un país, irá aniquilándole sus fuerzas, perturbando sus rumbos y desordenando su vida. La experiencia de los países dominados por los rojos lo prueba.

El éxito de una acción comunista en un determinado país puede ser más peligroso para la supervivencia y la grandeza de éste, que la victoria de algún ejército invasor.

En el caso de una agresión extranjera la Jerarquía católica tiene el grave deber de ayudar con todas sus fuerzas al país confiado a su guía espiritual. Lo tiene "a fortiori" ante la penetración comunista, doctrinal o a mano armada.

Enunciando así estos principios, establecemos al mismo tiempo los más altos criterios para el análisis de la actuación de la Jerarquía eclesiástica frente a las agresiones comunistas contra España.

2. La infiltración izquierdista en la España católica

Aproximadamente hasta el final de la década de los 50, la actitud de la Jerarquía y de los fieles ante el peligro rojo en España estuvo claramente inspirada en los dos principios enunciados antes. Esto es, consistió en luchar con vivo empeño, con altanería y eficacia, contra los asaltos del comunismo, tanto ideológicos como a mano armada. Tal postura fue particularmente clara durante la gloriosa Cruzada nacional, cuando la inmensa mayoría del episcopado y el clero —aún preservado del virus izquierdista, y siendo el progreso todavía muy incipiente— cerró filas en favor de la

Iglesia, de la Patria y de nuestras tradiciones más entrañables, contra los rojos, españoles y extranjeros. El glorioso martirio de 13 obispos y de millares de sacerdotes seculares y regulares constituye una prueba elocuente de este hecho histórico.

Posteriormente, esa situación se deterioró. En líneas generales, la posición de la Jerarquía, del clero y del laicato católico continuó fiel a sí misma ¹. Es decir, en tanto en cuanto enemigo que atacaba a la Iglesia desde afuera, el comunismo continuó siendo rechazado. Pero lo mismo no se puede decir de la reacción católica contra un nuevo frente abierto por el comunismo: la infiltración discreta en la propia Iglesia, para atacarla por dentro.

Favorecida por la *politique de la main tendue* (política de la mano tendida), maniobra comunista que se desarrollaba desde hacía muchos años en toda Europa ², tal infiltración empezó a manifestarse en España sobre todo a partir de la década de los 60. Hemos referido ya el escándalo protagonizado por un grupo de "sacerdotes socialistas" pertenecientes a la llamada "Operación Moisés", en Barcelona, el 11 de mayo de 1966, que se manifestaron subversivamente por las calles de la ciudad condal.

(1) Esta afirmación sigue siendo verdadera en gran medida hasta nuestros días. No se puede afirmar que la mayoría del episcopado y del clero español sea procomunista; ni siquiera que sea activamente connivente con el comunismo.

Desgraciadamente no se puede decir lo mismo de una minoría activa de obispos, sacerdotes y dirigentes de organizaciones seculares, los cuales, servidos por una excelente propaganda, utilizando eficaces tácticas de acción e instalados en importantes posiciones conducen el proceso rumbo a la izquierda en la Iglesia, que a su vez ayuda en gran medida al cambio izquierdista en España.

(2) Contra esta maniobra, ya Pío XI, en la Encíclica *Divini Redemptoris*, y Pío XII, habían alertado a los obispos y a los fieles. La Sagrada Congregación del Santo Oficio, por mandato y con autoridad de este último Pontífice, promulgó un decreto el día 1 de julio de 1949, en el cual condena categóricamente al comunismo y toda colaboración con él.

La situación se deterioró posteriormente

La "política de la mano tendida": empieza la infiltración comunista en la Iglesia

El comunismo: enemigo máximo de todas las patrias

Grave deber de la Jerarquía católica: ayudar con todas sus fuerzas al país confiado a su guarda espiritual contra la penetración comunista

Estos principios inspiraron la conducta de la Jerarquía hasta la década de los 50



El "modernismo" fue, al comienzo de este siglo, el precursor del *progresismo* actual. Lo condenó el Papa San Pío X en la encíclica *Pascendi*, del 8 de septiembre de 1907. En este documento el Santo Pontífice hizo la descripción pormenorizada de esa corriente que está en las raíces de la crisis terrible por la que atraviesa la Iglesia en los días de hoy.

El lamentable episodio ocurrido en 1972, cuando dos párrocos de Viscaya dieron ostensivo apoyo a unos secuestradores y terroristas de orientación marxista, constituye otro ejemplo significativo de esta transformación. A pesar de lo ocurrido, esos sacerdotes continuaron en sus funciones eclesíásticas, permaneciendo inmunes en lo referente a penas canónicas.

Constituye otro ejemplo ilustrativo la actuación pro-marxista de varios sacerdotes condenados por la Justicia, y sus actitudes escandalosas en la prisión de Zamora, donde cumplían sus condenas, en septiembre de 1974, desmanes éstos que dejaron perpleja a la opinión pública.

Desde entonces, los casos se multiplicaron y se hicieron patentes, incluso en los escalones más elevados de la Jerarquía católica. La impunidad de la actuación del grupo *Cristianos por el socialismo*, que hasta el momento no ha sido condenado por el episcopado, la controvertida pastoral de los obispos vascos que desconcertó a muchísimos católicos españoles en el año 1981, o la detención en mayo del mismo año del superior provincial de los sacramentinos, Padre Camarero, por presuntas vinculaciones con la ETA (cfr. "Sur", de Málaga, 17-5-81), son ejemplos recientes y no menos graves de esa inmensa transformación.

Impunemente, la subversión se expande en los medios eclesíásticos



Al estilo de la "Iglesia Nueva", una misa para huelguistas en Barcelona (Revista "Vida Nueva", 3-4-76).

En tanto en cuanto está en la medida de sus fuerzas, la *Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad* — Covadonga viene actuando de modo especial contra este enemigo que es el progresismo, ciertamente el más peligroso, por ser la rueda propulsora del proceso de implantación del comunismo al que hemos aludido. Para ello, en las ocasiones oportunas, la entidad ha procurado despertar en nuestros compatriotas, especialmente los católicos, la voluntad de luchar que el comunismo viene debilitando.

Covadonga viene actuando en contra del progresismo que es el caballo de Troya del comunismo

3. Campaña contra el IDO-C y los "grupos proféticos"

En este sentido, en enero de 1974 Covadonga se lanza a las calles de toda España para divulgar un estudio monográfico, en el que se denuncia la conspiración del IDO-C, organismo con sede en Roma y con ramificaciones en el mundo entero, que coordina la propaganda progresista; y de los "grupos proféticos", pequeños grupos actuantes en la Iglesia y dedicados a un peculiarísimo proceso de propaganda oral. Tales organizaciones desean transformar a la Iglesia Católica en una "Iglesia-Nueva", atea, laica, igualitaria y puesta

Gran campaña a escala nacional: "¡grupos ocultos traman la subversión en la Iglesia!"

Manifestación comunista en Barcelona.



España, ¿qué futuro te espera?

al servicio del comunismo. Contra ellas, las diversas Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad realizaron también idénticas campañas (cfr. Cap. II, 21, de la 2.ª Parte, *La conjuración progresismo-“izquierda católica”*).

Covadonga divulgó el referido estudio precedido por una nota editorial titulada *España: ¿Qué futuro te espera?*, en la que pone al lector ante la alternativa histórica con que se enfrentaba nuestra Patria: seguir fiel a sí misma o dejarse arrastrar por la ola revolucionaria y anticristiana que barre el mundo y cuyos ímpetus destructores alcanzan a la misma Iglesia.

Se imprimen tres ediciones con un total de 15.000 ejemplares difundidos por las *caravanas* ³ de la entidad.

El éxito de la campaña fue de los más alentadores. De toda España llegaron cartas de apoyo, entre ellas las de 10 obispos ⁴. La prensa se hace eco del documento ⁵.

(3) Grupo de jóvenes cooperadores de *Covadonga* que recorren el territorio nacional con el fin de entrar en contacto directo con el público y divulgar las publicaciones de la entidad.

(4) Monseñor Emilio Benavent Escuin, arzobispo de Granada; monseñor Marcelino Olaechea Loizaga, arzobispo tit. de Subbar, dimisionario de Valencia; monseñor Francisco Peralta Ballabriga, obispo de Vitoria; monseñor Manuel Llopis Iborra, obispo de Coria-Cáceres; monseñor Manuel Moll Salord, obispo dimisionario de Tortosa; monseñor Daniel Llorente Federico, obispo de Segovia; monseñor Demetrio Mansilla Reoyo, obispo de Ciudad Rodrigo; monseñor José Bascuñana López, obispo de Solsona; monseñor Pablo Barrachina Esteban, obispo de Orihuela-Alicante; monseñor Santos Moro Briz, obispo dimisionario de Avila.

(5) Resúmenes del histórico documento de *Covadonga* fueron publicados por los siguientes periódicos: “Noticiero”, Zaragoza, 23-1-74; “Heraldo de Aragón”, Zaragoza, 24-1-74; “Pueblo”, Madrid, 28-1-74; “El Diario de Ávila”, 12-2-74; “La Gaceta del Norte”, Bilbao, 13-2-74; 9-4-74; “¿Qué Pasa?”, Madrid, 16-2-74 y 25-5-74; “Hierro”, Bilbao, 9-4-74; “El Correo Español”, Bilbao, 10-4-74; “Región”, Oviedo, 11-4-74; “El Pensamiento Navarro”, Pamplona, 11-4-74; revista “Triunfo” de Madrid, 27-7-74.

El periódico madrileño “Ya”, sintiéndose afectado por los irrefutables documentos divulgados por *Covadonga*, arremetió contra la entidad, en un editorial escrito *con bilis y destemplanza*, según expresiones de monseñor Santos Moro Briz, obispo dimisionario de Avila, en carta de apoyo dirigida a los directivos de la entidad. “Ya” no quiso publicar la contestación de *Covadonga* a las acusaciones contenidas en el referido editorial. Con razón calificaba monseñor Moro Briz el mencionado artículo de “*recensión amarga y atrabiliaria, indigna de un periódico católico ... con no escasos improprios a los directivos de Covadonga*”.

La respuesta de la *Sociedad Cultural Covadonga* que “Ya” no quiso publicar y hasta hoy no contestó, afirmaba: *Si es verdad que quien calla otorga, con mayor razón es verdad que otorga quien rompe el silencio para defenderse de un modo contrahecho e inconcluyente.*

Entre las numerosas manifestaciones de apoyo cabe señalar la del obispo de Orihuela-Alicante que, en carta fechada el 20 de febrero de ese mismo año, agradece el envío del folleto de *Covadonga*, diciendo que lo ha leído *con mucho interés*, añadiendo: *en momentos de confusión es necesario y urgente clarificar situaciones, iluminándolas con la auténtica doctrina y con las lecciones de la historia, tan ingenuamente olvidada por algunos.*

Con esta primera gran campaña, *Covadonga* empieza una batalla ideológica que la llevaría a lo largo de los años a ganarse la simpatía y el apoyo entusiasmado de un número creciente de católicos psicológicamente silenciados y que contemplan estupefactos el misterioso proceso de “autodemostración” de la Iglesia, que arrastra consigo la destrucción de España.

El diario “Ya” arremete contra Covadonga. El obispo dimisionario de Avila sale en defensa de la entidad

Y también el obispo de Orihuela-Alicante

Escena de campaña en la calle Preciados de Madrid.



4. “El buen pastor da la vida por sus ovejas”

La conducta firme y valerosa del cardenal Mindszenty esclarece y orienta a todos los católicos de la tierra

Manifestando su profunda gratitud al cardenal primado de Hungría, monseñor Jozsef Mindszenty, por su conducta firme y valerosa *que esclarece y orienta —con el doble prestigio de la púrpura y del martirio— a todos los católicos de la tierra*, la *Sociedad Cultural Covadonga* se une a las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad en un mensaje enviado al heroico purpurado en los días tristes de febrero de 1974, marcados por su destitución del arzobispado de Esztergom. En el mismo año en que se conmemoraba el 25 aniversario de su encarcelamiento por los comunistas, Pablo VI le destituía de su alto cargo, en decisión muy grata al gobierno de Budapest. Poco antes le había obligado a abandonar su patria. Monseñor Mindszenty había permanecido durante veinte años como columna solitaria en medio de las ruinas de Hungría. Rechazando un “modus vivendi” con la tiranía roja, creó obstáculos indestructibles al comunismo internacional, y preparó con su ejemplo el renacer de su pueblo.

El mensaje de *Covadonga* fue ampliamente divulgado en España y recogido por varios medios de comunicación social.



El cardenal Mindszenty.

El proceso: empezaba el calvario del héroe máximo de la resistencia anticomunista húngara.



5. Carta abierta al cardenal arzobispo de Madrid

El 13 de marzo de 1974, la Junta Directiva de *Covadonga* se dirigió en carta abierta a monseñor Vicente Enrique y Tarancón, cardenal arzobispo de Madrid, entonces presidente de la Conferencia Episcopal Española, a propósito de unas confusas declaraciones de la recién nombrada presidente de la Acción Católica Española, doña Pilar Díaz-Peñalver, en las cuales admitía la posibilidad de que los socialistas ingresaran en la Acción Católica. Dicha carta abierta solicitaba respetuosamente del purpurado que publicase cuáles son *los límites doctrinales entre un socialismo aceptable por los católicos y otro inaceptable. Esto especialmente en los puntos de más flagrante actualidad, como son el evolucionismo y la propiedad privada* ⁶.

Respondiendo a esta carta (18-3-74), el cardenal Tarancón decía que: *En más de una ocasión he hecho yo públicamente la declaración que ustedes piden y la mente de la Iglesia*

¿Cuáles son los límites entre un socialismo aceptable por los católicos y otro inaceptable?

El cardenal de Madrid responde a la carta

(6) La referida carta abierta fue publicada íntegramente por la revista “Fuerza Nueva” de Madrid (16-3-74) y por el diario “Región” de Oviedo (19-3-74). Resúmenes fueron publicados en los siguientes periódicos y revistas que llegaron a nuestro conocimiento: “Arriba”, Madrid, 19-3-74; “Amanecer”, Zaragoza, 19-3-74; “Odiel”, Huelva, 19-3-74; “Voluntad”, Gijón, 19-3-74; “El Noticiero”, Zaragoza, 27-3-74; “¿Qué Pasa?”, Madrid, 30-3-74; “Aragón Expres”, Zaragoza, 1-4-74.

...pero no atiende
al pedido de
orientación

—y de la *Jerarquía Española*— es clara, acentuando también que comprendía que las declaraciones publicadas podían ser motivo de confusión para algunos.

6. “El silencio de la Jerarquía sólo puede agravar la confusión”

La importancia del tema movió a la *Sociedad Cultural Covadonga* a insistir en su petición a través de una nueva carta abierta, en la que solicitaba al mismo tiempo a Su Eminencia que indicase cuál era el documento al que se refería, pues —acentuaba la carta— *procuramos con diligencia; sin embargo, no hemos llegado a tener noticias de ningún pronunciamiento de Vuestra Eminencia hablando específicamente de la materia contenida en aquellas preguntas* 7.

Hasta hoy seguimos sin recibir respuesta del prelado. No obstante, la revista “Ecclesia”, órgano de Acción Católica, publicó el 4 de mayo de 1974 un editorial titulado *El cristiano ante el socialismo*, que tuvo como objeto dar una respuesta a nuestra segunda carta, aunque evitando citar el nombre de *Covadonga*. La revista “Vida Nueva” de 11-5-74, refiriéndose en un largo artículo a las dos cartas abiertas de *Covadonga* y al aludido editorial de “Ecclesia”, señala que *la presencia —notable— de obispos dentro del consejo de “Ecclesia” es un detalle de importancia a la hora de valorar el alcance de este matizado pronunciamiento* (se refiere a la respuesta de “Ecclesia”).

(7) Esta segunda carta abierta fue publicada íntegramente por los siguientes periódicos: “Libertad”, Valladolid, 23-4-74; “¿Qué Pasa?”, Madrid, 27-4-74; “Fuerza Nueva”, Madrid, 27-4-74. Resúmenes fueron publicados en: “El Pensamiento Navarro”, Pamplona, 5-4-74; “Pueblo”, Madrid, 16-4-74; “Informaciones”, Madrid, 17-4-74; “Arriba”, Madrid, 17-4-74; “Amanecer”, Zaragoza, 17 y 18-4-74; “Patria”, Granada, 18-4-74; “La Gaceta Regional”, Salamanca, 18-4-74; “La Mañana”, Lérida, 18-4-74; “Aragón Expres”, Zaragoza, 18-4-74; “Voluntad”, Gijón, 18-4-74.

7. “Todo fiel tiene el derecho de ser instruido e iluminado por sus Pastores”

No habiendo recibido ninguna palabra de orientación del presidente de la Conferencia Episcopal, *Covadonga* se dirigió, en carta personal acompañada de amplia documentación, a los miembros del episcopado español participantes de la XX Asamblea Plenaria de la CEE, realizada en Madrid el 20 de mayo de 1974. En ella solicitaba a los prelados *un esclarecimiento sumamente necesario*, puesto que la nota editorial de “Ecclesia” planteaba nuevos puntos que deberían ser tratados en la orientación pedida.

Pedimos a Vuestra Excelencia Reverendísima —decía la carta— *que, para el bien de las almas, levante estas cuestiones en el plenario de esa distinguida asamblea, rogando que sean respondidas lo más brevemente posible*.

Varios órganos de comunicación social en distintas regiones de España noticiaron la presencia de los miembros de *Covadonga* en el Pinar de Chamartín, donde se realizaba dicha asamblea, refiriéndose al pedido de la entidad a los señores obispos 8.

Covadonga se dirige a la Conferencia Episcopal

8. Carta abierta a monseñor Elías Yanes

Ante el silencio de la Jerarquía, la *Sociedad Cultural Covadonga* se dirige, el 1 de julio de 1974, a monseñor Elías Yanes, entonces secretario de la Conferencia Episcopal.

Y a monseñor Elías Yanes

(8) “Pueblo”, Madrid, 21-6-74; “Diario de Barcelona”, 21-6-74; “La Voz de Asturias”, Oviedo, 21-6-74; “Ideal”, Granada, 21-6-74; “Hoy”, Badajoz, 21-6-74; “Correo de Andalucía”, Sevilla, 21-6-74; “El Noticiero”, Zaragoza, 21-6-74; “El Diario Montañés”, Santander, 21-6-74; “Diario de Navarra”, Pamplona, 21-6-74. Estas publicaciones son las que llegaron a nuestro conocimiento.



Monseñor Elías Yanes, ex secretario de la Conferencia Episcopal Española y actual arzobispo de Zaragoza.

Es indispensable ayudar a los católicos a discernir las modalidades criptocomunistas o comunistas del socialismo

El esfuerzo propagandístico —dice la carta— que se hace en España con el fin de inducir a los católicos a dar su adhesión al socialismo es simplemente gigantesco. Por medio de la palabra hablada y escrita, y desgraciadamente incluso desde el púlpito y desde la cátedra de Facultad, se predica el ingreso de los católicos en las filas socialistas.

Es indispensable, gravemente indispensable, urgentemente indispensable, ayudar a los católicos a discernir las modalidades criptocomunistas o comunistas del socialismo.

A falta de este auxilio, el comunismo encuentra en nuestra Patria condiciones ideales para arrastrar a la apostasía a innumerables católicos. Además, la seguridad del Estado quedará peligrosamente minada como consecuencia de esta siniestra manipulación ideológica.

Y concluye: Afligidos por esta situación y deseosos de evitar tales catástrofes para la Iglesia y para la Patria, pedimos a V. E. se pronuncie urgentemente sobre esta materia, en calidad de secretario de la CEE, o en la de obispo de la Santa Iglesia.

El silencio ha sido, una vez más, la respuesta recibida. Por este motivo, la *Sociedad Cultural Covadonga* se sintió en la obligación de dar a conocer a la opinión pública, a través de un comunicado publicado en varios órganos de prensa,⁹ la intensa labor que venía realizando por el bien de la Iglesia

(9) "Pueblo", Madrid, 11-7-74; "El Alcázar", Madrid, 11-7-74; "Aragón Exprés", Zaragoza, 11-7-74; "Amanecer", Zaragoza, 11-7-74; "ABC", Madrid, 12-7-74; "Región", Oviedo, 12-7-74; "La Gaceta del Norte", Bilbao, 12-7-74; "Hierro", Bilbao, 13-7-74.

Siniestra manipulación ideológica

Silencio, silencio, silencio...

y de la Patria. Recibimos en esta ocasión de parte del público innumerables muestras de simpatía, adhesión y entusiasmo.

Si en aquella época el secretario de la Conferencia Episcopal no quiso aclarar la cuestión que le proponíamos, más tarde, en la edición del día 3 de abril de 1976 de la revista "Vida Nueva", monseñor Yanes juzgó que podía exteriorizar su pensamiento sobre la materia. En entrevista concedida al referido semanario, afirmó: *A mi entender, es separable el proyecto socialista en materia económica y social de ideologías materialistas y ateas. En este caso, un católico puede ser socialista; puede encontrar en sus concepciones cristianas base suficiente para propugnar transformaciones sociales y políticas muy avanzadas y muy profundas.* Y más adelante el entrevistado observó: *Por lo poco que sé del marxismo —constitutivamente ateo y materialista— no veo que sea compatible, en su integridad, con la fe cristiana, tal como lo profesa la Iglesia* (el subrayado es nuestro). Si el marxismo no es compatible en su integridad con la fe cristiana, entonces parece que lo es parcialmente. ¿En qué parte, o en qué sentido se concilia, pues, con la doctrina social de la Iglesia? Es un punto que también permanece inmerso en las brumas de la incertidumbre.

Tales declaraciones de monseñor Yanes, así como varias otras en el mismo sentido de la XXIV Asamblea Plenaria del Episcopado español, fueron estudiadas detenidamente en el *Análisis Introductorio* publicado por *Covadonga* en la edición española del libro *La Iglesia del Silencio en Chile*.

Desgraciadamente esta postura de la Conferencia Episcopal se hizo cada vez más nítida en los últimos años. Basten como ejemplo las recientes declaraciones del actual presidente de la Conferencia Episcopal Española, monseñor Gabino Díaz-Merchán¹⁰.

(10) Durante su asistencia a la primera fiesta autonomista de Asturias, en Oviedo, afirmó el prelado: "... Hay muchos cristianos que son socialistas y la Iglesia no les ha prohibido serlo, solamente les advierte que no pueden mantener una concepción materialista de



Monseñor Gabino Díaz-Merchán, presidente de la Conferencia Episcopal Española.

Se rompe el silencio, pero se agrava aún más la situación

"En este caso, un católico puede ser socialista..."

¿Hacia dónde camina la Conferencia Episcopal Española?

9. Protesta y reparación por la profanación de la catedral de Córdoba

Córdoba — Por primera vez después de varios siglos, y con la debida autorización del obispo de la diócesis, monseñor Cirarda, los musulmanes harán el próximo viernes en la mezquita-catedral cordobesa su solemne oración 'Salat' de ese día, dentro de los actos del Congreso islamo-cristiano que va a desarrollarse en esta capital.

Anunciada de este modo por la prensa, el día 11 de septiembre de 1974, la celebración de un acto de culto islámico en la Catedral de Córdoba, la *Sociedad Cultural Covadonga* envía una carta abierta a monseñor Cirarda Lachiondo pidiendo que fuese evitada tal profanación.

Sin embargo, el acto se realiza el día 13 de septiembre. Con este motivo, *Covadonga* envía al obispo de Córdoba el siguiente telegrama:

La Sociedad Cultural Covadonga, aun tributando a V. E. el respeto que le corresponde como obispo de la Santa Iglesia, formula su protesta indignada por la realización de un acto de culto islámico en la gloriosa catedral de Córdoba, conquistada hace varios siglos por la sangre de nuestros mayores al poder de las tinieblas. Nuestros corazones de católicos y españoles piden a la Inmaculada Concepción, Patrona de

la vida; lo mismo pasa con el comunismo, en cuanto que este sea antidogmático. El comunismo es también un dogma y chocan los dos dogmas, el de la Iglesia y el comunismo. Si realmente se supera el dogmatismo, puede darse el caso de que un cristiano admita muchas cosas del partido comunista". ("El País", Madrid, 26-2-81).

¡Un acto de culto islámico en la catedral fundada por San Fernando!

Protesta indignada de Covadonga



En la fotografía, el ministro de Asuntos Religiosos de Egipto saluda al cardenal Daval, arzobispo de Argel y representante del Consejo Mundial de las Iglesias. Entre los dos se puede ver a monseñor Cirarda, obispo de Córdoba.

En el Patio de los Naranjos, el acto de desagravio promovido por la Sociedad Cultural Covadonga.



España, que alcance perdón por este acto que escarnece a los santos y héroes de la Reconquista y atenta contra la gloria de Dios.

En enero de 1975, un grupo de socios y cooperadores de *Covadonga* realiza un acto de desagravio, en el Patio de los Naranjos de la catedral de Córdoba, ofrecido en reparación por la profanación del templo.

Más tarde, en marzo de 1976, y con motivo de un pedido oficial del Congreso islamo-cristiano realizado en Trípoli (Libia), en el sentido de obtener la devolución de la catedral de Córdoba a los musulmanes, la *Sociedad Cultural Covadonga* levanta una vez más su voz en señal de protesta contra la sacrilega pretensión mahometana. Diversos medios de comunicación social se hacen eco del mencionado pronunciamiento ¹¹.

(11) "El Adelantado de Segovia", 13-3-76; "Amanecer", Zaragoza, "Ideal", Granada, "El Noticiero", Zaragoza, 14-3-76; "El Adelanto", Salamanca, 17-3-76; "El Alcázar", Madrid, 18-3-76; "El Pensamiento Navarro", Pamplona, 18-3-76; "Reconquista", Mayo 76.

DESDE HACIA SIETE SIGLOS

En la foto, un grupo de musulmanes orando en la catedral cordobesa, durante la celebración del "salat" u oración musulmana de los viernes.



Acto de desagravio en el Patio de los Naranjos

Nueva protesta por una pretensión sacrílega de los mahometanos

En diciembre de 1980, una nueva polémica centra la atención de los españoles.

Esta vez el aldabonazo es dado por el alcalde comunista de Córdoba, Julio Anguita. En un acto solemne el 26 de ese mes él entrega al consejero del rey de Arabia Saudí, Ali Al Kattani, las llaves del antiguo convento de Santa Clara. Meses antes el Ayuntamiento había cedido también El Morabito, antigua mezquita situada en los jardines del Campo de la Merced, a una comunidad islámica.

Con tal motivo, Al Kattani abogó por el retorno del Islam a tierras andaluzas, llegando a pronunciar esta frase que, con seguridad, habrá hecho estremecer el cuerpo incorrupto del rey San Fernando: *Cuando seamos cientos de miles los musulmanes de Andalucía, oraremos en la gran mezquita de Córdoba.*

Tal acto provocó indignación en Córdoba y en toda España y dio ocasión a una enérgica protesta de *Covadonga* ante las autoridades religiosas y civiles.

10. Resistencia en fidelidad a la Iglesia y al Papado

El día 28 de septiembre de 1974, *Covadonga* empieza en la ciudad de Cuenca una campaña destinada a alcanzar gran repercusión nacional e internacional.

Coincidiendo con la reunión de la Hermandad Sacerdotal Española en esa capital, en la que participaban más de 2.000 sacerdotes y casi 500 seglares, empieza la divulgación del manifiesto titulado *La política de distensión del Vaticano con los gobiernos comunistas. Para la Sociedad Cultural Covadonga: ¿omisión o resistencia?*

Reafirmando con frases calurosas su obediencia al Papa, Vicario de Cristo en la tierra, y a la Iglesia Católica, el documento exterioriza la aprensión y el desconcierto de innumerables católicos ante la política de aproximación del Vaticano a los gobiernos comunistas, y subraya que tal política ha sido —de un modo general— muy ventajosa para

Bajo la foto de Lenin, monseñor Casaroli, hoy cardenal y secretario de Estado de la Santa Sede, firma en Moscú con el subsecretario soviético de Relaciones Exteriores un tratado contra las armas nucleares.



éstos y enteramente nociva para los intereses de la Iglesia de Cristo.

Manifiesta además extranjería ante las declaraciones de monseñor Casaroli —en aquel entonces secretario del Consejo para Asuntos Públicos y hoy secretario de Estado del Vaticano— al regresar de un viaje a Cuba. *Los católicos que viven en la isla —decía el prelado— son felices dentro del sistema socialista, y son respetados en sus creencias, como cualquier otro ciudadano.*

Tras relatar una larga serie de episodios de la *ostpolitik* vaticana, el documento recuerda como otro hito de esa política el apoyo dado por el cardenal Silva Henríquez, arzobispo de Santiago de Chile, al régimen marxista de Allende.

En este manifiesto, los socios y cooperadores de *Covadonga* se proclaman católicos, apostólicos y romanos. Sin embargo, dirigiéndose al Santo Padre exclaman: *Nuestra alma es vuestra, nuestra vida es vuestra. Mandadnos lo que queráis. Únicamente no nos mandéis que nos crucemos de brazos delante del lobo rojo que ataca. A esto, nuestra conciencia se opone.*

La declaración es publicada en su totalidad en la “Hoja

Alarman las declaraciones de monseñor Casaroli

El cardenal de Santiago de Chile da su apoyo al marxismo

“Nuestra alma es vuestra. Nuestra vida es vuestra”.

La distensión con el comunismo: En la página de la izquierda, el arzobispo de Saigón posa en su despacho bajo el escudo episcopal y la foto del líder comunista Ho Chi Min. De izquierda a derecha: guerrillero sandinista en su puesto de guardia en un campanario de iglesia en Nicaragua; el cardenal Silva Henríquez de Chile entrega una Biblia a Fidel Castro; una monja guerrillera en Nicaragua; crucifijo blasfemo encontrado en un escondrijo comunista en Brasil.



Covadonga divulga en toda España la declaración de Resistencia

De todas partes llegan cartas de apoyo y adhesión incluidas las de muchos eclesiásticos

del Lunes" de Madrid, el día 11 de noviembre del mismo año ¹². Al mismo tiempo, las caravanas de propagandistas distribuyen el documento por todo el territorio nacional, difundiendo más de 300.000 ejemplares. Por primera vez, en una brillante campaña realizada en Ceuta, se levantan en suelo africano los estandartes de *Covadonga* ¹³. De todas partes llegan cartas y manifestaciones de apoyo y adhesión, incluidas las de muchos eclesiásticos que señalan la irreprochable ortodoxia del documento y el valioso servicio prestado a la Iglesia y a la Patria.

Con esta actitud, *Covadonga* se unió a las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad en su postura frente a la *ostpolitik* vaticana (cfr. Cap. III, 9 de la 2.ª Parte), siendo motivo de gran alivio para la conciencia de millones de católicos españoles. Estos, que cada vez en mayor número van formando parte de la a justo título llamada Iglesia del Silencio, se encuentran reducidos a este estado por el desconcierto que les causan las actitudes de ciertos Pastores, y la reverencia que —imaginan ellos— les prohíbe exteriorizar lo que piensan.

El diario "Ya", del día 13-11-74, trae una nota editorial, reproducida por la "Hoja del Lunes" de Madrid el 16-11-74,

(12) Fue publicada también en "Región", de Oviedo (7, 8, 9, 11 y 12 de junio del 74). Resúmenes del manifiesto fueron publicados en los siguientes periódicos y revistas: "Heraldo de Aragón", Zaragoza, 26-9-74; "Amanecer", Zaragoza, 29-9-74 y 3-10-74; "Arriba", Madrid, 29-9-74 y 1-10-74; "La Voz de Castilla", Burgos, 29-9-74; "La Gaceta del Norte", Bilbao, 15-9-74; "Aragón Exprés", Zaragoza, 30-9-74 y 15-11-74; "El Noticiero", Zaragoza, 1-10-74 y 13-11-74; "Hierro", Bilbao, 5-10-74; "La Gaceta Regional", Salamanca, 7-12-74; "El Correo de Zamora", 7-12-74; "La Mañana", Lérida, 10-11-74; "La Región", Orense, 11-12-74; "El Correo Gallego", Santiago, 11-12-74 y 12-12-74; "La Voz de Galicia", La Coruña, 12-12-74; "¿Qué Pasa?", Madrid, 12-10-74; "Pueblo", edición de Madrid y Vizcaya, 30-10-74; "El Pensamiento Navarro", Pamplona, 24-1-75.

(13) Cfr. "El Faro de Ceuta", de 31-1-75.

en la cual, con mucha acidez y sin ningún argumento, ataca a la *Sociedad Cultural Covadonga* con motivo de la Declaración de Resistencia.

Ante la negativa del director de "Ya" de publicar la rectificación presentada por *Covadonga*, esta entidad presenta un recurso de queja ante el delegado del Ministerio de Información y Turismo, por los ataques de que fue objeto.

Si "Ya" desea utilizar contra nosotros armas verdaderamente eficaces —afirma el presidente de *Covadonga* en la réplica dirigida al diario— pida a un experto que nos refute. Y abra sus páginas para que podamos transcribir los Padres, los Doctores y los Santos que cimentan nuestra posición. En otras palabras, que comience con nosotros un diálogo correcto y elevado, pues la acidez, por sí sola, no prueba más que la incapacidad de argumentar. (...) En la crítica a nuestra publicación, llama la atención el contraste entre la acrimonia y el vacío. Decimos "vacío" pues el autor de la nota enunció nuestra tesis de un modo impreciso e incompleto, absteniéndose de refutar los argumentos en los cuales nos basamos.

"Ya" se niega a un diálogo correcto y elevado

11. Carta de Covadonga al cardenal Tarancón

El día 24 del mismo mes, el boletín de la Archidiócesis de Madrid transcribía una *Carta cristiana* del cardenal Tarancón, titulada *Un síntoma alarmante*, en la que se hacía clara referencia a la Declaración de Resistencia publicada por *Covadonga*.

La entidad, en respuesta al señor cardenal, envió una carta ¹⁴ con fecha del 13 de diciembre, en la que, tras un homenaje de filial respeto, afirmaba:

(14) Fue publicada por: "Región", Oviedo, 5-1-75; "¿Qué Pasa?", Madrid, 28-12-74. Fueron publicados resúmenes en: "Hierro", Bilbao, 18-12-74; "Amanecer", Zaragoza, 18-12-74; "Voluntad", Gijón, 18-12-74; "Arriba", Madrid, 18-12-74; "Patria", Granada, 18-12-74.

Nos acusa Vuestra Eminencia de criticar posiciones oficiales de la Iglesia —de la Santa Sede y del mismo Papa— “no sólo con una falta elemental de respeto, sino provocando una desorientación y hasta un escándalo que objetivamente tiene una indudable gravedad”. La acusación es ambigua, porque si hay actos oficiales de la Iglesia de los cuales nadie puede discordar, hay otros, según los moralistas y los canonistas, en los que tal desacuerdo es lícito. La distensión del Vaticano con los regímenes comunistas está en este caso, según juzgamos. Y, en caso de que estemos equivocados, pedimos a Vuestra Eminencia que nos explique dónde reside nuestro equívoco.

Tampoco vemos que haya en nuestro manifiesto ninguna falta de respeto al Sumo Pontífice o a la Santa Iglesia. Por el contrario. Nuestro documento ha sido muy elogiado, incluso en numerosas cartas de sacerdotes, por el cuño respetuoso de su pensamiento y de su lenguaje.

También aquí rogamos a Vuestra Eminencia nos ilumine sobre el asunto.

Vuestra Eminencia afirma que “nunca es lícito provocar un estado de opinión adverso y socavar el prestigio de la autoridad de quienes tienen una misión sagrada y pública”. En principio, no hay duda. Pero cuando se trata, como en el presente caso, de una acción de doble efecto, distinguimos. Nuestro manifiesto tuvo como objetivo primordial defender a la nación española contra el gravísimo riesgo del aflojamiento de su reactividad contra el comunismo, en el preciso momento en el que esa reactividad se hace más necesaria, gracias al crecimiento continuo del poder internacional de Rusia. Ese riesgo, que en ciertas circunstancias podría debilitar la propia soberanía del país, es provocado por los reflejos de la ostpolitik vaticana en la opinión pública española. Así pues, es comprensible que el derecho natural nos autorice e incluso nos imponga que, en la medida de nuestras fuerzas, intentemos evitar este riesgo. De ahí nuestro manifiesto.

Si de esta actitud proviene, a título secundario, algún desdoro para la diplomacia vaticana, la culpa no está en nuestro manifiesto, el cual procuró, esmerando al máximo la precaución, dejar a salvo el principio de la obediencia, de

“...pedimos a Vuestra Eminencia que nos explique dónde reside nuestro equívoco”

El aflojamiento de la reactividad frente al comunismo es un gravísimo riesgo que puede poner en peligro la misma soberanía nacional

la veneración y del afecto que se deben al Santo Padre y a la Santa Sede, en toda la medida preceptuada por el derecho canónico.

También aquí, Eminencia, nuestra conciencia nada nos reprocha. ¿Está ella errada? Dígnese Vuestra Eminencia, como pastor nuestro, iluminarla (...).

A esta carta siguió un duro y triste silencio que se prolonga hasta los días de hoy.

“Dígnese Vuestra Eminencia como pastor nuestro iluminar nuestra conciencia

12. Covadonga considera infame y nociva la película “Jesucristo Superstar”

Con motivo del lanzamiento en España de la película blasfema *Jesucristo Superstar*, el servicio de prensa de Covadonga divulgó un amplio comunicado protestando por la presentación de esta obra en España. Consideramos la obra —dice el texto— como infame por intentar lanzar sobre la figura divinamente majestuosa del Hombre-Dios el ridículo y la irrisión. “*Jesucristo Superstar*” no se sostiene siquiera como trabajo artístico.

Los efectos de esta obra sólo pueden ser nocivos para la juventud. Gran número de jóvenes, frustrados con el vacío de la sociedad de consumo, fueron a buscar la felicidad en la anarquía y el mundo de las drogas que le ofreció el “hippismo”. ¿Y qué encontraron? Una frustración aun mayor. Es la frustración de los hombres sin ideal, capaces solamente de destruir. Exactamente lo contrario de los que construyeron el edificio magnífico de la civilización cristiana.

La película lanza contra el Hombre-Dios el ridículo y la irrisión

Efecto nocivo para la juventud

13. Oración y protesta ante la caída de Vietnam

Con motivo de la caída de Vietnam bajo el régimen comunista, Covadonga divulgó un comunicado titulado *Oración y protesta ante la caída de Vietnam* en el que protestaba contra la indiferencia somnolienta y egoísta del mundo oc-

Primeros frutos de la ostpolitik

cidental frente a una de las mayores tragedias de nuestros días: la entrega de tres países del sudeste asiático (Vietnam, Laos y Camboya) a la secta roja. Los estandartes de la entidad permanecieron durante tres días con crespón negro en señal de luto.

14. Divulgación del Mensaje de Fátima

"Palabras proféticas de Nuestra Señora al mundo: ¡el premio y el castigo! ¡el premio y el castigo!"

"En Fátima Nuestra Señora prometió: 'Por fin mi Inmaculado Corazón triunfará'. ¿Cómo vencerá Nuestra Señora al comunismo? ¡Lean el mensaje a Lucía, Jacinta y Francisco!"

Entonando himnos y proclamando "slogans", los jóvenes propagandistas de Covadonga llevaron a todos los rincones de España las advertencias maternas y proféticas de Nuestra Señora de Fátima.

En el corazón de las inmensas urbes y en los apacibles pueblos de nuestras provincias, recorriendo casi toda la geografía nacional en una incansable labor llena de idealismo, estos jóvenes proclamaron bien alto las advertencias maternas de la Madre de Dios a los hombres paganizados del siglo XX. Durante los meses de verano de 1974 y buena parte de 1975 se divulgaron dos ediciones del libro *Breve relato de lo que aconteció en Fátima cuando Nuestra Señora se apareció*. Se agotaron 30.000 ejemplares de la obra, que contiene toda la parte conocida del Mensaje de Fátima, ilustrada con expresivas fotos.

15. A los universitarios españoles

En el documento *La agitación no facilita la reflexión*, publicado en junio de 1976, la *Sociedad Cultural Covadonga* se dirige a los universitarios españoles, mostrándoles la nocividad de las manifestaciones y agitaciones de aquellos días

para la vida de las instituciones académicas. El documento termina con un llamamiento en pro de la paz, *no la paz de los inertes, de los indiferentes, sino la paz necesaria para la reflexión, para el estudio y para la solución seria de los problemas que dificultan el progreso de la Universidad y de la Patria.*

16. "La Iglesia del Silencio en Chile — Un tema de meditación para los católicos españoles"

La Editorial Fernando III el Santo publicó, en junio de 1976, el libro *La Iglesia del Silencio en Chile — Un tema de meditación para los católicos españoles*, que sería divulgado posteriormente por la *Sociedad Cultural Covadonga* en toda España. Esta obra, verdadero "best-seller" hispanoamericano, demuestra, en base a 220 documentos, cómo en Chile existe una mayoría de católicos espiritual y psicológicamente silenciada que contempla estupefacta un hecho sorprendente: la mayor parte del Episcopado y un sector decisivo del clero regular y secular chileno se ha transformado en la fuerza más dinámica y sutilmente eficaz del avance de las izquierdas. Pasando por la etapa democristiana, la acción de aquellos eclesiásticos culminó con la victoria electoral y la toma de posesión de Allende, continuando con un apoyo claro al presidente socialista. Hoy, adaptados a las nuevas circunstancias, intentan salvar y aglutinar los restos del marxismo chileno para llevarlo nuevamente al poder.

La edición española está precedida por un *Análisis introductorio* en el que la *Sociedad Cultural Covadonga* muestra —con base en hechos irrefutables— las analogías entre el caso chileno y la situación española. Se agotan en librerías y en pedidos por correo los primeros 3.000 ejemplares del libro. En el mes de noviembre, se edita un resumen del mismo que aparece en el número 1 de la revista "Resistencia", órgano oficial de la *Sociedad Cultural Covadonga*, del cual se di-

Solución seria de los problemas que dificultan el progreso de la Universidad

Una mayoría de católicos espiritual y psicológicamente silenciada ante la colaboración de eclesiásticos con el comunismo

Covadonga divulga la obra de la TFP andina

funden 10.000 ejemplares en ventas callejeras por pueblos y ciudades.

A las sedes de Covadonga llegan numerosas manifestaciones de adhesión, entre las que se cuentan las de muchos sacerdotes que dan su apoyo a las tesis del libro. Rebasaría los límites de esta obra la transcripción de estas cartas, en las cuales se encuentran párrafos como el de un sacerdote catedrático de la Universidad Pontificia de Salamanca, que manifiesta su agradecimiento *por lo que significa de celo por la defensa de la Fe Católica, por su documentación histórica, por el bien que hará a los que tengan buena voluntad de conocer la verdad (...) doctrinalmente es irreproachable en su pensamiento fundamental (...) sobre la base de la doctrina del Magisterio auténtico de la Tradición sagrada.*

17. En España: 1.000 sacerdotes rompen el silencio contra las omisiones y complicidades en el campo católico

Por iniciativa de algunos sacerdotes, la Sociedad Cultural Covadonga recibió una declaración de apoyo al libro y al *Análisis introductorio* sobre las analogías del caso chileno con la situación española.

Entre los 1.061 firmantes de esa declaración, pertenecientes a todas las diócesis españolas, figuran 125 canónigos, 39 beneficiados, 198 párrocos y 40 coadjutores. Entre los firmantes religiosos hay 10 benedictinos, 1 cisterciense, 6 agustinos, 3 escolapios, 4 carmelitas, 5 dominicos, 13 franciscanos, 14 capuchinos, 1 servita, 31 jesuitas, 20 paúles, 21 claretianos, 2 salesianos, 1 pasionista y 3 redentoristas, además de 14 religiosos de otras congregaciones.

Reunión de la Hermandad Sacerdotal Española en Santiago, en la que fue muy elogiado el libro de la TFP chilena.



La declaración de los 1.000 sacerdotes fue publicada en 28 diarios entre los más importantes de toda España.



Los firmantes piden a la Divina Providencia que ayude a la difusión del libro *La Iglesia del Silencio en Chile* en España y felicitan a la Sociedad Cultural Covadonga por su meritoria contribución para evitar que una tragedia análoga a la chilena pueda producirse en España y por la objetividad y alta oportunidad manifestadas en el "*Análisis Introductorio*". Tras alabar la sólida documentación de la obra afirman: *Absteniéndonos, en este documento, de hacer ningún pronunciamiento sobre la actual situación política de España, consideramos que el comunismo, con sus habituales dispositivos de criptocomunistas, inocentes-útiles, "compañeros de viaje" y otras especies, está intentando sacar provecho de la situación actual para subyugar una vez más a nuestra Patria. Y mientras que, en los años 36 a 39, los rojos —derrotados en tierras hispánicas a través de una gloriosa Cruzada nacional— se enfrentaron con un clero que, en su inmensa mayoría, cerró filas en favor de la Iglesia y de las más queridas tradiciones de nuestra Patria, hoy encuentran dividida a la ciudadela católica, lo que es un hecho gravísimo.*

Empeñando todos sus recursos en un ingente esfuerzo publicitario, Covadonga promueve la publicación de la declaración de los 1.000 sacerdotes en sección libre, en el diario

"Objetividad y alta oportunidad" del análisis introductorio sobre las analogías del caso chileno con el español

"La ciudadela católica se encuentra, dividida, lo que es un hecho gravísimo"



28 diarios de toda España publican la declaración de los 1.000 sacerdotes

“ABC” de Madrid, el 12 de diciembre de 1976 y posteriormente en los 27 principales periódicos de provincias ¹⁵, acompañada de un manifiesto de la entidad.

En este documento, *Covadonga* lanza una vigorosa palabra de alerta a los católicos españoles, ante las graves omisiones y las actitudes de positiva consonancia con actividades izquierdistas en el campo católico. *La importante declaración de estos mil sacerdotes* —dice el manifiesto— *muestra hasta qué punto las omisiones del episcopado español, la infiltración comunista en nuestros medios católicos y el tono izquierdista de ciertas declaraciones de personalidades y de figuras del laicado católico, impresionan y preocupan, cuando menos, a amplios e importantes sectores del clero de nuestra Patria.*

18. “Revolución y Contra-Revolución” — Veinte años después

En enero de 1977 *Covadonga* lanza el número 2 de la revista monográfica “Resistencia”, cuyo tema principal es la transcripción íntegra de la tercera parte del libro *Revolución*

(15) La declaración de los 1.000 sacerdotes y el manifiesto de *Covadonga* fueron publicados íntegramente en los siguientes periódicos: “ABC”, Madrid, 12-12-76; “La Vanguardia Española”, Barcelona, 19-12-76; “Heraldo de Aragón”, Zaragoza, 19-12-76; “Las Provincias”, Valencia, 19-12-76; “ABC”, Sevilla, 19-12-76; “La Voz de Galicia”, La Coruña, 19-12-76; “El Pensamiento Navarro”, Pamplona, 19-12-76; “El Diario Vasco”, Bilbao, 19-12-76; “La Voz de España”, San Sebastián, 19-12-76; “Región”, Oviedo, 21-12-76; “Hoja del Lunes”, Madrid, 10-1-77; “Faro de Vigo”, 11-1-77; “Hoy”, Badajoz, 11-1-77; “Diario de Cádiz”, 11-1-77; “Diario Vasco”, San Sebastián, 11-1-77; “Sur”, Málaga, 11-1-77; “Alerta”, Santander, 11-1-77; “El Adelanto”, Salamanca, 11-1-77; “El Norte de Castilla”, Valladolid, 11-1-77; “La Hora Leonesa”, León, 11-1-77; “La Mañana”, Lérida, 11-1-77; “Balears”, Palma de Mallorca, 11-1-77; “El Correo Español”, Bilbao, 12-1-77; “Hiero”, Bilbao, 12-1-77; “Nueva España”, Oviedo, 12-1-77; “Diario de Las Palmas”, Las Palmas, 18-1-77.

y *Contra-Revolución*, del profesor Plinio Corrêa de Oliveira. En este trabajo, escrito especialmente para la tercera edición italiana de su obra, el autor analiza los últimos veinte años que transcurrieron desde la primera edición del magistral ensayo, deteniéndose en el estudio de la más moderna forma de guerra: la “guerra psicológica revolucionaria total”, que es en los días de hoy la gran esperanza del comunismo.

En noviembre del año siguiente, la Editorial Fernando III el Santo publica la segunda edición española de *Revolución y Contra-Revolución*, enriquecida con la tercera parte y con un prólogo especial del autor. Por su agudeza, queremos recoger aquí algunos de sus párrafos.

Haciendo una relación entre la temática de la obra, el pasado histórico de España y los problemas que preocupan en la actualidad a la opinión pública nacional, analiza las diversas corrientes y gamas ideológicas en los últimos años del reinado de Alfonso XIII, tras lo cual expone:

El curso de los acontecimientos vino a demostrar que inadvertidamente el centro se iba dividiendo a medida que los llamamientos discordantes de los polos se hacían oír, y que la España auténtica —tradicional y católica— y la anti-España atea, apátrida e igualitaria, caminaban hacia una terrible confrontación.

El centro no era una posición definida y estable entre otras dos igualmente definidas. Era una posición confusa, subconscientemente inquieta y vacilante, entre dos posiciones fijas y determinadas. Los acontecimientos históricos de entonces confirmaron la tesis de la inestabilidad de tantas situaciones intermedias e indefinidas que, por el mismo hecho de su indefinición, indican no ser más que etapas en el desarrollo procesivo de tendencias psicológicas, convicciones ideológicas y estructuras político-económicas vacilantes, rumbo a posiciones más definidas.

Ocurrió el choque entre las izquierdas dominadas por el comunismo y la derecha anticomunista en la gloriosa Cruzada de 1936.

Durante mucho tiempo, las corrientes centristas no quisieron ver que este acontecimiento se aproximaba y por eso no estuvieron en condiciones de evitarlo.

Estudio importante y actualísimo del profesor Plinio Corrêa de Oliveira

Prólogo especial del autor para la edición española

Al observar la actual situación política española, y sin tener la pretensión de pronunciarme sobre los varios aspectos tan complejos de que ella se reviste, me parece ver que poco a poco se vuelve a presentar una vez más y en esencia el mismo problema, con los inevitables cambios de matices impuestos por el paso del tiempo.

A medida que el horizonte político español se define, se establecen también en el sector centrista las posiciones ideológicas y políticas sucesivamente más cargadas de comunismo o de hostilidad contra él. En consecuencia, la gran pregunta que va emergiendo en el panorama político español me parece que es ésta: ¿hasta qué punto estas posiciones intermedias no son más que situaciones transitorias de un caminar hacia la izquierda o hacia una posición nítidamente anti-izquierda? o ¿hasta qué punto ellas representan un rechazo firme, estable e indiscutible de esos dos polos, y una fijación conservadora a cualquier precio de las situaciones intermedias, que a sí mismas se proclaman moderadas, capaces de unir y de salvar?

* * *

Presentación del libro en Bilbao

La presentación oficial del libro se realizó en Bilbao, en el auditorio de la "Sociedad Bilbaína" repleto de público, con una conferencia sobre el libro, a cargo del presidente de Covadonga, y una proyección audio-visual.

Dicha obra es el libro básico de las diversas Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad y entidades afines esparcidas hoy por cuatro continentes. Contiene las concepciones religiosas, filosóficas y sociales, así como los principios de acción, basados siempre en las enseñanzas imperecederas de la Iglesia Católica, que inspiran a estas entidades.

Aspecto del auditorio de la Sociedad Bilbaína durante el acto de presentación de la segunda edición española del libro *Revolución y Contra-Revolución*.



19. "Izquierdismo en la Iglesia, compañero de ruta del comunismo"

"Las hordas del terror asesino asaltaron una nación cristiana para arrastrarla, por el miedo, a aceptar el yugo del comunismo. Esta nación, Uruguay, dijo ¡NO! y el terror cayó aplastado. ¡Qué gloria decir no en el momento acertado y en la línea acertada! ¡Qué gloria decir no! ¡Qué gloria decir no!"

En medio de sus quehaceres cotidianos, los transeúntes que, en la mañana del 23 de abril de 1977, pasaban por la madrileña Puerta del Sol y por las calles adyacentes fueron sorprendidos por grupos de jóvenes que con gallardía y en alta voz proclamaban tales frases, mientras numeroso público se reunía atento a su alrededor. Una u otra voz se levantaba para insultarles o amenazarles con alguna agresión, pero enseguida era ahogada por los aplausos o las manifestaciones de simpatía del público. Y nuestros proclamadores seguían anunciando por sus megáfonos:

"Mientras toda la nación decía no, el episcopado uruguayo decía sí. ¡Sí al comunismo! ¡sí al terrorismo! ¡sí a la subversión! Pero las ovejas desamparadas de cualquier auxilio humano, resistieron, protegidas por la Virgen María y por sus ángeles. ¡Las ovejas resistieron! Lean, lean, Izquierdismo en la Iglesia, compañero de ruta del comunismo, la más reciente publicación de la Sociedad Cultural Covadonga".

Muchas personas se acercaban para comprar el libro. "¡Sois unos valientes!" "¡Mil gracias por la labor que estáis haciendo por España!" "¡Ya era hora que alguien lo dijera!"

Se trataba de una campaña de difusión del libro *Izquierdismo en la Iglesia, compañero de ruta del comunismo* — en la larga aventura de los fracasos y de las metamorfosis, editado en España por la Editorial Fernando III el Santo y publicado originariamente en Uruguay por la Sociedad



"Mientras toda la nación decía no, el Episcopado uruguayo decía sí"



Uruguaya de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad. La obra describe, en base a más de 300 documentos, el “show” tupamaro ¹⁶ y la escandalosa colaboración de la izquierda católica —incluida la casi totalidad del Episcopado y un gran sector del clero— con el comunismo y con la agresión terrorista perpetrada por Moscú contra aquella nación hispanoamericana.

Las caravanas de *Covadonga* divulgaron el libro en toda España. Por primera vez, los estandartes de la entidad fueron levantados en las islas Baleares, donde el público dispensó a sus cooperadores una simpática acogida.

20. La “ostpolitik” vaticana causa perplejidad

En julio de 1977 *Covadonga* se solidariza públicamente con los términos de un télex enviado a Pablo VI por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, en calidad de presidente de la TFP brasileña ¹⁷. El documento contiene un respetuoso y lúcido comentario de las perplejidades causadas por la política de distensión del Vaticano como viene siendo practicada en todo el mundo y, concretamente, de las palabras del Pontífice sobre las supuestas violaciones de derechos humanos en Brasil —palabras elogiadas por el diario comunista “L’Unità”¹⁸— mientras permanecía silencioso frente a la persecución sistemática de católicos detrás del *telón de acero* y, particularmente, ante el genocidio de las poblaciones de Indochina. Se

(16) Los “tupamaros” eran terroristas procomunistas que actuaron en Uruguay, especialmente entre 1967 y 1973, llevando el país al borde del comunismo.

(17) Cfr. Cap. III, 19.

(18) “L’Unità”, Roma, 6-6-77.

“No hay en el mundo contemporáneo derechos humanos más dignos de solicitud y amparo que los de aquellos nobles e indefensos vietnamitas y camboyanos”.



difunden en España 125.000 ejemplares de este importante texto ¹⁹.

En septiembre del mismo año *Covadonga* publica un *Diálogo directo con el público español* en el que expresa su apoyo y simpatía por la causa anticomunista del perseguido y diezmado pueblo vietnamita. En este documento se transcriben los telegramas enviados por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira a Pablo VI y al presidente Carter, suplicando su intercesión en favor de los refugiados de Indochina ²⁰. *No hay en el mundo contemporáneo derechos humanos más dignos de solicitud y amparo que los de aquellos nobles e indefensos vietnamitas y camboyanos que prefieren los más terribles riesgos e incluso la muerte, a tener que aceptar como hecho consumado el yugo comunista*, afirma el texto de uno de estos telegramas.

En favor de los refugiados de Indochina

21. “Covadonga informa a sus amigos, simpatizantes y colaboradores”

En el mes de septiembre de 1977 sale el primer número del boletín mensual de *Covadonga*, publicado por la entidad con el fin de mantener un contacto asiduo con sus numerosos amigos y colaboradores de toda España.

(19) Fue publicada íntegramente por “Amanecer”, Zaragoza, 16-7-77; “Alcázar”, Madrid, 2-8-77; “Iglesia-Mundo”, Madrid, 17-10-77.

(20) Cfr. Cap. III, 20, de la 2.ª Parte.





Capítulo IV

Una cruzada contra el divorcio

1. “En tiempos de inhibición y de escapada”

“¡Ele!...

“¡Eleee!... ¡Así se habla!”, exclama con voz fuerte y típico acento andaluz una altanera figura marcada por las rudezas del campo.

*Por tierras de
Andalucía*

En el grupo, compuesto de unos cuatro o cinco campesinos de media edad, la conversación había parado. La atención se centraba ahora en unos jóvenes que súbitamente habían irrumpido por la otra esquina de la plaza. Todo es nuevo y sorprendente en ellos, pero defienden principios que muchos dicen anacrónicos. ¿Quiénes son?

En el pueblecito sevillano los comentarios corrían de boca en boca: “Son muchachos católicos de la ‘Hermandad de Covadonga’. Están en contra del divorcio”.

En la plaza, el grupo de hombres sigue en silencio. Apenas si se oyen leves murmullos de los numerosos transeúntes que por momentos se detienen para escuchar a uno de los muchachos quien, subido en un murete, grita a pleno pulmón:

“... esas personalidades, esas corrientes, destruyen la España que amamos; la España cristiana; la España española”.



Millares de cartas venidas de toda España manifestaban el sentimiento antdivorcionista de los españoles

“¡Muy bien! ¡Así se habla!”, exclaman varias personas en los corros que se van formando en la plaza para escuchar atentamente, y con gesto preocupado, las graves consecuencias que la implantación del divorcio acarrearía para nuestra Patria.

“Si la futura Constitución admite en principio el divorcio, ¿qué quedará de la España cristiana?”.

“El divorcio, disolviendo el matrimonio, disuelve la familia; disolviendo la familia, disuelve la nación”.

Se oye un caluroso y prolongado aplauso.

La campaña prosigue. Los estandartes de Covadonga ondeando al viento, despiertan simpatías. Centenares de folletos corren de mano en mano.

Tras el cierre de la campaña frente a la iglesia con el característico grito: “¡Tradición, Familia, Propiedad; España, España, España!” y una oración final a la Santísima Virgen, los jóvenes cooperadores de Covadonga entran en los coches que les habían traído desde Sevilla, y se retiran del pueblo para proseguir su ruta en busca de *más cristianos atrevimientos*.

A título de ejemplo, transcribimos estos trechos de algunas de las cartas que, a miles, fueron llegando a nuestras sedes, con motivo de la campaña emprendida contra el divorcio. Son personas de todas las edades y condiciones sociales que nos escriben dando su apoyo.

“Acabo de recibir el manifiesto que habéis tenido a bien enviarme, *¿Cómo explicar lo inexplicable?*, que me ha llenado de profunda satisfacción, por la sólida y valiente defensa que hacéis de nuestra ortodoxia católica, a la vez que da profunda pena por los tremendos fallos que descubrís en nuestra Jerarquía y acompañantes ...”

“En mi deseo de colaborar en la difusión de su manifiesto, les ruego se sirvan enviarme todos cuantos ejemplares deseen para ser distribuidos entre muchas familias cristianas de ésta, para que se unan a ustedes con su adhesión y se pronuncien contra el divorcio”.

“Maravilloso y muy oportuno llamamiento contra los enemigos de la familia, y en concreto contra el divorcio.

Pueden mandarme 100 ejemplares, lo antes posible, de ¿Cómo explicar lo inexplicable? ...”

“Ayer recibí *¿Cómo explicar lo inexplicable?*. Es otro escrito formidable como todos los que tienen publicados hasta el presente. Creo que hará mucho bien y Dios quiera que sea el principio de una cruzada para despertar de su letargo a muchos españoles”.

“Mi felicitación muy sincera y efusiva por esta campaña que están realizando contra el divorcio y por los otros trabajos y apostolado con valentía organizados para el mantenimiento de la Fe y Moral de nuestro sufrido pueblo”.

“He leído atentamente su escrito sobre el divorcio, y lo encuentro irreprochable tanto en la forma como en el fondo: respetuoso, documentado y firme. Yo tampoco comprendo cómo la Jerarquía española puede estar tan desentendida del tema. Asistí a la forma en que se manifestaron en la plaza de Santa Engracia y me pareció muy bien: nada de voces en off que claman desde una alcantarilla, sino a pecho descubierto y ‘citando’ con la franela roja de Santiago como los diestros en el ruedo. Eso, en unos tiempos de inhibición y de escapada tiene un mérito enorme y creo que ha sido una lección para todos. Como españoles y como católicos debemos de darles las gracias (...)”.

“Maravilloso y muy oportuno llamamiento contra los enemigos de la familia”

“Irreprochable tanto en la forma como en el fondo”

“Como los diestros en el ruedo”

2. A los pies de la Virgen del Pilar

El día 21 de enero de 1978, festividad de Santa Inés, la Sociedad Cultural Covadonga comenzaba a los pies de la imagen de Nuestra Señora del Pilar en Zaragoza, una campaña nacional en contra de la implantación del divorcio en

En la fiesta de Santa Inés, comienza la campaña contra el divorcio

Frente al templo del Pilar en Zaragoza, comienza la campaña nacional de Covadonga contra el divorcio.





La Virgen del Pilar con el manto de la TFP.

Pidiendo gracias a la Esposa Fidelísima del Espíritu Santo

España. Un numeroso grupo de socios y cooperadores de la entidad provenientes de varias capitales había venido a rezar junto al Pilar, pidiendo a la Esposa Fidelísima del Espíritu Santo que librase a España de la plaga del divorcio.

Esta campaña fue calificada despectivamente por un periodista como una *cruzada contra el divorcio, que se acaba de predicar en Zaragoza* ¹.

Juzgará el lector —por lo que a continuación relatamos— este gran esfuerzo, emprendido hace más de cinco años, y que prosigue...

Efectivamente, un creciente número de españoles de todas las condiciones sociales, dan hoy sus firmas para pedir la realización de un *referéndum* que vuelva patente la posición antidivorcista de la mayoría de nuestro pueblo. Ya son aproximadamente 300.000 los que apoyan esta iniciativa.

Con el corazón lleno de entusiasmo y de gratitud, elevamos nuestros ojos hacia la Santísima Virgen del Pilar al recordar los frutos de esta empresa, y nos viene a la memoria lo que sobre esta campaña afirmó un valiente periodista, cuyas palabras aquí reproducimos:

Con los miembros de la Sociedad Cultural Covadonga, con sus opiniones y con todo lo que les rodea, se podrá estar de acuerdo o no. Más bien creemos que el acuerdo es beneficioso. Y lo creemos por lo siguiente:

(1) "El Imparcial", Madrid, 27-1-78, p. 3

Nuestros días son testigos de muchos fenómenos, pero hay dos que resaltan más que ninguno: la cobardía y el disfraz de sombras con que la mentira se ha puesto a galopar. Pues bien, un grupo de jóvenes sin miedo y sin disfraces, se lanzan a las calles de España y dicen su verdad como ya no se acostumbra, es decir, con valentía, sin tapujos, sin propaganda de doble fondo. Claman por las calles, se llaman católicos sin torpes disimulos y tratan de cumplir la difícil misión de hacerse oír a través de la voz de la gallardía, la que no está de moda, la que, felizmente para quienes la usan, es una efficacísima denuncia contra el miedo que se ha impuesto porque también la cobardía es uno de los peores enemigos del hombre (...). Nos gusta que sean jóvenes. Y claro: nos gusta que sean católicos que se dejan de pamplinas y, tras la búsqueda de un horizonte que muchos van a discutirles, salen a poner la palabra en la calle. Hacen bien: se la están negando en otros ambientes, se la negarían por ser lo que son. Su lucha es la nuestra. Casi, al llegar a este punto, nos avergüenza un poco que haya tenido que llegar su ejemplo a explicarnos que ya estaba bien de silencios cobardes. Y por esto, también estamos escribiendo de esta forma. Empieza a parecernos un honor haber roto esta pequeña lanza por su gesto. Y nos da la impresión que no será la última. Téngase en cuenta que también la gallardía puede ser felizmente contagiosa y mejor, mucho mejor, es ganarse el reproche de quienes sustentan teorías contrarias a nuestra conciencia que su abrazo o su palmadita en el hombro ².

"Un grupo de jóvenes sin miedo y sin disfraces se lanzan a las calles de España"

"...la gallardía puede ser felizmente contagiosa"

3. ¿Cómo explicar lo inexplicable?

Tras firmar el primer manifiesto junto al Pilar de la Virgen, los miembros de Covadonga recorren la ciudad de Zaragoza, divulgando miles de ejemplares de su pronunciamiento: *"¿Cómo explicar lo inexplicable? Eclesiásticos favorecen la implantación del divorcio — Llamamiento de*

Firmando el primer manifiesto a los pies de la Virgen del Pilar

(2) "Diario de Burgos", 12-2-78, artículo "Gallardía", p. 2.

Covadonga se dirige a las autoridades y al público de España

La absoluta mayoría de nuestro pueblo es antidivorcista

Los principales responsables de la introducción del divorcio:

los eclesiásticos y seglares que desde el seno de la misma Iglesia lo apoyan

la Sociedad Cultural Covadonga a las autoridades y al público de España”.

Se resalta en dicho manifiesto que la actual ola publicitaria en favor del divorcio en España quiere dar la impresión de que la implantación del mismo en nuestra nación corresponde a una aspiración popular irresistible. Sin embargo —dice el documento— este vendaval antifamilia encuentra en su camino una muralla, que es la convicción de la absoluta mayoría de nuestro pueblo de que el divorcio es un cáncer destructor de la sociedad, contrario a los principios fundamentales de la Religión Católica y de la Ley Natural.

¡O témpora! ¡O mores! —¡Oh tiempos! ¡Oh costumbres! Incluso entre aquellos que deberían ser paladines en la defensa de la indisolubilidad matrimonial —obispos y sacerdotes— se levantan los que procuran corroerla.

Invocando el derecho de esperar de parte de los Pastores, no sólo que no ataquen la doctrina católica, sino que defiendan la integridad de la Fe y de la Moral, el manifiesto de Covadonga observa: Si la desgracia de la implantación del divorcio llegara a ocurrir en España, los principales responsables no serán los que ahora, desde fuera de la Iglesia, buscan alcanzar ese pésimo designio (...). Los grandes responsables de tal desgracia serán aquellos eclesiásticos y seglares que, desde el mismo seno de la Iglesia, se empeñan —en algunos casos veladamente— en alterar los principios católicos sobre la moral del matrimonio, lanzando la confusión entre los fieles y abriendo así las puertas al enemigo acérrimo de la familia. Son también responsables los que teniendo autoridad en la Iglesia, dejan que las opiniones a favor del divorcio se expandan como un gas venenoso, sin sancionar a los culpables y sin ni siquiera censurarles públicamente, como público está siendo su escándalo.

Tras recordar que el Estado no tiene autoridad para decretar la disolución de aquello que Dios creó indisoluble, como no tiene poder para declarar lícita la blasfemia, el manifiesto de Covadonga transcribe varios textos pontificios que ex-



Los directivos de Covadonga firman el manifiesto contra el divorcio a los pies de la Santísima Virgen del Pilar.

planan la verdadera doctrina católica sobre el matrimonio.

El documento analiza también algunos de los pronunciamientos más significativos de eclesiásticos españoles y de un seglar, calificando a algunos de ambiguos y a otros de escandalosos.

Advirtiendo del peligro de la multiforme paganización que amenaza a la familia española, el documento finaliza con un llamamiento a todos los católicos, recordando que cuando el bien común está amenazado por un gran peligro, su defensa no incumbe sólo a las autoridades públicas, sino también a cada individuo.

Concluye con las siguientes palabras: *La lucha pacífica y legal que ante nosotros se presenta es grave, es larga, es heroica y entusiasmante.*

Con los ojos puestos en Nuestra Señora del Pilar, celestial Reina y Protectora de España, a cuyos sacrosantos pies colocamos en el día de hoy el primer texto de esta proclama de disconformidad, confiados en la protección del Apóstol Santiago, Patrono y Señor de nuestra católica Nación, damos aquí en esta lucha, el primer paso. Y esperamos que los españoles de todas las edades, de todas las condiciones sociales, de todas las provincias, de todos los municipios y pueblos, sean sensibles a este llamamiento, tomando gloriosamente la delantera en este esfuerzo común que Dios sabrá pagar, como antaño pagó con la gloria de los descubrimientos la gran dedicación con que los Reyes Católicos hicieron definitivamente victorioso el lance final de la reconquista de Granada.

En un esfuerzo propagandístico sin precedentes la Sociedad Cultural Covadonga divulga 300.000 ejemplares de este manifiesto en todas las provincias de España³. Concomi-

El manifiesto de Covadonga transcribe varios textos pontificios que explican la doctrina católica sobre el matrimonio

Un esfuerzo común que Dios sabrá pagar

(3) Resúmenes de este documento salieron en los periódicos y revistas citadas a continuación: “El Imparcial”, Madrid, 27-1-78 y 21-6-78; “El Alcázar”, Madrid, 28-1-78 y 4-2-78; “Heraldo de Aragón”, Zaragoza, 29-1-78 y 31-1-78; “Amanecer”, Zaragoza, 29-1-78; “Fuerza Nueva”, Madrid, 4-2-78; “Diario de Burgos”, 11-2-78; “¿Qué Pasa?”, Madrid, 15/28-2-78; “Alerta”, Santander, 16-2-78; “Región”, Oviedo, 19-2-78; “La Voz de Asturias”, Oviedo, 19-2-78; “Servicio”, Madrid, enero-febrero 78; “El Pensamiento

tantemente, se publica el número 3 de la revista "Resistencia", que estudia en profundidad el problema del divorcio a la luz de la doctrina católica.

4. En apoyo de "Covadonga": 1.000 sacerdotes

Nuevamente en apoyo de Covadonga más de mil sacerdotes españoles

El día 18 de mayo de ese mismo año, algunos directivos de la *Sociedad Cultural Covadonga*, acompañados de un grupo de sacerdotes de la Archidiócesis de Madrid, hacen la entrega en las Cortes de una petición firmada por más de 1.000 sacerdotes de todas las diócesis españolas, en la cual

Astorgano", 2-3-78; "El Pensamiento Navarro", Pamplona, 9-3-78; "Luz de Redención", Cáceres, marzo 78; "Boletín de enlace del Movimiento Mariano por la salud moral de España", marzo 78; "El Correo de Zamora", 19-4-78; "La Voz del Sur", Jerez, 11-5-78. Son de nuestro conocimiento noticias y comentarios sobre este documento y sobre la campaña de *Covadonga* publicadas en: "Heraldo de Aragón", Zaragoza, 24-1-78; "Amanecer", Zaragoza, 25-1-78 y 3-3-78; "Diario de Burgos", 25-1-78 y 12-2-78; "Línea", Murcia, 25-1-78; "Norte-Exprés", Bilbao, 25-1-78; "Diario de Cuenca", 25-1-78; "El Diario de Avila", 25-1-78; "Hoy", Badajoz, 25-1-78; "Extremadura", Badajoz, 25-1-78; "Diario Español", Tarragona, 25-1-78; "El Pensamiento Navarro", Pamplona, 25-1-78; "El Correo Español - El Pueblo Vasco", Bilbao, 25-1-78; "Región", Oviedo, 28-1-78; "La Gaceta del Norte", Bilbao, 1-2-78 y 12-2-78; "Hiero", Bilbao, 14-2-78; "Iglesia-Mundo", Madrid, 15-2-78; "El Comercio", Gijón, 17-2-78; "Cuadernos para el Diálogo", Madrid, 18/24-2-78; "La Voz de Galicia", La Coruña, 22-2-78 y 24-2-78; "El Correo Gallego", Santiago, 23-2-78; "La Región", Orense, 24-2-78; "Egin", Navarra, 9-3-78; "La Gaceta del Norte", edición Ríoja, 11-3-78; "Diario Regional", Valladolid, 19-3-78 y 21-3-78; "El Adelantado de Segovia", 1-4-78; "Diario de Castilla", Valladolid, 1-4-78; "El Diario de Avila", 3-4-78; "El Adelanto", Salamanca, 20-4-78; "La Gaceta Regional", Salamanca, 20-4-78; "María Milagrosa", Madrid, abril 78; "Hoy", Badajoz, 4-5-78; "Sur/Oeste", Sevilla, 7-5-78; "El Correo de Andalucía", Sevilla, 7-5-78; "Diario de Cádiz", 12-5-78; "Patria", Granada, 30-6-78.

solicitan que sea eliminado de la futura Constitución española el dispositivo que permitiría la introducción del divorcio en nuestra legislación, y cualquier formulación ambigua sobre la indisolubilidad del matrimonio⁴. Al mismo tiempo los 1.000 sacerdotes manifiestan su adhesión al documento de *Covadonga* titulado ¿Cómo explicar lo inexplicable? *Eclesiásticos favorecen la implantación del divorcio*.

Entre los 1.009 firmantes figuran 63 canónigos, 38 beneficiados, 228 párrocos, 58 coadjutores y 466 sacerdotes diocesanos. Entre los firmantes religiosos hay 5 benedictinos, 21 agustinos, 4 escolapios, 11 carmelitas, 5 dominicos, 19 franciscanos, 8 capuchinos, 39 jesuitas, 18 claretianos, 6 salesianos, además de 20 religiosos de otras congregaciones.

(4) "Informaciones", Madrid, 19-5-78; "Ya", Madrid, 19-5-78; "El Alcázar", Madrid, 20-5-78; "ABC", Madrid, 21-5-78; "Aragón Exprés", Zaragoza, 22-5-78; "La Gaceta del Norte", Bilbao, 23-5-78; "Heraldo de Aragón", Zaragoza, 24-5-78; "Amanecer", Zaragoza, 24-5-78; "Iglesia-Mundo", Madrid, 15-6-78.

Un grupo de sacerdotes de la Archidiócesis de Madrid junto a directivos y socios de *Covadonga*, tras la entrega en las Cortes de una petición firmada por más de 1.000 sacerdotes de todas las diócesis de España, solicitando que el divorcio no fuera introducido en nuestra legislación.

Solicitan que sea eliminado de la Constitución el dispositivo que permite la introducción del divorcio



**Covadonga PREGUNTA Y
1.000 SACERDOTES RESPALDAN
SI LA FUTURA CONSTITUCION ADMITE EL DIVORCIO
¿QUE QUEDARA DE LA ESPAÑA CRISTIANA?**



5. La carta pastoral del Cardenal Primado

El cardenal primado enumera los "elementos negativos" de la Constitución

El día 28 de noviembre es publicada en Toledo una carta pastoral del cardenal primado don Marcelo González Martín. Al día siguiente todos los periódicos de España dan la noticia, y algunos publican la carta íntegramente.

La carta pastoral enumera muy adecuadamente los "elementos negativos" del texto constitucional que sería sometido a referéndum pocos días después. Entre estos elementos, la omisión del nombre de Dios, la falta de referencia a los principios supremos de la ley natural o divina, la no garantía de la libertad de enseñanza y la introducción del divorcio.

Ocho obispos se solidarizan

Ocho obispos más tuvieron la valentía de solidarizarse con las afirmaciones del purpurado.

Sin embargo, causó perplejidad a muchos católicos que esos mismos obispos no asumieran una posición intrépida y coherente para proclamar la verdad entera. Causó perplejidad por ejemplo, la afirmación del cardenal primado en la referida carta pastoral, de que la Constitución —que desprecia valores básicos de la civilización cristiana— tanto podía ser aprobada como rechazada por el católico coherente.

La Conferencia Episcopal contribuye a la confusión en lugar de orientar a los católicos

Más perplejidad aún causó la actitud de la Conferencia Episcopal Española, que en su comunicado del 25-11-78 deja al juicio de los católicos la posibilidad de votar afirmativamente en el referéndum constitucional. Esta perplejidad se justificaba, pues aprobar una Constitución laicista y divorcista constituye, en sí mismo, una postura contraria al derecho natural.

Preocupantes declaraciones del cardenal primado

Estos recelos aumentaron de tono cuando, a raíz del estruendo publicitario desencadenado por ciertos órganos de comunicación social en razón de las críticas hechas por el cardenal primado a los "aspectos negativos" del texto constitucional, el mismo purpurado explicaba su postura inicial —a los dos días de la publicación de la carta— diciendo que *habrá muchos católicos que piensen votar "sí" y hacen bien*

en atenerse a lo que dice la Conferencia Episcopal, buscando las razones por las cuales pueden dar su voto afirmativo; habrá otros que piensen votar "no" (...). En mi opinión, es indudable que pueden, y lo mismo con la misma libertad con que otros dicen que pueden votar afirmativamente.

6. En pro de la coherencia

A propósito de la ofensiva publicitaria desencadenada contra las declaraciones del cardenal primado de España y contra los ocho obispos que con él se solidarizaron, *Covadonga* publica un manifiesto en los diarios "ABC" de Madrid, el 14 de diciembre de 1978, y en "Amanecer", de Zaragoza, el día 20 del mismo mes, titulado *En pro de la coherencia. Llamamiento con motivo de la democracia naciente.*

La respetabilidad de los órganos de la prensa —dice el documento— está condicionada a la coherencia con que, proclamándose democráticos, reconozcan ampliamente el derecho de discordar (...). En un régimen de libre discusión, discordar con audacia consciente y serena, con seriedad y cortesía, sólo puede ser visto como un acto de colaboración para que la vida pública alcance toda su vitalidad, por la expresión íntegra de todos los matices del pensamiento nacional.

En efecto, el cardenal González Martín dijo una cosa y le fue atribuido aquello que no dijo. Se propagó en toda España el rumor infundado —pero cuán provechoso para ciertos sectores— de que la Conferencia Episcopal Española, en su comunicado del 23-11-78, había prohibido que los católicos votasen "no" a la Constitución. Don Marcelo procuró tan sólo restablecer la verdad, afirmando que los católicos podrían votar a favor o en contra de la Constitución. Innumerables órganos de prensa de centro y de izquierda, afirmando sin ninguna base que él había declarado no ser lícito votar afirmativamente, promovieron tal alboroto publicitario que incluso los diarios de derechas se dejaron impresionar y con alabanzas y atribuyeron al primado un apoyo al voto negativo y una prohibición al voto afirmativo. Hubiera sido muy

La respetabilidad de los órganos de la prensa está condicionada a que reconozcan el derecho de discordar

simpática esta actitud —y era incluso la que de él esperábamos— pero en realidad lo que el purpurado dijo fue distinto.

7. Desagravio a la Virgen del Pilar

La comisión de actos juveniles del Congreso Mariano Internacional de Zaragoza tuvo la lamentable idea de preparar una pegatina en la que se representa a Nuestra Señora de un modo blasfemo, bajo la figura de una joven con pantalones, tocando guitarra y teniendo a sus pies la silueta del templo sagrado del Pilar. Además, daba la impresión de que la joven estaba sentada sobre la columna que sostiene la imagen de Nuestra Señora del Pilar.

En vista de este hecho, que objetivamente constituye una blasfemia, *Covadonga* promovió un acto de reparación en Madrid, el día 29 de septiembre de 1979, ante la imagen de Nuestra Señora de la Almudena, en la cuesta de la Vega. Con este motivo, la entidad divulgó un comunicado de prensa titulado *Covadonga protesta y ofrece reparación*.

8. En estos días de crisis mundial, misterioso aviso de San Pantaleón: ¿Alguna desgracia a la vista? ¿Para España? ¿Para el mundo?

Desde que tomó conocimiento del milagro de la licuación de la sangre de San Pantaleón, que se prolonga desde el día 27 de julio de 1979 hasta las fechas en las que se escriben estas líneas, *Covadonga* empleó todos sus esfuerzos para divulgarlo, mostrando su importancia y la relación evidente entre el suceso y la gravedad de la situación internacional. Nuestras caravanas divulgaron 150.000 folletos sobre el milagro de San Pantaleón en 27 provincias y 45 pueblos y ciudades, durante 45 días de campaña. En poco tiempo, la prensa, la

radio y la televisión pregonaban a los cuatro vientos el milagroso suceso.

El milagro de la licuación de la sangre del Mártir empieza normalmente en la víspera de su fiesta y se prolonga hasta el fin del día 27. Entonces, la sangre vuelve a coagularse. Cuando esto no sucede, permaneciendo la sangre en estado líquido, la continuación del milagro acostumbra ser un aviso de la proximidad de futuras catástrofes. Así sucedió, por ejemplo, con ocasión de la Segunda Guerra mundial.

9. Segundo manifiesto contra el divorcio

En febrero de 1980 nuestra entidad difunde en las puertas de las principales iglesias y en las calles de las capitales donde cuenta con núcleos de socios y cooperadores, un número especial del boletín "*Covadonga Informa*", dedicado especialmente al problema del divorcio: *Frente a los principios y a los hechos en España, una sola actitud: ¡No al divorcio!* Este es el título del nuevo e incisivo llamamiento a las autoridades eclesiásticas y civiles.

El documento relata la actuación de *Covadonga* en sus tres años de campaña contra el divorcio y tras citar una larga serie de documentos de Papas, Santos Doctores de la Iglesia y diversos autores eclesiásticos modernos sobre la doctrina de la indisolubilidad del matrimonio, pasa a analizar la *Instrucción colectiva* de la Conferencia Episcopal, publicada en noviembre de 1979.

Al referirse al ítem 5 del documento episcopal, en el que se afirma que cabe al legislador *ponderar las consecuencias negativas que pudieran seguirse a una absoluta prohibición del divorcio civil*, nuestra entidad observó: *El principio que el episcopado español sustenta es de por sí verdadero. En las circunstancias actuales, sin embargo, no se podría aducir tal principio sin una advertencia de que él no tiene aplicación en España, porque se trata de una nación con una población compactamente católica y para la cual la indisolubilidad del vínculo matrimonial supera el desagrado que el reconocimien-*

El milagro de la licuación de la sangre de San Pantaleón

Un profundo estudio de la doctrina católica sobre la indisolubilidad del matrimonio

Y un análisis de la Instrucción colectiva de la Conferencia Episcopal Española de 1979

to de este principio básico del Derecho natural, provoca en la ínfima minoría no católica.

10. Covadonga a Juan Pablo II: ¡Salvad a Cuba!

Con motivo del drama de los diez mil cubanos refugiados en la embajada del Perú en Cuba: llamamiento a Juan Pablo II

La *Sociedad Cultural Covadonga* se asoció a las entidades congéneres y autónomas que actúan en pro de la civilización cristiana en las Américas y Europa, en el télex enviado, en junio de 1980, a Juan Pablo II, implorando a Su Santidad se dirigiese al mundo *expresando su pastoral compasión con la pobre Cuba*.

El texto, redactado por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, presidente del Consejo Nacional de la TFP brasileña, llegó a su alto destinatario, según carta remitida por monseñor Carmine Rocco, nuncio apostólico en Brasilia.

El telegrama fue enviado a Su Santidad con motivo del drama de los 10.000 cubanos que en ese mismo mes habían acudido a la embajada del Perú en La Habana, en busca de asilo ⁵.

11. La luz brilla en las tinieblas

“Lo que Dios unió no lo separe el hombre”

El día 9 de noviembre de 1980, la *Sociedad Cultural Covadonga* publicó, ocupando dos páginas del diario “ABC” de Madrid, un amplio manifiesto destinado a alcanzar gran repercusión. En este documento, publicado bajo el título “*La luz brilla en las tinieblas*” (Jn 1, 4). *La confusión moderna no encubre la claridad del precepto del Señor: “Lo que Dios*

(5) El telegrama fue publicado en: “Sur”, Málaga, 27-5-80; “Fuerza Nueva”, Madrid, 7-6-80. Resúmenes en: “El Alcázar”, Madrid, 25-5-80; “Hoja del Lunes”, de Madrid y de Málaga, 26-5-80; “Heraldo de Aragón”, Zaragoza, 30-5-80.

unió no lo separe el hombre” (Mt 19, 6), se transcribe el manifiesto publicado por la entidad en enero del mismo año.

En lugar destacado se puede leer el siguiente texto:

• *La polémica sobre el divorcio ha llegado al auge de su intensidad, siendo los debates en las Cortes acompañados con vivo interés por la opinión pública.*

• *En este momento, la Sociedad Cultural Covadonga se dirige a los parlamentarios y al público español con un llamamiento en pro de la institución de la familia y contra la dañosa y anticristiana medida del divorcio.*

• *Tomando esta posición, la Sociedad Cultural Covadonga es fiel a la doctrina católica que la inspira, y fiel también a sí misma. Con alegría puede decir que el combate que desde hace casi tres años conduce, llega hoy a su auge. Avanzando a veces en medio del silencio generalizado, otras veces de la incompreensión e incluso de la hostilidad, Covadonga supo llegar con gallardía hasta el momento presente en el cual afirma en su totalidad, sin vacilaciones ni concesiones, aquello que aprendió de la Iglesia Católica Apostólica y Romana. Su doctrina inmutable, que permanece intacta —incluso en medio de toda la confusión del mundo moderno— es la que reafirmamos en el presente manifiesto. “Véritas Dómini manet in aetérnum”.*

Covadonga afirma sin vacilaciones ni concesiones aquello que aprendió de la Iglesia Católica Apostólica Romana

12. Ante un posible referéndum: llamamiento a los obispos

Ante la situación de suma gravedad y transcendencia en la que se encuentra la familia española, con motivo de la polémica sobre el divorcio y la posible celebración de un referéndum sobre el tema, *Covadonga* se dirige en carta personal a los miembros del episcopado nacional, el 14 de febrero de 1981, para sugerir que sea publicado un documento colectivo del episcopado, en que se declare:

1) De por sí, el divorcio es contrario a los designios de Dios, conocidos a través de la Ley natural, ley a la que están sujetos todos los hombres, sean o no católicos. El divorcio

Covadonga solicita un documento colectivo del Episcopado

ha sido prohibido por Nuestro Señor Jesucristo, Quien dio al matrimonio el carácter sacramental e indisoluble;

2) Cabe a todos los hombres cumplir la voluntad de Dios y, por lo tanto, ningún legislador y ningún referéndum popular puede decidir a favor del divorcio;

3) No obstante, como los partidarios del divorcio alegan que los españoles son favorables a esta medida, los obispos, tan sólo "argumentandi gratia", inciten solemnemente al pueblo español a comparecer en masa a un referéndum popular sobre la materia;

4) Pida el episcopado a ambas corrientes de opinión sobre ese asunto, tanto a los divorcistas como a los no divorcistas, que hagan sentir al Gobierno que están ansiosos por la realización de una consulta popular.

13. "Noche Sandinista"

En el mes de abril las caravanas de cooperadores de *Covadonga* venden un nuevo número de la revista "Resistencia", con un amplio reportaje sobre la *Noche Sandinista*: un encuentro realizado en la Pontificia Universidad Católica de São Paulo, Brasil, el 28 de febrero de 1980, con la asistencia de miembros del gobierno sandinista de Nicaragua, un obis-

Madriileños firmando contra el divorcio a la salida de una corrida de toros en la plaza de las Ventas.



po, sacerdotes, monjas y seglares. En esta sesión se incitaba a la guerrilla en toda Iberoamérica. El reportaje sobre la *Noche Sandinista*, ilustrado por abundantes fotos, viene acompañado de los comentarios del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, quien advierte del peligro que representan esos lobos disfrazados de pastores.

14. "¿Dios condena el divorcio! ¿España lo rechaza! ¿Para qué implantarlo entonces?"

Habiéndose sumado a la campaña de firmas para pedir un referéndum nacional sobre la ley de divorcio, la *Sociedad Cultural Covadonga* sale a las calles el día 22 de abril de 1981, dando comienzo a una nueva campaña destinada a hacer patente que la mayoría de nuestro pueblo es antidivorcista. Desde los primeros momentos, la campaña se ve coronada de éxito. Miles de personas de todas las edades y todas las condiciones sociales firman en las listas de la *Sociedad Cultural Covadonga*.

Hasta el momento, las diversas entidades religiosas y civiles que emprendieron esta iniciativa llevan recogidas unas 300.000 firmas. De acuerdo con lo preceptuado en el artículo 87 de la Constitución, hacen falta 500.000 para convocar un referéndum.

El texto que encabeza las listas de firmas que estamos recogiendo comienza con una indispensable observación preliminar para definir la posición doctrinal de *Covadonga* ante el referéndum: *Siendo la indisolubilidad del vínculo conyugal un precepto de la Ley divina y de la Ley natural, cuya validez es independiente, por lo tanto, de la aprobación de los hombres, presto, sin embargo, mi firma a la iniciativa popular, de acuerdo con lo previsto en el artículo 87 de la Constitución, con el fin de convocar un referéndum nacional para que el divorcio no esté reconocido en las leyes españolas. Me adhiero a tal iniciativa para que se haga patente que la mayoría de nuestro pueblo es antidivorcista.*

El progresismo toma las armas

Nuevamente en las calles: campaña pro referéndum de la ley de divorcio

15. Ante el inminente peligro divorcista: llamamiento de Covadonga a la Conferencia Episcopal Española

El Congreso de los Diputados aprobó la ley de divorcio

El 7 de abril de 1981 fue un día de luto en la Historia de España. En ese día, repudiando las más profundas y gloriosas tradiciones de nuestra Patria, el Pleno del Congreso de los Diputados aprobó el proyecto de ley por el que se introduce el divorcio en la legislación española.

El debate se traslada al Senado.

Ante la inminencia del peligro divorcista, la *Sociedad Cultural Covadonga* publica en dos páginas del diario "ABC" de Madrid, en su edición del 24 de mayo, un *Llamamiento a la Conferencia Episcopal Española*.

El documento, tras describir el esfuerzo realizado por *Covadonga* en contra del divorcio durante los últimos tres años, analiza la composición del contingente divorcista y señala: *¿Por qué razón no desean los divorcistas un referéndum, tan conforme a la índole y al espíritu de las instituciones democráticas, de las que se proclaman adeptos entusiastas o, al menos, categóricamente fervorosos?*

El llamamiento muestra cómo esa actitud de los divorcistas constituye por sí sola una prueba patente de que en España existe un poderoso sentimiento antidivorcista arraigado en toda la población.

En estas condiciones —dice el documento— basta que colectivamente el episcopado español asuma una posición clara y definidamente antidivorcista, como estamos esperando que por fin suceda, para que el divorcio no entre en nuestra legislación.

Más adelante afirma: *Dejamos aquí consignado nuestro ardiente deseo de que la Conferencia Episcopal salga en nuestro auxilio con una declaración firme y taxativa. Y esto porque en los diversos pronunciamientos que sobre el asunto ha hecho, al querer evitar un abierto enfrentamiento con los parlamentarios, se abstuvo de una afirmación nítida contra*

Si el episcopado hubiese asumido una posición clara contra el divorcio éste no hubiera entrado en nuestra legislación

Suplicando una declaración firme

el divorcio, en la que apelase a la irreformabilidad del Derecho natural.

El llamamiento de *Covadonga* expone después las manifestaciones individuales más incisivas de algunos de nuestros prelados contra el divorcio y termina con un llamamiento a la Conferencia Episcopal Española para que haga un pronunciamiento salvador:

Les rogamos, Señores Obispos, que en calidad de Pastores, asuman en bloque y a través de la Conferencia Episcopal, una actitud salvadora, teniendo en cuenta el bien común de la Nación. Y digan a todos los católicos y especialmente a los parlamentarios que no se tiene, en hipótesis alguna, el derecho de votar a favor del divorcio en la España de hoy. Esto porque en nuestro caso concreto no se plantea la cuestión de evitar un mal mayor. En el plano de los hechos, permitir la introducción del divorcio en las actuales condiciones, sería admitir el mal supremo.

Somos considerados católicos por el Bautismo, por la Fe de la que hacemos profesión pública, así como por la fidelidad a la Iglesia Católica. Es necesario hacer constar en los anales de la Historia española que el "sensus fidelium" —representado por la posición de "Covadonga" y de las diversas asociaciones que están postulando la realización del referéndum— no pacta con actitudes permisivistas que eclesiológicos y seglares tienen ante el divorcio.

Es también necesario que quede registrado en nuestra Historia que millares, quizá millones de españoles antidivorcistas, se sienten marginados en la actual coyuntura. En este sentido es sintomático que trescientos mil de nuestros compatriotas hayan ya firmado la petición de convocatoria de un referéndum.

El 4 de junio de 1981, un ejemplar de este llamamiento es enviado a todo el episcopado nacional acompañado de una carta personal a cada uno de los señores obispos. Es enviado también, igualmente acompañado por una carta personal, a cada uno de los senadores antidivorcistas.

Covadonga se hace eco de las palabras de los obispos españoles que hablaron contra el divorcio

Y pide una actitud salvadora a la CEE, que tenga en cuenta el bien común de la nación

El "sensus fidelium" no pacta con las actitudes permisivistas de eclesiológicos favorecedores del divorcio



16. Ante Dios

Días de luto en la Historia de España

No obstante, tras su aprobación por el Senado, el proyecto de ley divorcista es formalmente aprobado, el 22 de junio del mismo año, por el Pleno del Congreso de los Diputados, entrando en vigor el 10 de agosto.

Días después de su publicación por el “Boletín Oficial del Estado” (10-7-81), la *Sociedad Cultural Covadonga* se hace eco del pensamiento antidivorcista de la mayoría de los españoles, levantando grandes pancartas en las principales carreteras que salen de Madrid, protestando contra la implantación del divorcio.

Al mismo tiempo se publicaba, en distintos periódicos ⁶, la foto de esas pancartas, que se hacía acompañar de este texto:

ANTE DIOS. A un monarca sorprendido por la frialdad con que le recibía cierta vez la población, alguien le dijo: “Señor, el silencio de los pueblos es una lección para los reyes”. Lo mismo vale para los poderes legislativos modernos. España recibió con frío y general silencio la aprobación del divorcio, la cual debería ser acogida —si fuese verdadera la leyenda divorcista— con manifestaciones callejeras de entusiasmo de los matrimonios que quieren el divorcio.

¿Aprenderán la lección nuestros legisladores?

Para abrirles los ojos concurrirán ciertamente las pancartas que la Sociedad Cultural Covadonga — TFP, liderando la lucha antidivorcista en nuestra Patria, colocó en algunas de las principales carreteras que parten de la capital del Reino: “Ante Dios. Los verdaderos españoles —o sea, los verdaderos católicos— protestan contra la llaga del divorcio abierta en la nación por los representantes legales de su pueblo, que no supieron ser los representantes genuinos de su pensamiento”.

(6) “Hoja del Lunes” de Madrid, 29-6-81; “Sur”, Málaga, 10-7-81; “Hiero”, Bilbao.

La España católica estaba de luto. Pero la gran pugna ideológica no había cesado. Por el contrario se retomaba con más vigor todavía.

Tal como lo manifestó a disgusto el semanario “Tiempo” (24-5-82), “*van frecuentando cada día con más vehemencia las calles del país grupos de jóvenes con banderas y estandartes (...) piden una cruzada contra el divorcio y en favor de la ‘Tradición, Familia y Propiedad’.* Son los grupos *Covadonga...*”

Efectivamente, las caravanas de los cooperadores de *Covadonga* prosiguieron la recogida de firmas en favor de la realización del referéndum sobre la ley de divorcio.

Durante los meses de verano de 1981, fueron recorridas las provincias de Avila, Salamanca, Zamora, León, Santander, Vizcaya, Alava, Logroño, Burgos, Valladolid, Palencia, y las regiones de Galicia y Asturias; en septiembre se recogieron firmas todavía, en Sevilla y Málaga.

Agradeciendo la intensa labor efectuada, el organizador de la campaña pro referéndum —presidente de la Agrupación de Seglares Católicos de Zaragoza— escribió una carta al presidente de la Junta Directiva de *Covadonga* en la que califica a nuestra entidad como “hermana mayor de la campaña de recolección de firmas”.

En las principales carreteras que salen de Madrid, *Covadonga* colocó enormes pancartas de protesta por la introducción del divorcio en la legislación española.

La lucha continúa “con más vehemencia”

Del norte al sur, del este al oeste

Un grito de disconformidad





Imagen de la Virgen de las Lágrimas, venerada en la iglesia de San Juan de Dios, en Granada. Esta fotografía fue tomada horas después de la lacrimación, el día 13 de mayo de 1982.

17. La verdad entera sobre la Virgen de las Lágrimas

Lágrimas de sangre en el rostro de la Virgen

En la mañana del día 13 de mayo de 1982, 65 aniversario de la primera aparición de Nuestra Señora en Fátima, el padre Fernando Villanueva abrió como de costumbre las puertas de la basílica de San Juan de Dios, en Granada, donde está enterrado el Santo fundador. Eran las siete. Pero cuando encendió las luces de la capilla lateral del Cristo de la Caridad —en la cual se encuentra el nicho con el busto de Nuestra Señora de las Lágrimas— tuvo una enorme sorpresa y sintió un poco de miedo: ¡La Virgen lloraba lágrimas de sangre!

La noticia corre como un reguero de pólvora

La noticia se extendió rápidamente por la ciudad antes que el superior de la Orden de San Juan de Dios, cuyos padres



Fronte a la iglesia de San Juan de Dios se formaron colas gigantescas que desfilaron ininterrumpidamente ante la imagen de la Virgen de las Lágrimas, antes que el arzobispo de Granada ordenara que la imagen fuera retirada del templo.

son los guardianes de la Basílica, ordenase la retirada de la imagen, como pretendía en un primer momento.

Al día siguiente, 70.000 personas habían desfilado ya ante la Virgen de las Lágrimas, según el "Diario de Granada". El fenómeno fue presenciado por muchos otros millares en los días siguientes.

El mismo día 13, el arzobispo de Granada emitió una nota oficial en la que afirmaba ser norma tradicional de la Iglesia no admitir ningún tipo de intervención sobrenatural hasta que el hecho estuviese suficientemente probado.

Nota del arzobispo de Granada

El 18 de mayo otra nota del Arzobispado aseguraba que el estudio sobre el llanto de la imagen permitía "decir que no existe indicio alguno de intervención sobrenatural; más bien hay motivos para pensar que no la ha habido". Y añadía: "(...) como es necesario completar la investigación pericial sobre el hecho, la imagen será retirada del templo para ello".

Otra nota

En vista de esta situación, los católicos de Granada, por iniciativa de la *Sociedad Cultural Covadonga*, a través de sus



Gran campaña de firmas en Granada: que se esclarezcan los hechos y que se devuelva la imagen a su templo

cooperadores residentes en esa ciudad, solicitaron al señor arzobispo que no dejase a sus fieles en la duda sobre un asunto de tanta importancia y trascendencia.

Se organizó una gran campaña de firmas en dicha capital y provincia solicitando que fueran tomadas las medidas que a continuación enumeramos:

1) Que se complete lo antes posible la investigación pericial que, conforme a lo que dice la segunda nota oficial, no ha sido concluida;

2) Que el resultado final de la investigación sea publicado con todos los detalles y que figuren las firmas de los peritos que trabajaron en ello, empeñando así su responsabilidad profesional en el laudo pericial;

3) Que se explique al público la razón por la cual, incluso antes de terminar el trabajo pericial, ya el arzobispo tenía condiciones de afirmar que *no existe indicio alguno de intervención sobrenatural; más bien hay motivos para pensar que no la ha habido*;

4) Después de la explicación y comprobado, mediante laudo pericial publicado, que en verdad no hubo intervención sobrenatural, que se averigüen las auténticas causas del fenómeno;

5) Excluida la causa sobrenatural del mismo, es imposible descartar la única explicación posible: la existencia de un fraude;

6) En la condición de católicos, formando la maciza mayoría de nuestra población, tenemos el derecho de exigir que el posible fraude sea indicado al público, pues el mismo no constituye un delito común; embuste de tal naturaleza representa grave sacrilegio, ya que se manipuló ignominiosamente una venerable y tradicional imagen sagrada y tam-

Recogida de firmas frente al santuario de la Santísima Virgen de las Angustias, Patrona de Granada.



10.000 granadinos de todas las edades y condiciones sociales pidieron al señor arzobispo que esclarezca los hechos y devuelva la imagen a su templo.

bién se hizo burla de la ardiente fe de millares de personas;

7) Nos cabe también el derecho de exigir el castigo del posible o posibles culpables, como desagravio a la honra de la Virgen Santísima;

8) Cualquiera que sea el resultado de la investigación, se ruega que a la mayor brevedad posible, sea devuelta a la veneración de los católicos granadinos la admirable imagen de la Virgen de las Lágrimas, no sólo por su insigne valor religioso-artístico, sino también por las gracias de que, en el transcurso de tanto tiempo, venía siendo ocasión en favor de los fieles que frecuentan la basílica de San Juan de Dios, y de las cuales, con razón, se sienten privados.

El escrito, firmado por más de 10.000 personas de Granada y su provincia, fue entregado al arzobispo diocesano a través del vicario general, ante el notario de aquella ciudad, don Luis Rojas Montes, el día 12 de julio del mismo año.

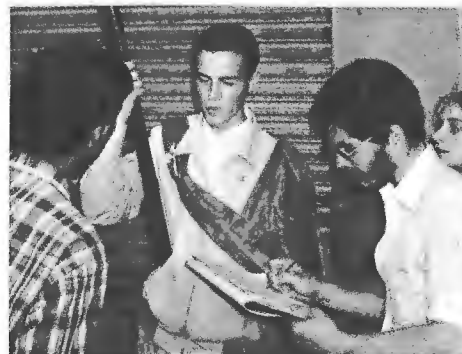
No hemos recibido hasta el momento ninguna comunicación del Arzobispado de Granada, y tampoco ha vuelto a su templo la imagen milagrosa de la Virgen.

Queremos, no obstante, dejar constancia de ambos hechos: la entrega al Pastor del reverente y filial llamamiento de sus ovejas, y el silencio inexplicable del mismo.

El escrito es entregado al Arzobispado

Y la respuesta es el silencio

Tras la súplica de los fieles confiados a su guardia espiritual, el arzobispo de Granada permaneció en un silencio total y enigmático.



1. Socialismo autogestionario: Hoy, Francia; mañana, ¿el mundo?

Designados de diferentes modos en el lenguaje común —guerra fría, política de la mano tendida, coexistencia pacífica, caída de las barreras ideológicas, “détente”, “ostpolitik” alemana, “ostpolitik” vaticana, defensa de los derechos humanos (fórmula Carter), eurocomunismo, comunismo de rostro humano, etc.— los esfuerzos diplomáticos para caracterizar las difíciles relaciones entre las potencias situadas a éste y al otro lado del *telón de acero* dejan ver en su conjunto algo muy claro: expresan el deseo de explotar a favor del imperialismo soviético la gran ansiedad de los hombres ante el peligro de una catástrofe atómica, eventual resultante del fracaso total de la diplomacia, y de la irrupción de una III Guerra mundial.

Esta siniestra perspectiva conduce a innumerables hombres del mundo entero a soñar con una fórmula socioeconómica intermedia entre el comunismo y el capitalismo. Pues el descubrimiento de esta fórmula redundaría en la extirpación

*El imperialismo
soviético procura
explotar en su fa-
vor la gran ansie-
dad de los hom-
bres ante el peli-
gro de una catás-
trofe atómica*

*¿Una nueva fór-
mula a medio
camino entre el
capitalismo y el
comunismo*

de una de las causas más activas de la tensión Este-Oeste, es decir, el desacuerdo ideológico entre comunistas y no comunistas.

Sin duda, para que esta fórmula evite efectivamente el peligro tan temido, sería necesario que no contuviese en su seno principios tan contrarios al orden natural y a la justicia como los que caracterizan al supercapitalismo, al socialismo y al comunismo. Pues la paz es el fruto de la justicia: "opus justitiae pax" (Isaías, 32, 17) era el lema del Pontificado de Pío XII. Injusticias y desórdenes institucionales aún más agudos que los del Occidente de hoy solamente podrán agravar el gran conflicto en perspectiva.

Una de las fórmulas más antinaturales y más injustas para la pretendida convergencia entre Occidente y Oriente es el socialismo autogestionario francés, victorioso en las elecciones presidenciales y legislativas de 1981.

Es lo que un análisis cuidadoso del tema hace ver.

Las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad —TFP— de trece países (España, Argentina, Bolivia, Brasil, Canadá, Colombia, Chile, Ecuador, Estados Unidos, Francia, Portugal, Uruguay y Venezuela) dirigieron en con-

La paz es el fruto
de la justicia

Una de las fórmulas
más antinaturales y más injustas:
el socialismo autogestionario
francés

Ante el peligro de una catástrofe atómica, innumerables hombres empiezan a soñar con una fórmula socioeconómica intermedia entre el comunismo y el capitalismo.



junto, al público de sus respectivas naciones, un mensaje titulado: *El socialismo autogestionario: frente al comunismo, ¿es una barrera o una cabeza de puente?* Una frase colocada como epígrafe destacaba: "El doble juego del socialismo francés: gradual en la estrategia, radical en la meta".

El mensaje, obra del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, fue publicado en 47 grandes periódicos de Europa, de las Américas y de Australia, a partir del día 9 de diciembre de 1981. Un resumen del mismo salió en otros 47 periódicos

Un mensaje de
alcance mundial

El autor: Plinio
Corrêa de Oliveira

(1) El Mensaje fue publicado íntegramente, en los siguientes periódicos: en **España**: "La Vanguardia", Barcelona, 12-12-81; "Hojas del Lunes" de Madrid, Bilbao, Valencia y Sevilla, 14-12-81; en **Alemania**: "Frankfurter Allgemeine", Frankfurt, 9-12-81; en **Inglaterra**: "The Observer", Londres, 13-12-81; en **Italia**: "Il Tempo", Roma, 13-1-82; "Il Giornale Nuovo", Milán, 13-1-82; en **Portugal**: "Diário de Notícias", Lisboa, 13-12-81; "Comércio do Porto", 13-12-81; en **Suiza**: "La Tribune de Genève", Ginebra, 5-3-82; en **Canadá**: "The Globe and Mail", Toronto, 11-12-81; "La Presse", Montréal, 12-12-81; en **Estados Unidos**: "The Washington Post", 9-12-81; "The New York Times", 13-12-81; "Los Angeles Times", 13-12-81; "The Dallas Morning News", 13-12-81; en **Argentina**: "La Nación", Buenos Aires, 15-1-82; en **Bolivia**: "El Diario", La Paz, 17-1-82; "El Mundo", Santa Cruz, 17-1-82; en **Brasil**: "Folha de S. Paulo", 8-1-82; "Última Hora", Rio de Janeiro, 8-1-82; "A Tarde", Salvador, 11-1-82; "Estado de Minas", Belo Horizonte, 12-1-82; "Jornal do Comércio", Recife, 12-1-82; "O Estado do Paraná", Curitiba, 12-1-82; "O Popular", Goiânia, 12-1-82; "Jornal de Santa Catarina", Blumenau, 12-1-82; en **Chile**: "El Mercurio", Santiago, 20-1-82; en **Colombia**: "El Tiempo", Bogotá, 21-1-82; "El País", Cali, 22-1-82; "El Colombiano", Medellín, 23-1-82; "Diario de la Frontera", Cúcuta, 14-4-82; "Diario del Huila", Neiva, 6-5-82; en **Ecuador**: "El Comercio", Quito, 23-1-82; "El Tiempo", Quito, 23-1-82; "El Universo", Guayaquil, 23-1-82; en **Uruguay**: "El País", Montevideo, 20-1-82; en **Venezuela**: "El Universal", Caracas, 18-12-81; "Diario de Caracas", 19-12-81; "El Mundo", Caracas, 21-12-81; "El Impulso", Barquisimeto, 11-1-82; "El Universal", Caracas, 14-1-82 (2a. publicación); "Panorama", Maracaibo, 14-1-82; en **Perú**: "El Comercio", Lima, 27-3-82; en **Australia**: "The Australian", Sydney, 22-5-82; en **Filipinas**: "The Times Journal", Manila, 23-5-82; en **México**: "Excelsior", Ciudad de México, 29-11-82.

Se difunde por los
cinco continentes

y revistas ². Asimismo, a partir del mes de agosto de 1982, este resumen empezó a circular en las revistas del "Reader's Digest" (en España: "Selecciones") de los países que indicamos a continuación: África del Sur, Alemania (que circula también en Austria), Argentina, Australia, Bélgica (en flamenco y francés), Bolivia, Brasil, Canadá (inglés y fran-

(2) El resumen del Mensaje ha sido publicado en los siguientes periódicos: en **España**: "Sur/Oeste", Sevilla, 19-5-82; "Odíel", Huelva, 20-5-82; "Córdoba", 20-5-82; "Sur", Málaga, 21-5-82; "Servicio", Madrid, Mayo/82; "Mundo Financiero", Madrid, Abril/Mayo 82; "Portavoz de la Economía y las Finanzas", Madrid, Mayo/Junio 82; en **Alemania**: "Süddeutsche Zeitung", Munich, 22/23-5-82; "Hamburger Abendblatt", 25-5-82; "Die Welt", Hamburgo, 26-5-82; en **Austria**: "Groschenblatt", Viena, Abril/82; "Die Presse", Viena, 23-5-82; en **Francia**: "International Herald Tribune", París, 5-6-82; "Le Minute", París, 4-12-82; "Le Guide de l'Opposition", París, 1983; en **Irlanda**: "Irish Times", Dublín, 20-5-82; "Irish Independent", Dublín, 23-5-82; en **Canadá**: "Speak Up", Toronto, Marzo/82; en **Estados Unidos**: "The Wall Street Journal", 1-7-82 y 16-9-82; en **Argentina**: "La Nueva Provincia", Bahía Blanca, 13-3-82; "Diario de Cuyo", San Juan, 27-3-82; "Los Andes", Mendoza, 27-3-82; "Glos Polski" (La Voz de Polonia), Buenos Aires, 2-4-82; "La Palabra de Ucrania", Buenos Aires, 2-5-82; "Mendoza", 27-3-82; "El Sol", Catamarca, 29-3-82; "Precisiones", Buenos Aires, 5-4-82; "Nueva Jornada", General Maderia, 16-4-82; en **Brasil**: "Deutsch Zeitung", São Paulo, 2-1-82; "Brasil Post", São Paulo, 30-1-82; "Correio do Povo", Porto Alegre, 5-2-82; "Zero Hora", Porto Alegre, 6-2-82; "O Jornal", Uruguaiana, 29-4-82; "Monitor Campista", Campos, 7-3-82; "A República", Natal, 18-3-82; "Diario de Natal", Natal, 8-4-82; "Gazeta de Alagoas", Maceió, 6-6-82; "O Estado do Maranhão", São Luis, 1-6-82; en **Paraguay**: "Hoy", Asunción, 9-5-82; "ABC", Asunción, 16-5-82; en **Costa Rica**: "La Nación", San José, 19-5-82; en **África del Sur**: "The Argus", Ciudad del Cabo, 27-2-82; "The Star", Johannesburgo, 1-3-82; "The Citizen", Johannesburgo, 4-3-82; "The Sunday Times", Johannesburgo, 14-3-82; "Rapport", Johannesburgo, 14-3-82; en **Filipinas**: "The Times Journal", Manila, 23-5-82; en **Australia**: "Sydney Herald", 23-5-82; "The Melbourne Age", 23-5-82; en **Nueva Zelanda**: "The New Zealand Herald", Auckland, 11-6-82; "The Dominion", Wellington, 12-6-82; en **Nepal**: "Society Today", Kathmandu, marzo/83.



cés), Colombia, Chile, Dinamarca, Ecuador, España, Estados Unidos (en Chicago y en la edición española para Estados Unidos), India, Inglaterra, Irlanda, México, Noruega, Nueva Zelanda, Paraguay, Perú, Portugal, Puerto Rico, Suecia, Suiza (en francés y alemán), Uruguay y Venezuela. Apareció también en la edición española para América Central, y en la edición inglesa para las naciones del Extremo Oriente. Todas estas ediciones suman 155 publicaciones de 69 países y treinta y tres millones de ejemplares, con difusión por los cinco continentes.

El autor demuestra, en base a innumerables documentos del PS francés, la incompatibilidad entre los principios perennes de la civilización cristiana por una parte, y por otra la reforma autogestionaria que el PS, durante las elecciones de 1981, prometió ejecutar en Francia. Reforma gradual, pero total, demoledora del derecho de propiedad sobre la tierra, la empresa, la enseñanza privada; invadiendo la familia para movilizar a los hijos contra los padres, y no perdonando siquiera, en su etapa final, el tiempo libre, la decoración de la vivienda y la propia persona de cada francés.

155 publicaciones
en 69 países: 33
millones de ejem-
plares

La incompatibili-
dad entre los prin-
cipios de la civili-
zación cristiana y
la reforma auto-
gestionaria del PS
francés

2. Un mensaje de gran alcance, con consecuencias de alcance aún mayor

¿Qué efectos produjo? La respuesta no es fácil de condensar en una síntesis como la presente. Pues fueron tantos que solamente pueden caber aquí enunciados de manera muy esquemática.

Distingamos entre efectos dentro de Francia y fuera de Francia. Comencemos por estos últimos:

A) Fuera de Francia. — La correspondencia que ha llegado a las sedes o representaciones de la TFP es abrumadora. Decenas de millares de cupones y cartas piden ejemplares para distribuir entre familiares, amistades, bibliotecas de universidades, etc. Muchas cartas contienen palabras de caluroso apoyo ³. Una minoría expresa su desacuerdo, en

(3) *Covadonga* recibió un gran número de cartas. Destacamos algunos párrafos:

"Este pequeño donativo es una muestra simbólica del agradecimiento que les tengo. Y sobre todo les escribo para felicitarles por las valientes campañas que hacen en defensa de la religión" ("Uno de los mil sacerdotes que les apoyó contra el divorcio"), (R.S.J., Alcalá de Henares, Madrid).

"Me ha parecido maravilloso y hay que difundirlo mucho. Envíenme ejemplares para hacerlos circular" (J.H., Sevilla).

"Me ha gustado mucho y lo considero muy interesante. Mándenme ejemplares para distribuirlos entre personas que piensan de la misma forma" (F.V., Castellón de la Plana).

PUES ARRANCA LA MASCARA DEL SOCIALISMO

"Aclara mucho. Es una posición formidable. Hay que divulgarlo, pues mucha gente tiene la venda en los ojos" (S.A., Madrid).

"Es una lección para las próximas elecciones españolas" (M.V., Madrid).

"Yo estoy en contra de la propia esencia del socialismo, y ahora

general de forma ultrajante, y casi siempre sin firma ni dirección.

Además de la correspondencia, fueron numerosas las llamadas telefónicas, una parte de las cuales procedía de los medios de comunicación social interesados en entrevistas o declaraciones del autor del Mensaje, profesor Plinio Corrêa de Oliveira; otras eran de personas que felicitaban efusivamente por la publicación y pedían más ejemplares para dis-

Numerosas llamadas telefónicas

se ve que esa libertad de prensa de la que tanto han presumido durante años se está acabando" (J.C., Bilbao).

SORPRENDIDO Y ENTUSIASMADO

"Creo que lo ocurrido en Francia no es un hecho aislado, sino que a plazo corto puede ocurrir no sólo en nuestro país sino en el mundo entero o al menos en Europa. Francamente sorprendido y entusiasmado por el Mensaje, les agradezco por el apoyo que representa ver que velan por los sagrados principios de nuestro Occidente" (J.A.L., Barcelona).

"Estoy completamente de acuerdo con el estudio, ya que el socialismo debe ser considerado como un tipo de comunismo floreado, para engañar a los ciudadanos con falsas ideas. Envíenme 2 ejemplares para el archivo, que tiene un gran dossier sobre Mitterrand y su gobierno" (M.P., Zaragoza).

¡QUE AGRADABLE LECTURA!

"Soy maquinista de tren, profesión de mucho riesgo y responsabilidad, y, por ello, la buena lectura me estimula mucho y me agrada sobremanera. Como todo el contenido del Mensaje está de acuerdo con mis ideales, me resulta más agradable su lectura. Sólo los enemigos de Dios, de España y los necios, no ven el camino tan peligroso que ha tomado nuestra Patria, en estos últimos tiempos" (J.R., Tarragona).

"Leí con mucho interés el Mensaje del profesor Plinio Corrêa de Oliveira sobre el socialismo autogestionario. Es un estudio perfecto" (J.V., Las Palmas).

QUIERO MAS

"Me dirijo nuevamente a ustedes para darles las gracias por el envío de los ejemplares que les solicité de El doble juego del socialismo francés. Y a la vez pedirles que me manden contra reembolso las publicaciones 'La Iglesia del Silencio en Chile — Un tema de meditación para los católicos españoles' e 'Izquierdismo en la Iglesia: com-

tribuir; y por fin una minoría que no escatimaba insultos y groserías, generalmente anónimos.

Parece legítimo afirmar que en todo Occidente el socialismo, engreído de su propaganda en varios países, y de los éxitos que en muchos había obtenido, pasó a una posición de discreción y reserva.

Algo cambió en la matización político-ideológica del Occidente considerado en su conjunto.

También fuera de Occidente resonó el Mensaje con una amplitud sorprendente. Entre las cartas recibidas, muchas proceden de países de África, Asia y Oceanía.

De los países del *telón de acero* casi no llegaron comentarios. Y se entiende. El *telón de acero*... ¡es el *telón de acero*!

B) En Francia. — Lo ocurrido en Francia sorprendió, desconcertó... a los optimistas, a los ingenuos. Y dejó en una situación difícil tanto a los socialo-comunistas declarados como a los tontos útiles.

Las cosas sucedieron como si el gobierno socialista de Mitterrand, con recelo de la divulgación del Mensaje, hubiera optado por emplear contra éste los métodos dictatoriales característicos de los regímenes comunistas.

Dado que el socialismo autogestionario francés presume de democrático y liberal, era natural que el Mensaje, publicado sin grandes dificultades en la gran prensa democrática de todo Occidente, no encontrara tampoco dificultades para ser reproducido en los principales periódicos franceses de

centro y de derecha. Con este fin, las trece Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad se dirigieron a seis de los mayores diarios franceses. Y de todos recibieron un rechazo inexplicable y seco. Uno de los periódicos más importantes llegó a contratar la publicación, rompiendo abruptamente el contrato poco después. La conducta unánime de esos periódicos es aún más inexplicable, ya que el Mensaje constituye una inserción pagada de peso, que ninguna agencia publicitaria rehusaría.

Impedido así de difundirse normalmente en suelo francés, hubo que recurrir a una divulgación postal hecha del modo más amplio posible, según el moderno sistema de *mass-mailing*.

Fueron distribuidos así 300.000 ejemplares del Mensaje. La distribución suscitó una abundante y calurosa correspondencia. Y, según varios observadores, su efecto se reflejó sensiblemente en la derrota espectacular sufrida por la coalición gubernamental socialo-comunista en las recientes elecciones cantonales y municipales francesas.

3. En Francia: el puño estrangulando la rosa

En 24 periódicos de once países, las trece Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad publicaron el comunicado *En Francia: el puño estrangulando la rosa* ⁴, en

(4) El Comunicado ha sido publicado en los siguientes periódicos: en **España**: "Hoja del Lunes" de Madrid, Barcelona, Sevilla, Valencia, Bilbao, 1-3-82; "Sur", Málaga, 31-3-82; "Servicio", Madrid, Mayo/82; en **Alemania**: "Frankfurter Allgemeine", Frankfurt, 25-2-82; en **Francia**: "International Herald Tribune", París, 1-3-82; "Rivarol", París, 15-4-82; en **Inglaterra**: "The Daily Telegraph", Londres, 2-3-82; en **Italia**: "Il Tempo", Roma, 27-2-82; "Giornale di Sicilia", Palermo, 2-3-82; "Gazzeta del Sud", Messina, 2-3-82; en **Luxemburgo**: "Luxemburger Wort", 27-2-82; en **Portugal**: "O Comercio do Porto", 28-2-82; "O Dia", Lisboa, 1-4-82; en **Suiza**: "Tribune de Genève", Ginebra, 26-2-82; en **Canadá**: "The Globe

Conducta inexplicable de los mayores periódicos franceses de oposición

El Mensaje es distribuido por correo en Francia

El socialismo pasó a una posición de discreción y reserva en todo el Occidente

Métodos dictatoriales utilizados contra la divulgación del Mensaje en suelo francés

pañero de ruta del comunismo en la larga aventura de los fracasos y de las metamorfosis' " (A.P., Montgat — Barcelona).

"Les agradeceré envíen tres ejemplares del Mensaje de don Plinio Corrêa de Oliveira a las tres indicaciones que adjunto les hago" (M.S., Pamplona).

COMPROBADA EFICACIA

Una vez más estoy comprobando que no hay en el mundo organización que defienda con mayor eficacia que las TFPs la civilización occidental y cristiana (...) reciban mi cordial saludo y la seguridad de mi disposición a colaborar en la medida de mis posibilidades en su extraordinario movimiento" (P.A.S., Mallorca).



Un comunicado que denuncia el cercenamiento de la libertad de expresión en Francia

El público se desengañó de las promesas liberales del régimen socialista

el que denuncia a la opinión mundial la presumible interferencia del gobierno socialista francés en el extraño y despotico cercenamiento de su libertad de expresión.

De hecho, en virtud del régimen socialista que está siendo implantado en Francia, todo propietario de empresa puede ser privado de sus derechos por el gobierno, rebajado a simple funcionario, o incluso expulsado de la empresa. Con esta espada de Damocles suspendida sobre la cabeza, es ilusoria la independencia del propietario de periódico con relación al poder público. Ese comunicado, que a su vez suscitó intensa correspondencia, contribuyó sensiblemente para desengañar al gran público de las promesas liberales del régimen socialista.

Esta constatación es de gran alcance, pues excepción hecha de la promesa de libertad, sólo le queda al régimen autogestionario lo que tiene de afin con el comunismo.

4. "In signo Crucis"

El Mensaje llegó hasta los confines de la tierra

El Mensaje de las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad sobre el socialismo autogestionario llegó hasta los confines de la tierra. Y a su paso, ha encontrado de todo: odios furiosos, críticas infundadas, omisiones inex-

and Mail", Toronto, 26-2-82; "La Presse", Montréal, 26-2-82; en Estados Unidos: "The Washington Post", 25-2-82; "The New York Times", 26-2-82; "Los Angeles Times", 26-2-82; "The Dallas Morning News", 26-2-82; "L'Italo-Americano", Los Angeles, 11-3-82; en Brasil: "O Estado", Teresina, 30-4-82; "Jornal Pequeno", São Luis, 1-6-82; en Uruguay: "El País", Montevideo, 14-3-82; en Costa Rica: "La Nación", San José, 15-5-82.

plicables, viejas y luminosas solidaridades que nunca se dejaron deshonrar por el miedo, nuevas e innumerables adhesiones, algunas de las cuales inesperadas y magníficas.

De todo esto —y de lo que venga a suceder— un día se escribirá la historia. La historia épica de uno de los supremos esfuerzos emprendidos "in signo Crucis", con el fin de evitar a la civilización occidental agonizante, el naufragio final hacia el que se está dejando llevar.

De todo esto un día se escribirá la historia



5. Covadonga recorre Andalucía

Durante la semana del 17 al 23 de mayo de 1982, en vísperas de las elecciones al Parlamento andaluz, dos caravanas constituidas de jóvenes miembros de la *Sociedad Cultural Covadonga*, ayudados por cooperadores locales de la entidad, recorrieron las ocho provincias andaluzas para divulgar un resumen del Mensaje y del Comunicado sobre el socialismo autogestionario francés.

Paralelamente a esta distribución, los diarios "Sur/Oeste" de Sevilla; "Odiel" de Huelva; "Sur" de Málaga y "Córdoba" insertaron el documento íntegramente.

La calurosa y simpática acogida de un gran sector del público, así como los innumerables pedidos de ejemplares re-

De cara a las elecciones al Parlamento andaluz: advertencias al electorado



cibidos en nuestras sedes, atestiguan la intensa repercusión alcanzada por esta campaña que tenía en vista alertar a la opinión pública andaluza sobre los efectos trágicos de la implantación del socialismo en España.

A quienes se sientan desanimados por los resultados electorales del 23 de mayo o perplejos ante la actual situación, les deseamos recordar que nunca ha sido España tan española, y nunca tantas condiciones ha tenido de resistir a sus peores adversarios, como cuando más fiel ha sido al precepto del Evangelio *sea vuestro lenguaje sí, sí; no, no*. Y a juzgar por las reacciones del hombre de la calle ante nuestra campaña, y por los mismos resultados electorales —tanto de las elecciones andaluzas como de las generales— parece que el lenguaje del *sí, sí; no, no* vuelve a escucharse y a comprenderse en las tierras de San Ignacio.

6. El socialismo español y la doctrina tradicional de la Iglesia

Una carta abierta de Covadonga dirigida al PSOE y publicada en cuatro páginas del diario “ABC” de Madrid el día 22 de octubre de 1982 levantó graves interrogantes sobre la doctrina y las metas del Partido Socialista Obrero Español en función de la doctrina social de la Iglesia.

Dado que la grandísima mayoría de los electores españoles es católica, el PSOE no habría obtenido los expresivos resultados electorales que ya alcanzó en votaciones anteriores —y recientemente en la tan católica Andalucía— si no hubiese recibido un alto porcentaje de la votación católica, dice la carta abierta. Ahora bien, hojeando las resoluciones del 29 Congreso del Partido Socialista Obrero Español, realizado en Madrid del 21 al 24 de octubre de 1981 (p. 217 ss. y 234 ss.), se observa que este partido tiene como objetivo una política basada en presupuestos doctrinales que acarreen, a corto plazo, la destrucción de la institución de la familia, tal y como es según el orden natural y según la Doctrina Católica.

Un nuevo lenguaje se escucha en España

Una carta abierta que quedará consignada en las páginas de la Historia



*«Vuelven los ideales
que nunca murieron...»*

(del himno de la TFP)

Ante la inminencia de las elecciones

El socialismo español y la doctrina tradicional de la Iglesia



El doble juego del socialismo francés: Gradual en la estrategia - Radical en la meta

El socialismo autogestionario frente al comunismo ¿es una barrera o una cabeza de puente?

Plinio Corrêa de Oliveira

EN FRANCIA: la victoria del PS pone en una encrucijada a la mayoría del electorado centrista y derechista

EN OCCIDENTE: la victoria electoral proporciona al PS amplios medios diplomáticos y propagandísticos para desarrollar la guerra psicológica revolucionaria en la vida interna de todas las naciones

Toda la campaña electoral de unos y de otros fue hecha en silencio, sin el dramatismo y sin la fuerza de impacto ideológico que se vio en las campañas de los Estados Unidos. Los franceses, en sus elecciones, se enfrentaron a la realidad de la vida social y política, a la realidad de la vida económica y cultural, a la realidad de la vida humana. En Francia, la victoria del PS pone en una encrucijada a la mayoría del electorado centrista y derechista. En Occidente, la victoria electoral proporciona al PS amplios medios diplomáticos y propagandísticos para desarrollar la guerra psicológica revolucionaria en la vida interna de todas las naciones.

También es causa de esta vida política, de esta vida humana, de esta vida social, de esta vida económica, de esta vida cultural, de esta vida humana, de esta vida social, de esta vida económica, de esta vida cultural, de esta vida humana. En Francia, la victoria del PS pone en una encrucijada a la mayoría del electorado centrista y derechista. En Occidente, la victoria electoral proporciona al PS amplios medios diplomáticos y propagandísticos para desarrollar la guerra psicológica revolucionaria en la vida interna de todas las naciones.

Carta abierta de la Sociedad Cultural Covadonga-TFP al PSOE

I. Una entidad apolítica y extraparlamentaria se dirige a un partido político

En estos momentos en los que el sistema de la democracia se encuentra en una encrucijada, la Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

II. Hablando tan sólo en nombre propio

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

III. ¿Como han podido llegar las cosas a donde están?

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

I. El PSOE como la defensa de los homoculturales

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

IV. Destrucción de la familia: ¿Qué quiere decir destrucción? ¿Qué quiere decir familia?

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

VI. La propiedad privada en los documentos del Partido Socialista

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

V. Familia y propiedad: promoción de los anticorruptivos

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

IV. Promoción de los anticorruptivos

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

Fin de la España por los hijos ilegítimos e ilegítimos

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

VII. ¿Es moderado el "Programa Electoral" del PSOE?

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

VI. La propiedad privada en los documentos del Partido Socialista

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

V. Familia y propiedad: promoción de los anticorruptivos

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

IV. Promoción de los anticorruptivos

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

Fin de la España por los hijos ilegítimos e ilegítimos

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

I. El centro y la derecha ante el socialismo francés: la ilusión optimista, el alcance de la derrota y la encrucijada

1. La ilusión

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

2. Vista rápida al PS real

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

I. El centro y la derecha ante el socialismo francés: la ilusión optimista, el alcance de la derrota y la encrucijada

1. La ilusión

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

2. Vista rápida al PS real

La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político. La Sociedad Cultural Covadonga-TFP, entidad apolítica y extraparlamentaria, se dirige a un partido político.

Una campaña mundial



Países en que fueron publicados el Mensaje, el Comunicado y el resumen del Mensaje.

Países donde el Mensaje repercutió especialmente.

Ver lista de los países

RADICION • FAMILIA • PROPIEDAD

Periódicos que publicaron el Mensaje:

Alemania Occidental: *Frankfurter Allgemeine Zeitung*;
Argentina: *La Nación* (Buenos Aires);
Australia: *The Australian* (Sidney);
Bolivia: *El Diario* (La Paz) y *El Mundo* (Santa Cruz);
Brasil: *Folha de S. Paulo*, *Ultima Hora* (Rio de Janeiro),
Tarde (Salvador), *O Estado do Paraná* (Curitiba), *Jornal*
o Comércio (Recife), *Estado de Minas* (Belo Horizonte),
Popular (Goiania), *Jornal de Santa Catarina* (Blumenau)
Catolicismo (Campos);
Canadá: *The Globe and Mail* (Toronto) y *La Presse*
Montréal;
Colombia: *El Tiempo* (Bogotá), *El País* (Cali), *El Colom-*
bian (Medellín), *Diario de la Frontera* (Cúcuta) y *Diario*
el Huila (Neiva);
Chile: *El Mercurio* (Santiago);
Ecuador: *El Comercio* y *El Tiempo* (Quito), *El Universo*
Guayaquil;
España: *La Vanguardia* (Barcelona) y *Hoja del Lunes*
Madrid, *Bilbao*, *Sevilla* y *Valencia*;
Estados Unidos: *The Washington Post*, *The New York*
Times, *Los Angeles Times* y *The Dallas Morning News*.
Filipinas: *The Times Journal* (Manila);
Inglaterra: *The Observer* (Londres);
Italia: *Il Tempo* (Roma), *Il Giornale Nuovo* (Milán) y
Cristianità (Piacenza);
Méjico: *Excelsior* (Ciudad de Méjico);
Perú: *El Comercio* (Lima);
Portugal: *Diario de Noticias* (Lisboa) y *Comercio do Porto*
Oporto;
Suiza: *La Tribune de Genève*;
Uruguay: *El País*;
Venezuela: *El Universal*, *Diario de Caracas* y *El Mundo*
Caracas, *El Impulso* (Barquisimeto) y *Panorama* (Ma-
acaibo).

Periódicos que publicaron el Comunicado:

Alemania Occidental: *Frankfurter Allgemeine Zeitung*;
Brasil: *Catolicismo* (Campos) y *O Estado* (Teresina);
Canadá: *The Globe and Mail* (Toronto) y *La Presse*
Montréal;
España: *Hoja del Lunes* (Madrid, Barcelona, Bilbao,
Valencia y *Sevilla*), *Sur* (Málaga) y *Servicio* (Madrid);
Estados Unidos: *The Washington Post*, *The New York*
Times, *Los Angeles Times*, *The Dallas Morning News*
L'Italo-Americano (Los Angeles);
Francia: *International Herald Tribune* y *Rivarol* (París);
Inglaterra: *The Daily Telegraph* (Londres);
Italia: *Il Tempo* (Roma), *Giornale de Sicilia* (Palermo) y
Gazzetta del Sud (Messina);
Luxemburgo: *Luxemburger Wort*;

Una campaña mundial

- **Portugal:** *Comercio do Porto* (Oporto) y *O Dia* (Lisboa);
- **Suiza:** *La Tribune de Genève*;
- **Uruguay:** *El País* (Montevideo).

Periódicos que publicaron el resumen del Mensaje:

- **Africa del Sur:** *The Argus* (Ciudad del Cabo), *The Citizen*,
The Star, *The Sunday Times* y *Rapport* (Johannesburgo);
- **Alemania Occidental:** *Süddeutsche Zeitung* (Munich), *Die*
Welt y *Hamburger Abendblatt* (Hamburgo);
- **Argentina:** *La Nueva Provincia* (Bahía Blanca), *Mendoza*
y Los Andes (Mendoza), *Diario de Cuyo* (San Juan), *El Sol*
(Catamarca), *Nueva Jornada* (Gral. Madariaga), *Glos*
Polski, *Precisiones*, *El Lazo* y *La Palabra* *Ucrania* (Buenos
Aires);
- **Australia:** *Sydney Herald* y *The Melbourne Age*;
- **Austria:** *Die Presse* (Viena);
- **Brasil:** *Correio do Povo* y *Zero Hora* (Porto Alegre),
O Jornal (Uruguiana), *Brazil Post* y *Deutsche Zeitung*
(São Paulo), *Monitor Campista* (Campos), *Diário de Natal*
y A República (Natal);
- **Canadá:** *Speak-Up* (Toronto);
- **Costa Rica:** *La Nación* (San José);
- **España:** *El Mundo Financiero*, *Servicio* (Madrid), *Sur-*
oeste (Sevilla), *Odiel* (Huelba), *Sur* (Málaga) y *Córdoba*
(Córdoba);
- **Estados Unidos:** *The Wall Street Journal*;
- **Filipinas:** *The Times Journal* (Manila);
- **Francia:** *International Herald Tribune*, *Minute*;
- **Inglaterra:** *The Guardian* (Londres);
- **Irlanda:** *The Irish Times* y *The Irish Independent* (Dublín);
- **Nepal:** *Society Today* (Kathmandu);
- **Nueva Zelanda:** *The New Zealand Herald* (Auckland) y
Dominion (Wellington);
- **Paraguay:** *Hoy* y *ABC* (Asunción);
- **Suiza:** *Nouvelliste* (Sion).

Países en los que circuló el resumen de seis páginas en Selecciones del Reader's Digest:

- **Africa del Sur** • **Alemania Occidental** • **Argentina** • **Austra-**
lia • **Bangladesh** • **Bélgica** • **Bolivia** • **Brasil** • **Brunei** • **Can-**
adá • **Colombia** • **Costa Rica** • **Chile** • **Dinamarca** • **Ecu-**
dor • **El Salvador** • **España** • **Estados Unidos** (una edición
en inglés y dos en español) • **Filipinas** • **Guatemala** • **Hon-**
duras • **Hong Kong** • **India** • **Indonesia** • **Inglaterra** • **Irlanda**
• **Luxemburgo** • **Macau** • **Malasia** • **Méjico** • **Nepal** • **Nica-**
ragua • **Nigeria** • **Noruega** • **Nueva Zelanda** • **Perú** • **Port-**
ugal • **Singapura** • **Sri Lanka** • **Suecia** • **Suiza** • **Uruguay**
• **Venezuela**.



Willy Brandt, Mitterrand, Felipe González: un socialismo gradual en la estrategia y radical en la meta.

Frente a esto, Covadonga — TFP se pregunta: *¿Cómo ha sido posible que un partido con doctrinas y reivindicaciones opuestas tan frontalmente a la doctrina social de la Iglesia haya podido llevar consigo tal votación católica?*

En sus documentos el PSOE asume la defensa de la homosexualidad, cuya represión deplora, alegando la “libertad de opción personal” (Resoluciones del 29 Congreso, p. 217).

Asimismo el PSOE afirma que “la sexualidad debe ser considerada como una dimensión placentera (...) independiente de la reproducción. Por lo tanto no podrá haber una auténtica entrega al placer sexual mientras exista el temor al embarazo no deseado. ... (Resoluciones del 28 Congreso — Resolución sectorial, p. 16).

Coherente con estos principios, el PSOE propugna la planificación de la natalidad, enseñada incluso en las escuelas, la promoción de los anticonceptivos, la legalización y financiación estatal del aborto, la equiparación entre hijos legítimos e ilegítimos, el fin de la patria potestad y “una Ley de Divorcio (...) que disolverá sin ninguna excepción el matrimonio, cualquiera que hubiera sido la fecha y forma de celebración del mismo” (Ibidem, p. 16).

Teniendo esto en vista, Covadonga — TFP pregunta: *¿Conocen los católicos que han votado al PSOE la Decla-*

Análisis lógico y profundo de los documentos del PSOE



ración de Principios, las Resoluciones de los varios Congresos y el Programa Electoral de ese partido para las próximas elecciones? En caso afirmativo, ¿qué entienden por familia? ¿qué entienden por destrucción? ¿Cómo explicar que esos católicos no se den cuenta que el PSOE quiere destruir la familia?

La carta abierta de Covadonga — TFP señala la conexión íntima existente entre familia y propiedad, y afirma ser totalmente coherente que, arremetiendo de tal forma contra la estructura de la familia, el PSOE arremeta de igual modo contra la propiedad individual.

Frente a este panorama, el organismo del cual podrían los católicos esperar una palabra de orientación sería lógicamente la Conferencia Episcopal Española. Pero ésta dejó a juicio de los católicos la elección del programa político que “*conduzca con mayor eficacia hacia el bien común de la sociedad*” (nota del 23-10-82). Así, el episcopado se abstuvo de aclarar y ayudar a los católicos en la apreciación concreta de cada programa, afirmando además en la misma nota que “*La Iglesia no debe identificarse con ninguna postura política ni imponerla autoritariamente a sus fieles*”.

Todo esto sorprende, dada la incompatibilidad tanto del pensamiento profundo como de la línea de acción concreta del PSOE con la doctrina tradicional de la Iglesia.

Ante el peligro de ver a España caer en un socialismo tan definidamente anticristiano y no queriendo importunar indiscretamente a la Conferencia Episcopal Española con preguntas, la *Sociedad Cultural Covadonga — TFP* indaga al PSOE si se reconoce como bien interpretado en el análisis de sus documentos, y cuáles son, en caso negativo, los reparos que hace a este análisis.

Es una invitación al diálogo, altamente elucidativo para los electores españoles. Tanto más cuanto que, según nos parece, una gran parte del electorado no conoce las actitudes del PSOE aquí mencionadas, concluye la carta abierta ⁵.

(5) El lector encontrará el texto completo del documento en las últimas páginas de este libro.



Durante los días que precedieron a las últimas elecciones generales, la madrileña Puerta del Sol vio ondear al viento los estandartes gallardos de Covadonga-TFP. Ante el peligro de ver a España caer en un socialismo definidamente anticristiano, se analizaban, de cara al público, los puntos más graves del programa electoral del PSOE a la luz de la doctrina tradicional de la Iglesia.

7. Amplia difusión de la carta abierta

“Si el programa del PSOE es ese, nunca lo votaré”. “Pen-saba votar a los socialistas, pero después de leer vuestro manifiesto he resuelto no hacerlo”. “¡Dios mío! ¿qué será de nuestra España si ganan los socialistas?...” “Lo he leído y me ha gustado. Lo guardo como un documento muy importante”. “Con un manifiesto como éste, aunque ganen los socialistas están perdidos”. “Es magnífico lo que hacéis. Si en España hubiera muchos como vosotros, sería otra cosa...”

Comentarios en las calles

Aspectos de la campaña en una calle andaluza (abajo) y en la Puerta del Sol de Madrid (derecha).





"Me parece muy bien lo que divulgáis, pero demasiado tarde". "Yo soy católica y voto a los socialistas".

Este fue el tenor de algunos de los innumerables comentarios suscitados por la difusión de la carta abierta de *Covadonga* — TFP al PSOE.

Las zonas más transitadas del centro de Madrid, verdadera caja de resonancia nacional, y las calles de otras importantes capitales vieron, durante los días que precedieron a las elecciones, el estandarte afirmativo y gallardo de *Covadonga*. En realidad, lo que los españoles decidían en aquellos días era la elección entre la España de la afirmatividad, de la gallar-

Un slogan de la campaña: "Según opiniones autorizadas, el cincuenta por ciento de los electores españoles vacilan en la elección del partido que votarán. ¡Peligro, peligro, peligro! ¡Una nación indecisa es una nación confusa que vota mal, vota mal, vota mal!"



"Elector, si no quiere que el divorcio y el aborto echen raíces en España; que la unión extraconyugal sea equiparada al matrimonio; que la unión homosexual sea también equiparada a la unión natural e incluso al matrimonio: lea el manifiesto de Covadonga-TFP, propáguelo a su alrededor e inspirose en él en el acto de votar, en el acto de votar".



día, y la España moderada, centrista, descolorida e indefinida que a tantos atrajo en elecciones anteriores.

Más que en cualquier otra campaña, en su recorrido por las calles los socios y cooperadores de *Covadonga* se encontraron con un público dividido en pro o en contra del socialismo.

Llamamos la atención del lector hacia este particular. Los socialistas han ganado las elecciones, pero deben tener en cuenta que el cambio producido en España no es tanto en favor de las izquierdas como en contra del centro. Extremo éste que obviamente sólo podrá incidir de modo desfavorable en la ejecución de las reformas socialistas. Las ventajas electorales obtenidas no contrarrestan la difícil situación creada por el hundimiento espectacular del centro y la vertiginosa ascensión de la oposición de derecha. Además, muchos de los excentristas que votaron al PSOE atraídos por su nueva ima-

El público se divide

España cambia

Las repercusiones profundas del hundimiento del centro



gen moderada se echarán atrás si son solicitados hacia un programa definidamente socialista, tal y como podría suceder con los ex centristas instalados en Alianza Popular si fuesen solicitados hacia un programa muy de derechas. Por otra parte, otra desventura le espera al PSOE si no ejecuta su programa a fin de conservar la adhesión de sus neófitos, pues lo empezarán a apedrear las propias bases del partido. Ilustra bien esta situación el chiste de "ABC" que reproducimos en esta página.

Solamente el futuro permitirá aquilatar debidamente las profundas repercusiones de la derrota del centrismo y la polarización del panorama político español.

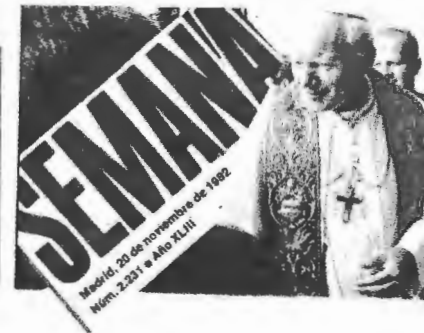
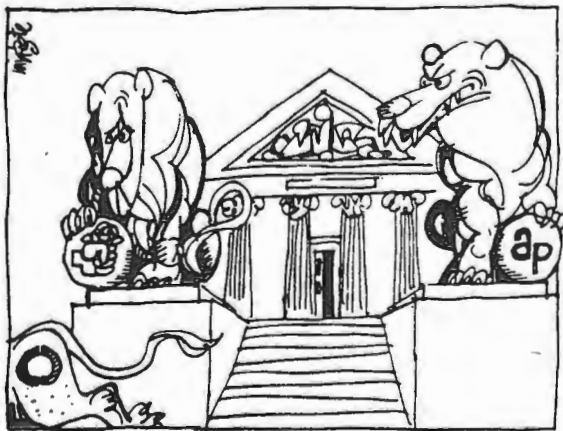
A la España del pos-Yalta se le hizo de todo para inocularle el espíritu optimista, pragmático, aideológico, supinamente burgués y falto de luces caballerescas, que se ha esparcido por todo el mundo y ha postrado de rodillas a un Occidente tembloroso y desvirilizado, ante una Rusia sañuda de *knut* en puño. La España de hoy parece haberse dado cuenta de que este espíritu desfiguraba su identidad, la deformaba, la desviaba de su misión. Ha rechazado el centro, sustentáculo de esa ideología sin fe y sin carácter, y ha abierto una nueva etapa en su historia.

Sobre este tema de máxima actualidad, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira escribió para la prensa brasileña un impresionante artículo titulado *La "gallarda" de don Juan de Austria* que, por su claridad, lucidez y observación, ponemos a disposición del lector que nos lo solicite.

ABC
MADRID, SABADO 30 DE OCTUBRE DE 1982

**Calvo-Sotelo recibe
a su virtual sucesor**

Con este chiste aparecido en la portada de "ABC", el caricaturista supo ilustrar bien la nueva situación creada en España tras las últimas elecciones generales.



En algunos de los actos pontificios se colocaron pancartas como la que se puede ver en la foto, con la frase: *Covadonga-TFP implora que sea acelerado el proceso de canonización de las víctimas del comunismo en los años 1936-1939*. Otra pancarta decía: *Santo Padre, habla a los españoles palabras de alerta contra el control de la natalidad, el divorcio y el comunismo*.

8. Ante la visita a España de S.S. Juan Pablo II

Precisamente en los momentos en que por primera vez en la historia un gobierno socialista subía al poder en España, otro hecho de enorme transcendencia iba a marcar profundamente la vida de nuestra nación: la visita de S.S. Juan Pablo II.

Con motivo de tan augusta presencia, *Covadonga* engalanó su sede principal con banderas de España y estandartes de la entidad, y ello como muestra de la veneración y devoción al Papado que llena las almas de sus miembros.

Asimismo, y como manifestación de fidelidad al Supremo Magisterio de la Iglesia, nuestra entidad colocó en Madrid, al paso de la comitiva pontificia, una enorme pancarta con la siguiente frase: *Santo Padre, habla a los españoles palabras de alerta contra el control de la natalidad, el divorcio y el comunismo*. A su paso por la Castellana, a la altura de la fuente de la plaza de San Juan de la Cruz, el día 3 de noviembre, el Santo Padre la vio y la bendijo por dos veces consecutivas.

Durante la visita *ad limina* de los obispos de la provincia eclesiástica de Toledo, según el *Boletín Oficial del Obispado de Cuenca* de enero-marzo de 1982, el Sumo Pontífice expre-

Banderas y estandartes en la sede social de Covadonga

só su deseo de impulsar la canonización de los mártires españoles de la guerra de 1936. Recogiendo este deseo, la *Sociedad Cultural Covadonga* — TFP confeccionó una enorme pancarta donde se podía leer: *Covadonga — TFP implora que sea acelerado el proceso de canonización de las víctimas del comunismo en los años 1936-1939*. Esta pancarta fue colocada durante los actos del programa pontificio celebrados en Segovia. Fue puesta también en Zaragoza, frente al templo del Pilar, aproximadamente una hora antes de la llegada del Sumo Pontífice.



9. Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad - Covadonga

El día 13 de enero de 1983, reunida en sesión extraordinaria la Asamblea General de los socios de la *Sociedad Cultural Covadonga*, fue aprobada una propuesta de cambio de la denominación social, en orden a que en ella se expresara la trilogía que constituye el lema de la entidad. A partir de esta fecha, la *Sociedad Cultural Covadonga* ha pasado a denominarse *Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad* — Covadonga.

10. Vigorosa expansión

En los primeros meses del año de 1982, *Covadonga* se vio obligada a atender los pedidos de un creciente número de cooperadores y simpatizantes de diversas provincias, abriendo locales en algunas ciudades.

Así, en enero se abrió la sede social de *Covadonga* en Sevilla; Santander en febrero; Valencia en mayo; Granada en junio.

En el momento presente, la *Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad* — Covadonga dispone de sedes en Madrid, Zaragoza, Valencia, Sevilla, Málaga, Granada y Santander. Asimismo posee una amplia casa de estudios en la población madrileña de Galapagar, situada a 12 kilómetros de El Escorial.

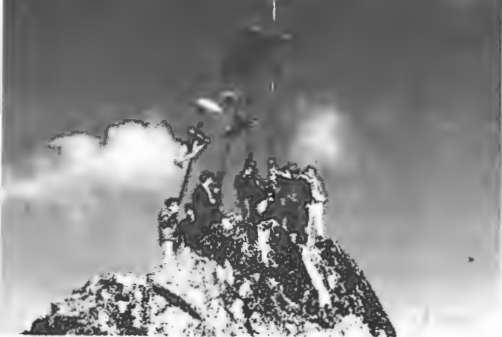
Constituyen estas sedes lugares de trabajo intenso y recogido, de estudio, formación moral e intelectual, a la par de sanos entretenimientos en un clima de elevada convivencia y respeto mutuo. En este ambiente se forma el perfil característico del cooperador de *Covadonga*.

Se ensancha el ámbito de acción de Covadonga-TFP



Capítulo VI

Formación doctrinal y otras actividades



En las páginas anteriores, fotos de campamentos, juegos recreativos y reuniones para jóvenes en las sedes de *Covadonga* y, por último, la procesión del Viernes Santo en las Descalzas Reales de Madrid.

LOS SOCIOS Y COOPERADORES de la *Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad* — *Covadonga* se reúnen en sus respectivas sedes en días fijos.

Estas reuniones tienen tanto el carácter de conferencias como el de círculos de estudio. Con frecuencia son ilustradas con proyecciones de diapositivas y películas. Algunas de estas reuniones son plenarias, otras son constituidas por comisiones de estudios o grupos formados según la edad de los participantes.

Los asuntos tratados son de los más variados. Sin embargo, suelen tener una relación próxima o remota con la vastísima temática del libro *Revolución y Contra-Revolución*, del profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

Esta obra estudia los comienzos de la crisis de Occidente en el siglo XVI y presenta el desarrollo de los múltiples fenómenos religiosos, culturales, políticos y socioeconómicos que dieron origen, en nuestros días, al socialismo y al comunismo. Estudia también las tácticas del comunismo y expone los métodos para una acción anticomunista netamente católica.

También es asunto de estas reuniones el análisis de los acontecimientos mundiales de cada semana, especialmente los

Los temas de las reuniones de los socios y cooperadores de la entidad



En distintas ocasiones, la TFP española recibió en sus sedes a la imagen milagrosa de Nuestra Señora de Fátima que lloró en Nueva Orleans (EE.UU.) el año de 1972. La imagen peregrina esparció gracias abundantisimas y a su paso dejó recuerdos entrañables en los corazones de los numerosísimos visitantes que acudieron a venerarla.

En las fotos de abajo los estandartes de la TFP española en Fátima, donde en marzo de 1974, junto con la TFP portuguesa, fue a venerar una vez más la milagrosa imagen que allí estaba de paso.



que se refieren a la lucha comunismo-anticomunismo.

Dada la inspiración esencialmente católica de la *Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad* — *Covadonga*, los fundamentos religiosos de todos los problemas estudiados son puestos en realce con especial entusiasmo.

Para los jóvenes, *Covadonga* promueve regularmente semanas de estudios y cursos especializados de formación ideológica anticomunista (SEFAC). Debido al carácter cívico-cultural de la entidad, tales semanas de estudio constan de conferencias, círculos de estudios, representaciones teatrales, visitas a monumentos históricos, excursiones, etc. El programa incluye también la Santa Misa, rezo del rosario en común y otros actos de piedad. Todas las reuniones ordinarias de *Covadonga* se comienzan y terminan con oraciones.

Dada la actual facilidad de los medios de comunicación, la TFP española facilita a sus socios y cooperadores inter-

Los fundamentos religiosos de todos los problemas son puestos en realce con especial entusiasmo

Otros programas



Los estandartes de la TFP ante la tumba del Rey San Fernando, en Sevilla, el día 30 de mayo de 1978.

cambios culturales con el extranjero y la asistencia a congresos internacionales.

Deseando que las manifestaciones tradicionales de piedad católica continúen con todo su esplendor, y movidos por sus profundas convicciones católicas, los miembros de *Covadonga* han participado en procesiones señaladas, como por ejemplo la que tiene lugar el Viernes Santo en Madrid por los claustros del Monasterio de las Descalzas Reales, en la que sus cooperadores han tenido frecuentemente la honra de llevar el Cristo yacente con el Santísimo expuesto en su costado abierto.

Con frecuencia organiza también peregrinaciones a Santiago de Compostela y a los más famosos santuarios marianos nacionales, como el Pilar de Zaragoza, Covadonga, Guadalupe, Montserrat, Nuestra Señora de Begoña o el Rocío, al igual que a otros santuarios de naciones vecinas, especialmente Fátima y Lourdes.

En las ciudades que cuentan con núcleos de cooperadores, se constituyen grupos que se perfeccionan en diversas actividades artísticas, bien sean musicales, pictóricas, etc., y se organizan visitas culturales a los principales monumentos del pasado glorioso de nuestra Patria. Se practican también deportes, como el montañismo, el karate y otros, y se promueven excursiones y campamentos recreativos.

En apoyo de las manifestaciones tradicionales de piedad

Peregrinaciones

Otras actividades

Un día de trabajos en la sede.

En la "Javierada".





*La Sociedad Brasileña de Defensa
de la Tradición, Familia y Propiedad*

14 de agosto de 1976. — La TFP frente al monumento de Ipiranga, tras la firma de una oración pidiendo a Nuestra Señora Aparecida, Patrona de Brasil, que el flagelo del divorcio fuese alejado de esa nación. Ese monumento está construido en el lugar histórico en el cual el Emperador don Pedro I proclamó la independencia de Brasil.

ACOMIENZOS de la década de los 60, en la que se producirían grandes convulsiones, el terreno ya estaba cuidadosamente preparado en Brasil —tanto en la Iglesia como en la sociedad temporal— para una inmensa articulación de las izquierdas y del progresismo en el mismo seno de las estructuras políticas, sociales y económicas de la nación.

Para hacer frente a la tremenda crisis que se perfilaba en el horizonte, sólo una actuación profundamente coherente, inspirada en la doctrina católica, podría verse coronada con el éxito. Tal actuación de carácter esencialmente doctrinal y cultural, debería desarrollarse dentro del más escrupuloso respeto a las leyes. Por otra parte, se hacía indispensable la utilización de medios propagandísticos muy nuevos y muy llamativos, que no fueran los meramente convencionales, ya desgastados.

En el escenario brasileño, un grupo de hombres que había desempeñado un notable papel en el llamado *movimiento católico* estaba en condiciones de emprender tal actuación.

Inicialmente, tal grupo se reunía en torno al periódico “Legionario”, publicación mensual de la Congregación Ma-

Brasil en la década de los 60: articulación de las izquierdas y del progresismo

El grupo del “Legionario”: notable actuación en el movimiento católico

El grupo de "Catolicismo"

riana de Santa Cecilia en São Paulo, que más tarde, ya como semanario, llegó a ser el órgano oficioso de la Archidiócesis. Años después, los componentes del grupo constituyeron la redacción de la revista "Catolicismo", publicada bajo la égida del obispo de Campos, monseñor Antonio de Castro Mayer.

Desde sus comienzos, en la lejana década de los 30, el grupo ya actuaba bajo el impulso y la orientación de un dirigente católico de extraordinaria envergadura, el profesor Plínio Corrêa de Oliveira.

En 1960, ante las nuevas circunstancias con las que se enfrentaba la nación brasileña, le pareció oportuno al gran batallador católico formar con sus compañeros de lucha, y con otros que se les fueron sumando, una entidad de carácter cívico-cultural de inspiración católica, para enfrentar, en el campo temporal, la acometida de las izquierdas y del progresismo que empezaba a desencadenarse furiosamente.

Así pues, en julio de ese año se fundó en São Paulo la SOCIEDAD BRASILEÑA DE DEFENSA DE LA TRADICIÓN, FAMILIA Y PROPIEDAD — TFP.

Una larga estela de servicios prestados a la Iglesia y a la patria jalonaba la trayectoria del grupo que el profesor Plínio Corrêa de Oliveira había reunido y formado para ese gran combate ideológico, que ahora entraba en una nueva fase.

En el momento de la fundación de la TFP, ese grupo de amigos se encontraba, por cierto, en un período de franca expansión. Grupos similares, animados por el mismo ideal y que tenían como portavoz el periódico "Catolicismo", surgían en los más diversos puntos de Brasil.

La fundación de la TFP representaba para esa familia de almas una etapa importante. No obstante, como todo organismo vivo que se desarrolla movido por una dinámica propia, el paso dado por el grupo de "Catolicismo" para la formación de la TFP se haría de forma orgánica y procesiva, como adelante se describirá.

No es posible emprender la narración de la historia de la TFP, sin evocar de inmediato la gran batalla ideológica en la que esa familia de almas, ya entonces extendida por todo Brasil, estaba vigorosamente empeñada.

Es lo que haremos a continuación.

Le invitamos pues, lector, a retroceder en el tiempo y a figurarse el panorama del Brasil de los primeros años de la década de los 60. Se había desencadenado entonces una gran polémica suscitada por el problema de la reforma agraria socialista y confiscatoria que se pretendía implantar en esa extensísima nación (*).

(*) Esta narración trata especialmente de las actividades de la TFP. Lógicamente, se realza en particular el alcance que ellas tuvieron sobre los acontecimientos contemporáneos.

Rebasaría los límites de este trabajo enumerar y analizar los factores de otra naturaleza que se sumaron para producir los referidos acontecimientos.

El silencio del libro sobre este último punto no significa un menosprecio, y menos aun una exclusión, de tales factores.

• Las notas marcadas con un asterisco son explicativas del texto. Las notas numeradas indican las fuentes utilizadas o las referencias documentales.

La trayectoria de ese grupo: grandes servicios prestados a la Iglesia y a la patria

Una gran batalla ideológica a propósito de la reforma agraria



*El enfrentamiento entre “católicos izquierdistas”
y católicos tradicionalistas
se hace patente ante todo Brasil
— La polémica en torno al socialismo agrario*

29 de octubre de 1961. — El profesor Plinio Corrêa de Oliveira entra en el auditorio de la Escuela Técnica Superior de Ingenieros de la Universidad de Minas Gerais, donde pronunció una conferencia sobre la reforma agraria, invitado por la Unión Estatal de Estudiantes.

1. Mañas y artimañas del socialismo agrario

En aquellos turbulentos años 60 se extendía por todo Brasil una agitación agraria... hecha casi enteramente en las ciudades.

*Se extiende la agi-
tación agraria*

La prensa, la radio y la televisión se ocupaban del problema. Era tema corriente en las tribunas, en los medios políticos, en las universidades... ¡y también en las sacristías!

Textos incendiarios, como la poesía de Vinicius de Moraes que transcribimos a continuación, se publicaban en los diarios de la corriente comuno-progresista, de los cuales era ejemplo característico el semanario "Brasil, Urgente", dirigido por fray Carlos Josaphat, O.P.:

*"Señores barones de la tierra
Preparad vuestra mortaja
Pues disfrutáis de la tierra,
Y la tierra es de quien la trabaja
Así como los frutos que encierra ...*

*Llegado es el tiempo de la guerra
No hay santo que os valga ...*

*Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...*

*No la hoz contra la espada
No el fuego contra la piedra
No el fusil contra la azada:
— ¡Granada contra granada!
— ¡Metralla contra metralla!
¡Y nuestra guerra es sagrada!
¡Nuestra guerra no falla! ¹.*

Paralelamente a la fermentación de los ánimos, en el Congreso Nacional se tramitaban proyectos de reforma agraria de cuño nítidamente confiscatorio y socialista.

* * *

Algunos problemas doctrinales

Algunos problemas doctrinales y prácticos afloraban en todo este debate, o estaban subyacentes en él:

• ¿Era legítimo y conforme a la justicia que hubiera propietarios, dueños de la tierra, y por otro lado trabajadores rurales que no fuesen dueños de la tierra y que viviesen del salario? Los comunistas afirmaban que no. ¿Qué decían a este respecto los propietarios? ¿Qué decían los trabajadores rurales?

(1) "Brasil, Urgente", 12-5-63.



Manifestación de las *Ligas Campesinas* en Pernambuco: escopetas de madera, a guisa de armas, anuncian el clima incendiario que se propaga por el país.

hombres da terra



Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

Señores Dueños de la tierra
Porque la tierra no tiene dueño
Queremos que la tierra pueda
Ser tan nuestra como vuestra
Porque la tierra no tiene dueño
Señores Dueños de la tierra ...

• Los comunistas afirmaban que la supresión de la propiedad rural no perjudicaría la producción agrícola. ¿Qué decían a este respecto los propietarios? ¿Qué decían los trabajadores rurales?

• Algunos socialistas sostenían que, según los dictámenes de la justicia y las conveniencias de la producción agrícola, no debería haber propiedades grandes, sino solamente medianas y pequeñas. Otros socialistas, más radicales y más próximos al comunismo, afirmaban que solamente debería haber pequeñas propiedades. ¿Qué decían de esto los propietarios y trabajadores rurales?

• Además, ¿qué decían de todas estas importantes cuestiones los brasileños de todas las profesiones y clases sociales?

Se comprende que ante problemas de esta envergadura —en los cuales se mezclaban convicciones filosóficas y religiosas, así como derechos e intereses múltiples— las opiniones se dividiesen y consecuentemente la subversión encontrase terreno fácil para medrar. En realidad, tales problemas fueron suscitados por agitadores de toda especie, durante la encrespada y revuelta era de João Goulart.

En esas circunstancias, un juego publicitario fue puesto en práctica hábilmente por los enemigos del orden socioeconómico vigente.

Consistía, primordialmente, en lanzar a la vanguardia del movimiento revolucionario a una minoría de izquierdistas radicales que —insinuando, y a veces proclamando con impetuoso lenguaje la inminencia de atentados, lucha de clases y revueltas— procuraba intimidar al país y levantar el estan-

El juego publicitario de las minorías izquierdistas:

a) Intimidación

b) Ilusión inhibidora

darte de las reivindicaciones más descabelladas. Por medio de ruidosas afirmaciones (o simulacros de agitación llevados a cabo para intimidar), esta minoría de agitadores creaba la ilusión de que en toda la nación las masas obreras y los trabajadores del campo adherían al programa extremo y resbalaban rápidamente hacia el uso de la violencia.

En la gran mayoría centrista —la fuerza verdaderamente decisiva del país— muchos eran los que ingenuamente creían en el juego de esa minoría, y se ponían a la defensiva. Debido al estado temperamental plácido inherente al centrismo, su defensa ante esa maniobra casi nunca consistía en el contraataque, sino en la concesión ofrecida al adversario con la esperanza de aplacarlo. “Ceder para no perder” era el slogan del centrismo desanimado. En estas condiciones sería casi inevitable la victoria de las izquierdas pues, con tal jugada, grandes sectores en el campo centrista quedaban privados de los más importantes factores de victoria. A saber:

- a) la iniciativa del ataque;
- b) la esperanza de resistir con éxito;
- c) y, consecuentemente, la determinación misma de resistir.

Las sucesivas jugadas intimidatorias de las izquierdas estaban destinadas a producir resultados casi irreversibles. El esquema de una escalada de intimidaciones izquierdistas y de concesiones centristas puede ser trazado así:

a) La izquierda, a través de los medios de publicidad, lanza la propaganda de la reforma agraria, anuncia agitaciones, pronostica actos de violencia, etc.

Un juego publicitario muy hábil causaba la impresión de que las masas obreras y campesinas adherían a la revolución.



b) El centro, temeroso, hace concesiones solamente parciales, las cuales, de modo también solamente parcial, calman a los descontentos de la minoría izquierdista.



Monseñor Helder Cámara (izquierda), principal heraldo de las “reformas de base” confiscatorias y socialistas. Francisco Julião (derecha) incita a las *Ligas Campesinas* a la insurrección armada.

c) A medio plazo, esas concesiones despiertan en las izquierdas, siempre azuzadas por hábiles dirigentes, la convicción de que, mediante amenazas de nuevas convulsiones, podrán obtener aun mayores concesiones.

d) Entonces se repite el lance: surgen nuevas amenazas, el centro pasa por nuevos pánicos y, finalmente, hace nuevas concesiones.

Naturalmente, si en el centro surgiesen inesperadamente algunas reacciones de peso, les quedaría a las izquierdas la posibilidad de reducir a la inercia a los centristas reaccionarios, por medio de una docena de atentados, depredaciones y calumnias, aislándolos o desprestigiándolos, como imprudentes y fanáticos, en el mismo seno del centrismo atemorizado.

Sin duda alguna, el proceso descrito estuvo presente en gran parte de los movimientos agororreformistas anteriores a 1964, año de la revolución anticomunista brasileña, y continuó sirviendo de cuadro de fondo en los procesos reivindicatorios posteriores.

d) Neutralización de los resistentes

2. El “bluff” agrorreformista de la “izquierda católica”

Nuevo dato: la agitación dentro de la Iglesia

Un nuevo y singular factor se sumó a los demás en las agitaciones que marcaron Brasil e Hispanoamérica, no sólo en el período 1960-1964 sino a lo largo de toda esa década.

Debido a la patriótica actitud de las Fuerzas Armadas, valerosamente decididas a erradicar los desórdenes de las minorías subversivas, el peligro de una convulsión al comienzo de los años 60 aún no se mostraba lo bastante grave e inminente como para empujar a los centristas ladera abajo, por un camino de concesiones rápidas y sucesivas deseadas por los comunistas.

Era necesario algo nuevo. Algo que diese a los centristas la impresión de que, además de la subversión violenta que las FF.AA. podrían sofocar, otro factor estaba arrastrando irresistiblemente a todas las clases sociales (y no sólo a los trabajadores urbanos y rurales) hacia la aceptación de las reformas (agraria, urbana, empresarial) que abrirían camino al régimen comunista.

Ese “algo” fue la agitación en los medios católicos, hábilmente calculada para dar al público la impresión de que la Iglesia resbalaba en conjunto hacia la izquierda, arrastrando consigo a toda la población, casi unánimemente católica.

La nueva jugada, que viene desarrollándose de varios modos y en diferentes campos hasta nuestros días, usaba como figura pionera, en los años 60-64, a monseñor Helder Câmara, quien estaba apoyado por los núcleos progresistas y maritainistas de la Acción Católica, por líderes del Partido Demócrata Cristiano y por elementos de la *intelligentsia* católica en general.

Esta jugada causó al principio un enorme impacto sobre el centrismo rural, constituido por la gran masa de los hacendados y trabajadores, casi todos pacíficos amigos del orden.

El nuevo panorama, hábilmente explotado por órganos de prensa que daban lugar destacado a la subversión religiosa

Los agentes de la jugada

(no violenta, pero tumultuosamente contestataria), creaba la impresión de que “todo estaba perdido” para quienes defendían la institución de la propiedad rural.

Contribuía a acentuar semejante impresión el hecho de que amplios sectores de la *intelligentsia* urbana inculcaban, a su vez, la idea de que en nuestros días el hombre culto debe ser contrario al derecho de propiedad, el cual no es más que un residuo de épocas pasadas.

Bajo la influencia de la propaganda de ciertas figuras del Partido Demócrata Cristiano (el cual, fundado en 1945, se presentaba ya en este período —1960-1964— como uno de los principales reductos de la “izquierda católica”), e imaginando que el clero, las personas cultas y las masas estaban coaligados contra ellos, varios propietarios rurales comenzaban a sentir escrúpulos de conciencia por poseer tierras heredadas de sus mayores o legítimamente adquiridas con su trabajo, y se disponían a precipitarse por la resbaladiza cuesta de las concesiones. “Ceder para no perder” era el lema en que imaginaban encontrar la salvación.

Dado el rumbo que tomaban los hechos, se podía prever inmensas convulsiones en el momento de la aplicación efectiva de una reforma agraria confiscatoria. Obviamente otras convulsiones harían el juego favorable al comunismo. Aquellos que acababan de fundar la TFP no podían desearlas.

En esta crítica emergencia, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira concibió la idea de que sólo una obra de gran envergadura, que abordase a la vez los aspectos doctrinales y técnicos del problema agrario, podría ofrecerles a los medios católicos y a los ambientes rurales el esclarecimiento de la controversia, para cortar el paso a la agitación que crecía amenazadoramente.

Para ese libro, imaginó el título *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia*.

A fin de que el proyecto pudiera ser realizado, pidió la valiosa cooperación de dos obispos amigos suyos, compañeros de lucha desde los tiempos del “Legionario”, monseñor Antonio de Castro Mayer y monseñor Geraldo de Proença Sigaud (en ese entonces obispo de Jacarezinho, Estado de Paraná), y del economista Luís Mendonça de Freitas, que trabajaron con él en la elaboración del libro.

Derecho de propiedad, ¿un concepto superado?

Entre los hacendados, “complejo” de culpabilidad: escrúpulos de conciencia por la condición de propietario

Perspectivas negras para el futuro de Brasil

La agitación crece, es preciso cortar el paso: se elabora el libro “Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia”



3. “Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia”: huella de un libro en la Historia

Un gran anuncio:
el libro es lanzado
en todo Brasil

El 10 de noviembre de 1960, un gran anuncio estampado en primera plana en los más importantes diarios del país comunicaba la publicación de *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia* por la Editorial Vera Cruz. Otro anuncio fue difundido en un canal de televisión de São Paulo. Esa propaganda fue precedida de un extenso artículo de presentación, del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, publicado en “Catolicismo” el mes de octubre (n.º 118).

En veinte días
best-seller nacional

Debido a lo candente del tema, la obra se difundió rápidamente. La primera edición, de cinco mil ejemplares, se agotó en veinte días en las librerías de las principales ciudades. Le siguieron otras tres ediciones. De esta manera se agotaron treinta mil ejemplares. Una encuesta del diario “O Globo” del 30 de junio de 1961 constató: *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia* está entre los libros más vendidos de Brasil. Se había convertido en un *best-seller* nacional.

El hecho sorprendió, pues libros totalmente doctrinales y técnicos como era el caso de *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia*, solían no tener una tirada superior a los dos mil ejemplares. Aun hoy son muy pocos los libros (que no sean de uso escolar) que alcanzan el tope de los cinco mil ejemplares).

Este *best-seller* repercutiría posteriormente más allá de las fronteras de Brasil. Una edición salió en Argentina (1963), otra en España (1969) y otra en Colombia (1971). Sumándose éstas a las cuatro ediciones brasileñas, el libro alcanzó siete ediciones, con un total de treinta y nueve mil ejemplares.

Tras la publicación comenzaron a manifestarse en elogio del libro voces de las más autorizadas: hombres públicos, agricultores, empresarios, profesores, juristas, periodistas. También se pronunciaron favorablemente senadores y diputados, centenares de alcaldes y concejales, así como colegios profesionales de todo Brasil.

No faltaron, por supuesto, pronunciamientos contrarios, que presentaban un lamentable denominador común: total ausencia de argumentos, y abundancia de imprecaciones: — “¡Libro reaccionario y anticuado! ¡Contrario a la evolución de los tiempos! ¡Imprudente, inoportuno!”.

En los medios parlamentarios, *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia* provocó grandes controversias.

Seis días después de la aparición del libro, los cuatro autores fueron invitados a pronunciarse sobre el asunto en la reunión de la Comisión de Economía de la Asamblea Legislativa del Estado de São Paulo.

En aquella Cámara se tramitaba un proyecto de ley, enviado el día 30 de marzo de 1960 por el Gobierno estatal de Carvalho Pinto, y que era presentado como “paso pionero” de una reforma agraria “moderada”.

Este proyecto, conocido con el nombre de *Revisión Agraria*, llamó la atención del país entero. Diversos sectores de la izquierda aplaudían en tal “paso pionero” el inicio de un rápido proceso que llevaría a la demolición de la estructura rural vigente. Muchos centristas lo tomaban como una con-

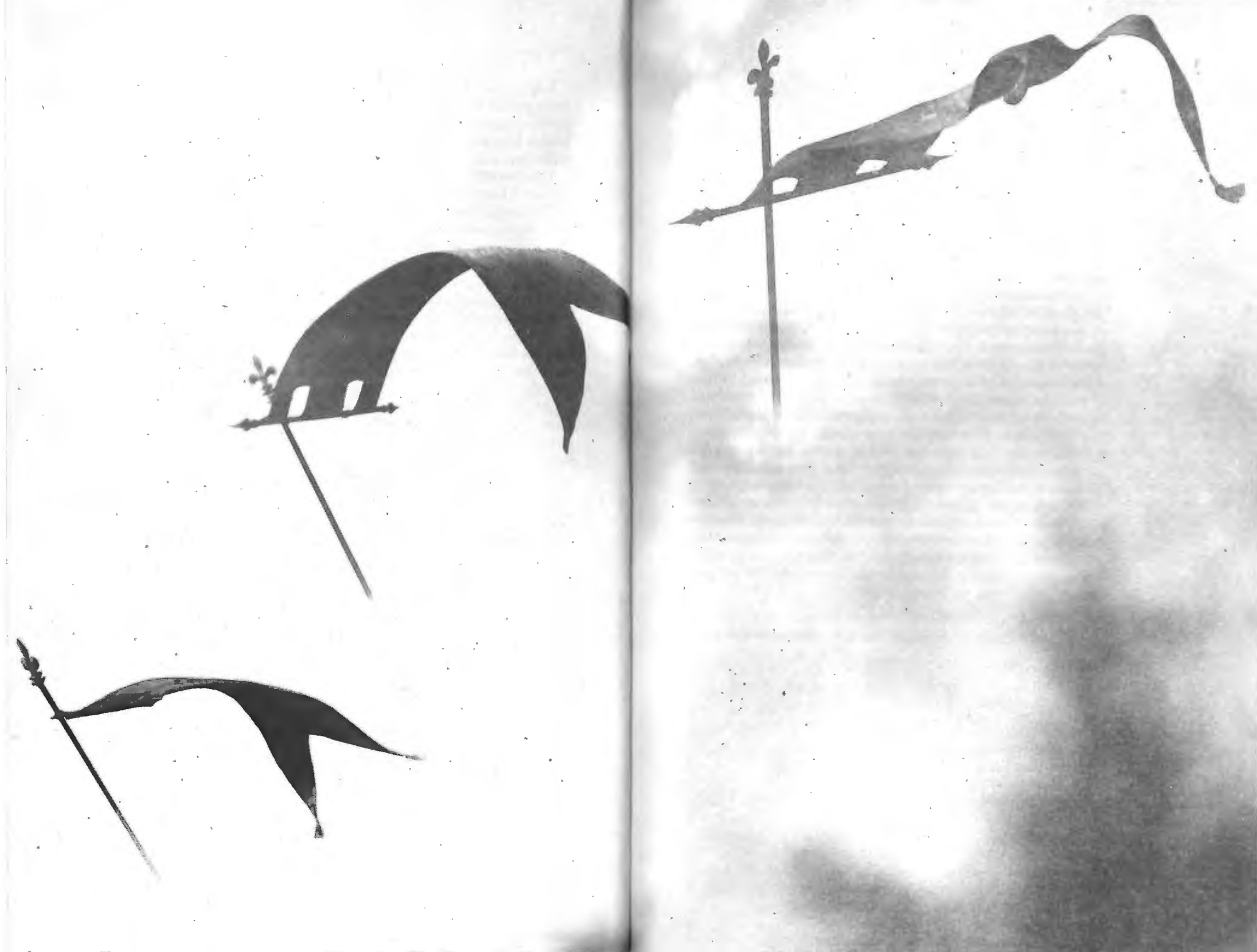
...con repercusión
internacional

Reacciones favorables y contrarias: RA-CC conmueve de norte a sur el país

Revisión Agraria,
¿un proyecto
“moderado”?



Historia de un *best-seller* nunca refutado: 7 ediciones, 39 mil ejemplares, en Brasil y en el exterior.



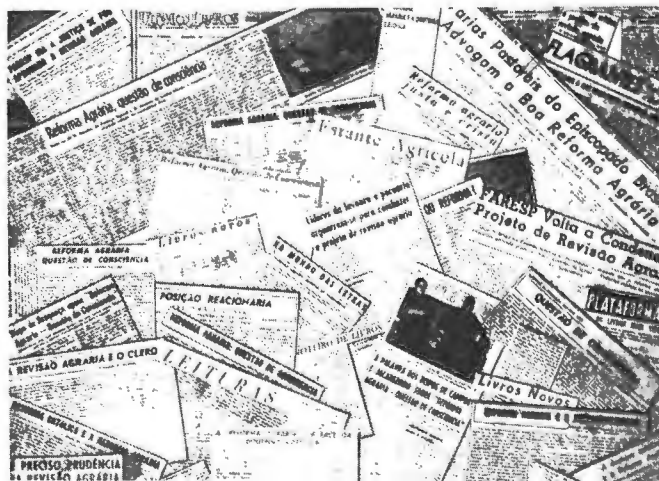
cesión que ablandaría el ímpetu agrorreformista por la aplicación de la táctica derrotista del “ceder para no perder”.

El hecho es que, a partir de la presentación del proyecto, la propaganda agrorreformista empezó a ganar fuerza y rapidez en todo Brasil. A decir verdad, fue este proyecto el que atrajo la atención de la opinión pública hacia el problema de la reforma agraria que crepitaba en la Cámara Legislativa federal sin que el gran público lo advirtiera. De esta forma el asunto alcanzó redoblada actualidad.

Ahora bien, *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia* contenía en algunas de sus partes una vigorosa argumentación contra tal proyecto. Era natural, pues, que la mencionada Comisión de Economía, encargada de dar su parecer sobre el proyecto de Revisión Agraria, deseara conocer en toda su extensión el pensamiento de los autores del libro.

La sesión se realizó el 16 de noviembre de 1960, en el salón de actos de la Asamblea Legislativa paulista, bajo la presidencia del diputado Ciro Albuquerque, estando presentes muchos parlamentarios. Las tribunas estaban repletas. En un ambiente de gran expectación, hablaron sobre los diversos aspectos del proyecto, resaltando especialmente el carácter igualitario y anticristiano del mismo, primeramente el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, seguido de monseñor Geraldo de Proença Sigaud y de monseñor Antonio de Castro Mayer. Finalmente, el economista Luís Mendonça de Freitas se pronunció sobre los aspectos técnicos del problema. Terminadas las exposiciones, tuvo lugar un animado debate 2.

(2) Cfr. “Catolicismo”, Campos, Brasil, n.º 121, enero de 1961.



4. La fuerza arrolladora del “izquierdismo católico”: un mito que se desvanece

A medida que *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia* se difundía, iba entrando aire puro en la atmósfera enrarecida que asfixiaba a las clases productoras. En manos de los agricultores, el libro comenzó a servir de inagotable fuente de argumentos para replicar a los elementos izquierdistas del clero, de los seglares y de la *intelligentsia*, tanto de las capitales como del interior, que contaban con el apoyo de una buena parte de los medios de comunicación social.

De esta forma los agricultores y ganaderos volvían a encontrar la comprensión y la simpatía que habían perdido ante un sector importante de la opinión pública. Esta se fue dando cuenta de que monseñor Helder Câmara no era el portavoz indiscutible de la Iglesia, ni llevaba con él a la mayoría de los católicos. Esto producía también, en estos últimos, un sensible desahogo y el saludable propósito de permanecer en las posturas religiosas y socioeconómicas tradicionales.

Todos estos efectos conjugados representaban un serio obstáculo para el comunismo, pues habiendo sido desmascarado el “izquierdismo católico” —centro neurálgico de la propaganda en favor de la reforma agraria— quedaba comprometida la marcha de Brasil rumbo a la izquierda.

* * *

Una sorprendente declaración del entonces secretario de Agricultura del Estado de São Paulo es un síntoma del clima que reinaba en ciertos sectores en relación a RA-CC (*). José Bonifacio Coutinho Nogueira consideraba la difusión del libro en este Estado, “*inoportuna, pues podrá causar un trauma ideológico en el espíritu de los católicos. Solamente*

(*) Para comodidad del lector, utilizaremos esta sigla en las referencias al libro *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia*.

Las clases productoras recuperan la confianza perdida

Monseñor Helder Câmara, ¿portavoz indiscutible de la Iglesia? RA-CC probó que no

Obstáculo a la marcha de Brasil rumbo a la izquierda

En los medios reformistas, un profundo malestar

monseñor Carlos Carmelo de Vasconcelos Motta () está autorizado a hablar en nombre de la Iglesia en São Paulo, y a él le cabe la última palabra sobre el asunto. Sabemos que la opinión de Su Eminencia es favorable al proyecto (de Revisión Agraria), de acuerdo con unas declaraciones hechas anteriormente, así como la de otro príncipe de la Iglesia, monseñor Helder Cámara, de Río de Janeiro. Los autores del referido libro ... pertenecen a un sector de reaccionarios apegados a sistemas superados"* ³.

Causó sorpresa general el que, para defender la reforma agraria, el secretario de Agricultura paulista no alegase razones técnicas de su competencia, sino que se erigiese en celoso paladín de lo que a él le parecía el buen orden dentro de la Iglesia...

5. El Episcopado paulista rompe lanzas en favor del socialismo agrario

No había transcurrido un mes desde la publicación de RA-CC cuando se levantó contra el libro la primera reacción episcopal.

Esta fue sensacionalista y vana a la vez.

En los primeros días de diciembre la prensa comenzó a anunciar con insistencia una próxima reunión de los obispos de las provincias eclesiásticas del Estado de São Paulo, al mismo tiempo que publicaba un enigmático anuncio: *"Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia: asista al programa del día 5 a las 21:30 h., en los canales 4, 5 y 7"*.

En la noche del 5 de diciembre sucedió algo inédito. Frente a las cámaras de televisión, los paulistas pudieron ver al entonces secretario general de la CNBB (Conferencia Nacional de los obispos de Brasil) y obispo auxiliar de Río de Janeiro,

(*) El fallecido cardenal Motta era en aquellas fechas arzobispo de São Paulo.

(3) "Última Hora", São Paulo, 25-11-60.

monseñor Helder Cámara, al arzobispo de Vitoria, monseñor João Batista da Motta e Albuquerque, y a otros cinco preladados paulistas, quienes fueron en representación de las diversas provincias eclesiásticas de su Estado a relatar al público las conclusiones del encuentro del episcopado de São Paulo, que aquel día había terminado.

Monseñor Helder Cámara había sido, en las reuniones, "el moderador de los trabajos, nada más que el moderador", según sus propias palabras. No obstante, fue él quien habló *"en nombre de todo el episcopado paulista"*, además fue él quien leyó en la televisión el texto del pronunciamiento de aquellos obispos, el cual decía en uno de sus puntos:

"Nos sentimos felices de poder afirmar que se trata de un documento (el proyecto de Revisión Agraria) inspirado en los principios de la doctrina social de la Iglesia. La Providencia nos está permitiendo, por un proceso evolutivo, lo que otros países solamente obtuvieron a través de revoluciones sangrientas".

Más adelante, al dirigirse a los propietarios rurales en tono de velada amenaza, leyó monseñor Cámara: *"O se tiene el sentido común de aceptar el proyecto de Revisión Agraria o vendrá la revolución agraria, para la cual ya se hacen experiencias en nuestro propio país"*.

Y prosiguió: *"Cuando os digan que familia y propiedad son términos relacionados (precisamente una de las tesis defendidas por RA-CC) y de ahí deduzcan un argumento en favor de vuestras propiedades, pensad también en las numerosas familias sin propiedad"*.

El redactor de esta frase sibilina —la cual insinúa la falsa



En un programa sensacionalista, monseñor Helder Cámara, secretario general de la CNBB, y otros seis preladados divulgan en televisión el pronunciamiento de los obispos paulistas, en el cual *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia* era indirectamente "condenado".



Monseñor Helder Cámara fue "el moderador, sólo el moderador"...

El pronunciamiento de los obispos contenía un caluroso elogio a la Revisión Agraria confiscatoria y socialista

...una velada amenaza a los propietarios rurales

...y una "condenación" indirecta de RA-CC

Ante las cámaras de televisión, la primera reacción episcopal: obispos paulistas condenan RA-CC

alternativa de que, o se asciende a la condición de propietario de tierras, o se está condenado a la marginación y la miseria— pareció olvidarse de que la doctrina católica considera enteramente conforme a la moral y al derecho el régimen del salariado, cuando el salario es justo, familiar y suficiente, esto es, cuando satisface las necesidades de un obrero, y las de su familia. Pareció olvidarse también de que son *numerosísimas* las familias que, aunque no disfruten de la propiedad de tierras, gozan, en cambio, del derecho al *salario propio*, encontrando en éste los medios para una subsistencia suficiente y digna, y muchas veces para la formación de un patrimonio familiar que, a su vez, le proporciona al trabajador la oportunidad de llegar a ser propietario.

Al final de la entrevista, los otros cinco obispos presentes —éstos sí, del episcopado paulista...— y el arzobispo de Vitoria hicieron un rápido uso de la palabra, siempre en favor de la Revisión Agraria.

Semejante pronunciamiento, en esos momentos, representó un esfuerzo para fortalecer, mediante aparatoso apoyo eclesiástico, la Revisión Agraria de carácter socialista del Gobierno de São Paulo, y además una condenación indirecta —pero cuán transparente— de un libro cuyos autores eran dos obispos y dos seglares católicos.

Aun tratándose de un acontecimiento sin precedentes en Brasil, de ninguna manera causó sobre el público la impresión esperada por sus promotores. Por el contrario, el pronunciamiento del episcopado paulista fue muy mal recibido por la opinión pública en general, y *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia* pudo proseguir incólume en su luminosa ruta.

* * *

Un reparo hecho
ante la Historia

Monseñor Cámara afirmó durante la entrevista que hablaba “*expresamente autorizado por todos los arzobispos y obispos de São Paulo*”. Esta afirmación merece reparo, pues no corresponde exactamente a la realidad de los hechos. Cumple señalar ante la Historia que monseñor Enrique Gelain, en aquel entonces obispo de Lins, no compareció a la reunión del episcopado paulista, y no consta que se haya soli-

darizado con sus conclusiones. Monseñor José Mauricio da Rocha, obispo de Bragança Paulista y monseñor Germano Vega Campón, obispo titular de Oreó y residente en el Estado de São Paulo, además de no haber comparecido, se solidarizaron públicamente con el libro.

* * *

La actitud del Episcopado paulista favorable a la Revisión Agraria suscitó además, en muchas personas, grandes perplejidades. ¿Qué actitud debe tomar el simple fiel cuando los pastores no concuerdan entre sí?

Para resolver tales perplejidades el secretario del obispado de Campos, padre Bloes Netto, publicó en la prensa local ⁴ un comunicado con el título *Esclarecimiento*, en el que recordaba las enseñanzas de la teología sobre el magisterio de los obispos. Aunque cada obispo hable con la autoridad propia a él conferida por el mismo Cristo —“*El que a vosotros oye, a mí me oye*” (Lc. 10, 16)— su enseñanza no tiene el privilegio de la infalibilidad que asiste al Soberano Pontífice. Así, cuando haya divergencias de doctrina entre obispos, el fiel debe procurar conocer las enseñanzas pontificias y tomarlas como modelo, tal como lo hizo San Pablo, que tras varios años de apostolado fue a Jerusalén a conferir su evangelio con el de San Pedro.

El Comunicado del secretario del obispado de Campos fue publicado por otros órganos de prensa ⁵ e incorporado como apéndice a la tercera edición de *RA-CC*. Circuló ampliamente por los medios rurales, causando gran desahogo entre aquellos que no conseguían comprender la actitud del episcopado paulista favorable a una reforma agraria francamente socialista.

El 31 de diciembre de 1960, cincuenta días después del lanzamiento de *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia* y

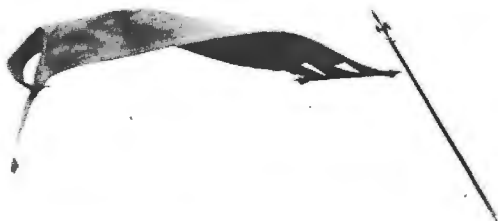
(4) “Monitor Campista”, Campos, 20-12-60.

(5) “O Jornal”, Rio de Janeiro, 29-12-60; “Diário de São Paulo”, 30-12-60.

La disensión entre
los obispos causa
perplejidad entre
los fieles

El Secretariado
del Obispado de
Campos puntualiza

veinticinco después de la “condenación” indirecta de la obra por el episcopado paulista, era anunciada la promoción de monseñor Geraldo de Proença Sigaud de obispo de Jacare-zinho a arzobispo de Diamantina. Esta promoción hacía patente a los ojos de todos la confianza de la Santa Sede en este prelado, prestigiando así el libro del cual era coautor.



6. En la gran batalla del agrorreformismo, algunos combates singulares

A. La furia del escritor Gustavo Corção

Ataques contra RA-CC: sólo invectivas personales o acusaciones gratuitas

Ningún artículo aparecía en la prensa contra el libro RA-CC que opusiera tesis contra tesis y argumento contra argumento, con la lealtad y el vigor propios de un torneo intelectual de buena ley. Al contrario, abundaban las pequeñas notas llenas de ataques personales o afirmaciones gratuitas, que por su entera inconsistencia no merecían —y en rigor ni siquiera permitían— réplica alguna.

En un intento de crear condiciones para un debate elevado, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira escribió un artículo para el “Diario de São Paulo” (de 11 de enero de 1961), titulado *Julio Verne, Homero y el agro-revisionismo*, en el que invitaba a los que se oponían a RA-CC a modificar el tono de sus invectivas, despojándolos de su carácter personal y dándoles un mayor contenido intelectual.

Mientras tanto, corrían rumores de que Gustavo Corção estaba preparando una serie de artículos “arrasadores” con-

tra RA-CC. Se esperaba, sin duda, que este periodista de relieve, polemista lúcido, eficiente y dotado de sólida inteligencia y buena cultura, elevase el debate al nivel esperado.

Los artículos salieron, finalmente, en número de tres, en “O Estado de S. Paulo” (de 22 y 29 de enero y 5 de febrero). Y —a pesar de las dotes culturales del autor— fueron una decepción más para los que acompañaban la polémica en torno a RA-CC.

La decepción provenía del tono agresivo del ataque. Era de esperarse que ese tono no estuviese presente en los artículos del señor Corção, o que por lo menos reflejasen algo del talento del autor, es decir, que fuesen concisos, brillantes y penetrantes. Pero, muy por lo contrario, se mostraban opacos, prolisos y pesadamente injuriosos, sin conseguir de hecho quebrantar a la parte contraria.

Pero lo peor es que el fogoso crítico no había leído seriamente RA-CC.

“Me dolía la perspectiva de tener que afirmar esto en público —observa el profesor Plinio Corrêa de Oliveira en la respuesta que dio al señor Corção, en nombre de los autores del libro— sobre un intelectual con quien muchas veces no he estado de acuerdo, pero que no merece la furia desatemplada con la cual trató a nuestras personas, sino una verdadera consideración.

En efecto, ¿qué hay de menos conveniente para un crítico que hacer acusaciones violentas contra un libro, sin antes haber tenido siquiera el cuidado de antes leerlo atentamente?”⁶

Gustavo Corção no había medido la violencia de sus palabras: “Estoy total y globalmente en desacuerdo con la obra precisamente para decir que la rechazo como un todo, y no que impugne ésta o aquella de sus proposiciones ... No se trata, en mi opinión, de una obra con tales o cuales lagunas, con estos o aquellos errores accidentales, sino de una obra macizamente errónea, falsa en su conjunto, en el espíritu que la anima, en la mentalidad que traduce, y en la que se colocaron diversas afirmaciones, algunas verdaderas, algunas san-

Gustavo Corção promete artículos “arrasadores”

RA-CC, un libro que el señor Corção no leyó

(6) “Catolicismo”, n.º 124, abril de 1961.

tas, en un conjunto que me parece monstruoso" (1.º art. cit.). Añadió que al leer la obra su "primer impulso fue de salir por las calles, como en el día de la invasión de Hungría, con pancartas dibujadas apresuradamente" (3.º art. cit.).

De manera que no irritó menos al vigoroso polemista la publicación de RA-CC que la ocupación de las tierras de San Esteban por las hordas del comunismo ateo.

Estas muestras del carácter apasionado y agresivo del ataque revelan bien el estado temperamental en que habían sido escritos los artículos. Por eso observa el profesor Plinio Corrêa de Oliveira en su respuesta que fueron "tales los impulsos inmediatos que el conocido periodista tuvo de salir gritando por las calles, que ni siquiera le sobraron calma y tiempo para leer la obra. Simplemente la hojeó. Este es el espantoso hecho que el análisis de los tres artículos pone de manifiesto" ⁷.

La respuesta del profesor Plinio Corrêa de Oliveira consta de tres artículos publicados en la prensa diaria con los siguientes títulos: *Lo que un crítico distinguido no leyó en "Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia"*; *"Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia": respuesta serena a un crítico indignado*; y *"Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia", un libro que el señor G. Corção no conoce* ⁸.

Gustavo Corção no respondió a la réplica.

B. La polémica con monseñor Fernando Gomes, arzobispo de Goiânia

No había cesado aún la repercusión de todos los ataques y contraataques descritos anteriormente, cuando monseñor Fernando Gomes, arzobispo de Goiânia, atacó RA-CC en un artículo publicado en la "Revista de la Archidiócesis" en el número de febrero de 1961. De la respuesta al prelado se

(7) "Catolicismo", n.º 124, abril de 1961.

(8) Los artículos fueron publicados íntegramente en "Catolicismo", n.º 124 y 125 y en 6 de los principales diarios de Brasil.

ocupó monseñor Antonio de Castro Mayer en las páginas de "Catolicismo" ⁹. Monseñor Gomes publicó poco después una réplica en la misma "Revista de la Archidiócesis", de agosto de 1961, pero "Catolicismo", en diciembre de 1961 (n.º 132), mostró que la réplica no deshacía los sólidos argumentos del obispo de Campos, después de lo cual monseñor Fernando Gomes no volvió al asunto.

C. La entrevista del cardenal Motta, arzobispo de São Paulo

El cardenal Motta, entonces arzobispo de São Paulo, se pronunció a su vez contra el libro, en declaraciones a la revista progresista francesa "Informations Catholiques Internationales" (n.º 158, de 15-12-61).

El purpurado afirmaba que "Los cardenales, arzobispos y obispos de Brasil" estaban de acuerdo "sobre la oportunidad y la urgencia de una reforma agraria digna de ese nombre", no obstante "la opinión contraria de dos obispos, coautores de un libro ampliamente difundido y más bien favorable al status quo".

Un mes después, estas declaraciones eran difundidas por la prensa brasileña.

En el comunicado *El libro "Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia"* y *el Episcopado nacional* divulgado por la prensa en marzo de 1962, monseñor Castro Mayer y monseñor Sigaud demostraron documentadamente que de los 187 obispos entonces existentes en Brasil, solamente 49 habían hecho declaraciones que, con mayor o menor claridad, divergían de las tesis de RA-CC, y que los otros dos cardenales brasileños —el de Río y el de Salvador— no se habían pronunciado sobre el asunto. Además, el libro propugnaba una reforma agraria sana, por lo cual no se podía afirmar que fuese pura y simplemente "favorable al status quo" ¹⁰.

El cardenal Motta no respondió a este comunicado.

(9) "Catolicismo", n.º 126, junio de 1961.

(10) El documento fue publicado íntegramente en "Catolicismo", n.º 136, abril de 1962 y en 6 diarios brasileños.

Ataque apasionado y temperamental

Plinio Corrêa de Oliveira responde con una serie de tres artículos

El arzobispo de Goiânia lanza una segunda embestida contra RA-CC

La entrevista del cardenal Motta sobre RA-CC

Monseñor Mayer y monseñor Sigaud responden: El libro RA-CC y el episcopado nacional

A propósito de estas controversias “Le Monde”, de París, señalaba (el 16 de noviembre de 1961) que *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia* estaba obteniendo “un gran éxito en Brasil y suscitando numerosas discusiones entre especialistas y miembros del clero”.



Realmente, se estaba frente a un choque de opiniones dentro de la Iglesia, hecho común y corriente hoy en día, pero insólito en aquellos tiempos impregnados aún del orden y la paz de épocas anteriores.

7. Se busca un economista favorable a la reforma agraria

Nadie se atrevió a debatir el problema agrario en el terreno económico

Si la parte doctrinal de *RA-CC* provocó, si no refutaciones, al menos contestaciones vacías y destempladas, la parte económica de la obra, contrariamente, permaneció intacta. Nadie se atrevía a tocar el tema.

Ahora bien, éste era un aspecto esencial del problema agrario.

En efecto, si no se puede poner en duda la legitimidad —en tesis— de las expropiaciones por justa y grave causa, fundada en el bien común, el problema se traslada del campo doctrinal al práctico, que consiste en probar que la expropiación es necesaria. Y en el caso concreto de la reforma agraria, la prueba debería darse precisamente en términos económicos.

El libro *RA-CC* demostraba que las expropiaciones inherentes a todo proceso de reforma agraria no sólo eran innecesarias sino que serían contraproducentes desde el punto de vista económico. Así pues, para hacer vencer sus tesis los

partidarios de la “Reforma Agraria” debían enfrentar el análisis económico hecho en *RA-CC*.

Esto era, precisamente, a lo que nadie se animaba.

Convenía dejar patente a los ojos del público esta laguna de la ofensiva agrorreformista. Para ello, el ingeniero Plinio Xavier da Silveira, directivo de la TFP, escribió en la prensa diaria un mordaz artículo titulado *Se busca un economista favorable a la reforma agraria*, en el cual retaba a los partidarios de la reforma a salir a la arena:

“En el campo doctrinal, *RA-CC* encontró adversarios ...

En el campo —desgraciadamente bajísimo— de la calumnia verbal, de los rumores maliciosos y de los sofismas, abundaron los enemigos del libro. Pero fue tal la ausencia de argumentos, tal la falta de seriedad, que no merecen comentarios.

En el campo económico... sólo hubo silencio. El libro ha mostrado que no existen datos económicos que prueben que la reforma agraria es necesaria. Busquen, descubran, inventen al menos, datos que muestren su necesidad. Hablen, los técnicos y economistas del agrorreformismo. ¡La causa de la reforma agraria socialista y anticristiana les llama!”¹¹.

Como tantos otros, este llamamiento resultó inútil. Los economistas que propugnaban la reforma agraria permanecieron en silencio (*).

Reto a los economistas

Un llamamiento inútil

(11) El texto de la petición fue publicado en “Catolicismo” n.º 168, julio de 1966. Treinta y cuatro diarios lo publicaron íntegramente y tres el resumen del mismo.

(*) Mucho tiempo después, en 1964, el IPES (Instituto de Pesquisas e Estudos Sociais) publicó en libro *La reforma agraria / problemas - bases - solución*, que pretendía ser el fundamento científico de la reforma agraria. En artículos publicados en “Catolicismo” (n.º 162, junio de 1964), los economistas Luís Mendonça de Freitas y Antonio Delfim Netto (después ministro) se encargaron de demostrar que el libro no constituía sino “un análisis superficial y trivial del problema agrario nacional, que se pierde en una orgía de cuadros descriptivos y tablas que no fueron analizados”. Estas últimas palabras son del artículo *Fórmula cabalística al servicio del agrorreformismo*, del futuro ministro Delfim Netto. El artículo del economista Luís Mendonça de Freitas se titulaba *Un libro agrorreformista de gran lujo*.

8. La polémica sobre la reforma agraria se extiende a otros campos

Era natural que la controversia sobre la reforma agraria, que incidía sobre diversos puntos de doctrina, terminase abarcando otros campos como de hecho sucedió.

Es prueba de ello el debate trabado en el programa *Gran Jurado* de la TV Tupi de São Paulo, entre el profesor Plinio Corrêa de Oliveira y el diputado democristiano Paulo de Tarso Santos (alcalde de Brasilia durante el Gobierno de Janio Quadros). El tema fue la postura de la Iglesia frente al capitalismo y al socialismo.

La opinión pública tenía nociones un tanto confusas al respecto. El debate en la televisión sirvió para aclarar las ideas. El diputado democristiano defendió la tesis de que el socialismo es compatible con la doctrina de la Iglesia, y que el capitalismo está condenado por ella. El profesor Plinio Corrêa de Oliveira demostró lo contrario: el capitalismo *en sí mismo* no está condenado por la Iglesia, sino únicamente en sus abusos; en cambio el socialismo sí, está condenado, incluso en sus formas más mitigadas. La expresión *socialismo cristiano*, según enseñó Pío XI, es una contradicción de términos: “*nadie puede ser buen católico y decirse, al mismo tiempo, verdadero socialista*”¹².

Al margen del tema central del debate, el diputado democristiano, hábilmente inducido por el profesor Plinio Corrêa

En la TV Tupi, una importante polémica: Plinio Corrêa de Oliveira y Paulo de Tarso

Capitalismo y Socialismo: ¿Cuál es la postura de la Iglesia?

...¿y la del señor Paulo de Tarso?

(12) Encíclica *Quadragesimo Anno*, de 15 de mayo de 1931, Actas de S.S. Pío XI, Bonne Presse, París, tomo VII, pág. 156.

de Oliveira, fue revelando convicciones socioeconómicas discordantes de la doctrina católica, y que una gran parte del público desconocía que las tuviese.

Causó gran impresión en la población paulista el ver las tendencias ideológicas del “izquierdismo católico” tan claras y con sus reales matices¹³.

Un debate muy revelador

9. 27 mil agricultores rechazan la “cubanización” de los campos

Mientras se desarrollaba esta polémica en los medios publicitarios, socios de la TFP y jóvenes miembros del grupo de “Catolicismo”, muchos recién conocidos, se hacían cargo de la propaganda de *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia*. Realizaban viajes por los más diversos Estados de Brasil, visitaban ferias rurales, entraban en contacto con miles de propietarios y extendían por todo el país la influencia del *best-seller*. Su presencia activa y cortés en las calles y plazas públicas de las ciudades contribuyó para deshacer a los ojos de la mayoría de los brasileños el mito de que la juventud se alistaba en bloque en las filas de la subversión.

La profunda penetración del libro *RA-CC* y la acción de los propagandistas de “Catolicismo” revitalizaron en las clases rurales la determinación de no ceder ante las amenazas de los agororreformistas. Con eso, la reacción de esas clases fue adquiriendo fuerza, rearticulándose y expandiéndose.

En julio de 1961, algunos ganaderos del Estado de Río Grande do Sul decidieron recoger firmas para una petición al Congreso Nacional en que se manifestase el rechazo de los agricultores a la reforma agraria confiscatoria y socialista, y a la vez se afirmase la solidaridad de los hombres del campo con las tesis defendidas en *RA-CC*.

Con el concurso de miembros del grupo de “Catolicismo”, esta campaña de recogida de firmas se extendió después por

Salen las primeras caravanas de propagandistas: el libro es difundido por el hinterland brasileño

27 mil agricultores rechazan el socialismo agrario y apoyan RA-CC

(13) Cfr. “Catolicismo”, n.º 132, diciembre de 1961.

toda la nación. Llevando un remolque de propaganda tirado por un *jeep*, recorrieron el Brasil de norte a sur, consiguiendo un impresionante total de 27 mil firmas de agricultores y ganaderos, a los cuales se sumaban alcaldes y concejales. Numerosos representantes de colegios profesionales suscribieron el documento.

El día 18 de julio de 1963, tres de los autores del libro —monseñor Antonio de Castro Mayer, monseñor Geraldo de Proença Sigaud y el profesor Plinio Corrêa de Oliveira— se dirigieron a Brasília a fin de entregar la petición colectiva a los miembros del Congreso Nacional. En la Cámara Federal los visitantes fueron recibidos por su presidente, Ranieri Mazzilli, y en seguida por el presidente del Senado, Nogueira da Gama, que los introdujo en la tribuna de honor de la sala de debates. El presidente de la Cámara alta hizo entonces un discurso en el que realzó las figuras de los tres coautores de RA-CC allí presentes ¹⁴.

10. La crisis política de septiembre de 1961: comienza la era Goulart

Mientras tanto, Brasil fue sacudido de arriba a abajo por una convulsión política. La crisis estalló con la inesperada renuncia del presidente de la República, Janio Quadros, en septiembre de 1961. Tras varias peripecias, la situación anormal —que cogió al vicepresidente João Goulart en plena visita a la China comunista— tuvo como desenlace la ascensión de este último a la Presidencia.

Los sectores izquierdistas se vieron con las manos libres para zarandear el país por medio de huelgas y agitaciones tanto políticas, como estudiantiles y sindicales, apoyadas (cuando no inspiradas...) por elementos activos de la “izquierda católica”.

(14) Cfr. “Catolicismo”, n.º 152, agosto de 1963.



Brasil, el gigante sudamericano: 8 millones y medio de kilómetros cuadrados, 120 millones de habitantes. Señalados en el mapa, aparecen los Estados y las principales ciudades a las que se hace referencia en el libro.

Autores de RA-CC entregan en Brasília la petición colectiva de los 27 mil agricultores

La crisis de septiembre: Janio renuncia, comienza la era Goulart

Estos elementos, al unísono con los comunistas, hacían repercutir tales episodios en las universidades, en la prensa, en la radio y la televisión, y en todos los ambientes donde disponían de influencia y acceso, creando así un clima psicológico propicio a la subversión.

* * *

Noticia alarmante en el Estado de Río: la policía se cruzará de brazos ante las invasiones de tierras

El clima de la nueva era en la que Brasil entraba se reveló enseguida. El mes de octubre, la prensa dio la noticia de que el gobernador del Estado de Río había ordenado a la policía que se cruzase de brazos ante las invasiones de tierras, tanto las ya realizadas como las que estaban por realizarse en aquel Estado por los colonos sublevados. La noticia causó especial preocupación en muchos propietarios de inmuebles rústicos que se veían puestos ante la perspectiva de tener que emprender con sus propias manos la legítima defensa de sus patrimonios amenazados.

Monseñor Mayer, al gobernador: tal decisión instaurará un régimen de guerra privada

El obispo de Campos, monseñor Antonio de Castro Mayer, escribió en aquella ocasión al gobernador del Estado, Celso Peçanha, aduciendo que semejante decisión —si fuese verdadera— colocaba a los propietarios en la emergencia de resistir legítimamente a mano armada a la invasión de su propiedad, lo que conduciría al Estado de Río a un régimen de guerra privada y de *vendetta*, propicio a las maniobras del comunismo.

El gobernador da garantías

En amable carta, Celso Peçanha aseguró al prelado que la Secretaría de Seguridad Pública había recibido órdenes en el sentido de resguardar el derecho de propiedad, y estaba atenta a la acción de individuos armados contra las propiedades rurales.

Con la anuencia del gobernador, el obispo de Campos publicó este intercambio de correspondencia en edicto del 13 de diciembre de 1961, bajo el título *La Iglesia y la invasión de tierras en el Estado de Río*. El ilustre prelado así buscaba deshacer el mal que la circulación de la referida noticia venía provocando ¹⁵.

(15) El edicto fue publicado íntegramente en "Catolicismo", n.º 134,

11. Los autores de RA-CC a João Goulart: "La propiedad privada es un derecho sagrado"

Se intensificaban cada vez más los esfuerzos para alterar la institución de la propiedad privada. El mismo Poder público se mostraba empeñado en ello.

El día 13 de mayo de 1962, en un discurso en Santos, el presidente João Goulart preconizaba una reforma al artículo 141, párrafo 16, de la Constitución entonces vigente, que permitiese la expropiación de tierras por un precio inferior a su justo valor con pago en títulos de deuda pública y a largo plazo.

Tras verificar en toda su extensión los graves inconvenientes de semejante reforma, el día 9 de junio los autores de RA-CC publicaron en los principales periódicos del país una carta abierta al presidente de la República bajo el título *La Reforma Agraria y el carácter sagrado del derecho de propiedad*. El documento advertía a João Goulart sobre las desgracias y las funestas consecuencias de orden moral y económico que la modificación de aquel artículo de la Constitución podría acarrear a Brasil ¹⁶.

Carta abierta al presidente de la República

febrero de 1962, y "Correo do Povo", Porto Alegre, 31-1-62. Fueron publicados resúmenes en 17 diarios de ocho Estados de Brasil.

(16) El documento fue publicado íntegramente en "Catolicismo", n.º 139, julio de 1962, y en 8 diarios brasileños, entre los cuales "O Globo" de Río y "O Estado de S. Paulo". Seis diarios publicaron resúmenes. El documento fue transcrito en las actas del Congreso Federal, a petición del diputado Medeiros Netto (Cfr. "Diário do Congresso Nacional", 10-8-62).



12. El Gobierno insiste en la reforma de la Constitución: los autores de RA-CC protestan

João Goulart, por el camino de la aventura

Así y todo, João Goulart, sintiéndose apoyado en su política izquierdista por el entonces secretario general de la CNBB (Conferencia Nacional de los Obispos de Brasil), monseñor Helder Cámara, y por la corriente de “católicos izquierdistas” de la Acción Católica y del Partido Demócrata Cristiano, decidió lanzarse al camino de la aventura. Al comienzo de 1963 anunció que presentaría al Congreso —contra todo el sentir de la nación— el proyecto de reforma de los artículos 141, párrafo 16, y 147 de la Constitución Federal, punto de partida para las llamadas “reformas de base” que tenía en mente.

Un categórico telegrama al presidente Goulart

En consecuencia, los autores de RA-CC enviaron al presidente de la República un categórico telegrama el 21 de febrero de 1963, en el cual afirmaban que aquellos artículos de la Constitución contenían “*principios básicos de la doctrina y de la civilización cristiana que a ningún poder humano le es lícito revocar*”¹⁷.

Monseñor Helder y la CNBB a favor de las reformas de Goulart

La Comisión Central de la CNBB, en la cual monseñor Helder Cámara gozaba de mucha influencia, salió en defensa de la iniciativa gubernamental y emitió un comunicado (divulgado a comienzos de mayo de 1963) en el que declaraba legítima, para Brasil, la expropiación hecha mediante pago parcial, e incluso total, en títulos de deuda pública amortizables en veinte años.

La voz de la de la CNBB provocó explicable perplejidad

(17) El telegrama fue publicado íntegramente en “Catolicismo”, n.º 149, mayo de 1963, y en 27 diarios de Brasil. Siete diarios publicaron resúmenes del mismo. El diputado Carlos Megale leyó en la tribuna la noticia publicada por “O Jornal” de Río de Janeiro para que constase en las actas de la Asamblea Legislativa del Estado de Minas Gerais (Cfr. “Diário da Assembléia”, Belo Horizonte, 25-4-65).



y extrañeza en amplísimas áreas del público brasileño, pero llenó de júbilo a los cenáculos agrorreformistas del Congreso y de la “izquierda católica”. Un diputado democristiano llegó a afirmar en la Cámara, en apasionado discurso, que “*lo mínimo que se puede exigir de los que están en contra de la reforma agraria, cuando se oponen a la indemnización en títulos de deuda pública —que es el único medio de realizarla—, lo mínimo que se puede exigir es que no citen la doctrina social cristiana. Opinen por su propia cuenta, pero no envuelvan a la Iglesia en su visión equívoca de la realidad agraria nacional. El resto es sofisma*”¹⁸.

Ante declaraciones tan contrarias a la doctrina social de la Iglesia emitidas por la CNBB y por seglares de la “izquierda católica”, y ante las referencias contrarias a los autores de RA-CC, monseñor Antonio de Castro Mayer y monseñor Geraldo de Proença Sigaud publicaron, el 9 de mayo de 1963, el edicto *Reforma Constitucional y “Reformas de base”: esclarecimientos doctrinales*, en el que ambos prelados reafirmaban sus anteriores declaraciones, fundamentando su postura en la doctrina católica. Señalaban además que la declaración de la Comisión Central de la CNBB —según el derecho divino y el derecho canónico— no era un pronunciamiento decisivo de la Iglesia, ni obligaba a los obispos, ni al clero o a los fieles de Brasil¹⁹.

(18) “O Estado de S. Paulo”, 3-5-63.

(19) El edicto fue publicado íntegramente en “Catolicismo”, n.º 150, de junio de 1963, y en 20 diarios de Brasil, y resumidamente en otros 3. Fue asimismo transcrito en las actas del Congreso Nacional a petición del diputado Carvalho Sobrinho (Cfr. “Diário do Congresso Nacional”, 17-5-63).

Ante ataques sin fundamento, aclaraciones doctrinales

“Ceder para no perder”: el proyecto alternativo de Afranio Lages

13. Nueva amenaza: el proyecto alternativo de Afranio Lages

La aprobación de la reforma constitucional deseada por el presidente João Goulart quedó bastante comprometida por la repulsa que causó en todos los sectores de la opinión pública.

No por ello desistieron los agro-socialistas de imponer a la nación una ley de reforma agraria. Recurrieron entonces a medios más sutiles a fin de conseguir su aprobación por el Poder Legislativo. Para ello ponían en acción la vieja táctica de “ceder para no perder”. Era como si dijese: “El gobierno preconiza una reforma agraria radical. Démosle un golpe ‘terrible’. Hagamos una reforma ‘moderada’. Cedamos un poco para no perderlo todo”.

Este era el espíritu del proyecto elaborado por una de las figuras más ilustres de la Cámara, el diputado Milton Campos. Así era también el proyecto alternativo presentado después por el diputado Afranio Lages. El texto que así entraba en discusión, incluía medidas que producirían una seria mutilación de la propiedad rural y un verdadero totalitarismo agrario. En julio de 1963 la prensa informaba que su aprobación era inminente.

Los autores de *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia* se opusieron a ello. El día 19 de julio del mismo año, publicaron el manifiesto *La agricultura brasileña al borde de la ruina — Llamamiento al Congreso Nacional*, en el cual mostraban cómo el proyecto alternativo de Afranio Lages mutilaba la propiedad rural al conferir al Ejecutivo poderes para la “distribución y redistribución de tierras a través de normas basadas en programas regionalmente estudiados” (art. 2.º, letra “a”, de aquel proyecto). Al mismo tiempo, el proyecto colocaba a la clase rural bajo la tutela del Estado a través de un inmenso aparato burocrático, la SUPRA (Superintendencia de Política Agraria). La agricultura brasileña sería, de esta forma, inmolada en aras del dirigismo socialista.

Al borde de la ruina. Llamamiento al Congreso Nacional

“Es obvio que el día en que sea aprobado el proyecto —decía el documento de los autores de RA-CC— el cargo de Presidente de Brasil pasará a ser inevitablemente el de dictador de Brasil, en virtud de la reforma agraria que se pretende adoptar...”

Y, ¡oh suprema paradoja! para poner en manos del Jefe de Estado tal cantidad de poderes, están de acuerdo hasta los partidos de la oposición, ¡imaginando que así dan un golpe político monumental contra el señor João Goulart!

¡Qué singular es la política brasileña...!”

El manifiesto fue publicado en la prensa y distribuido a los miembros del Congreso Nacional²⁰. El proyecto alternativo de Afranio Lages llegó a ser aprobado en el Senado Federal, pero fue derrotado en la Cámara de los Diputados.

¡Qué singular es la política brasileña!

14. “Una corriente de hombres marchando en pos de una idea”: de la Acción Católica hacia el comunismo

Mientras estos hechos ocurrían, poniendo en movimiento a personalidades de las más altas esferas de la nación, tanto en el campo civil como en el eclesiástico, la agitación izquierdista hervía en los medios estudiantiles. Eran de capital importancia en la preparación de ese clima, los organismos de la Acción Católica, JEC (Juventud Estudiantil Católica) y JUC (Juventud Universitaria Católica), que sobresalían como los más activos propulsores del izquierdismo en el ambiente estudiantil.

La JUC ya era un movimiento bastante conocido en 1960, dentro y fuera de los medios universitarios. Juntamente con la JEC, ejercía una importante influencia en las organizaciones estudiantiles.

JEC y JUC, propulsores del izquierdismo en los medios estudiantiles

(20) El documento fue publicado íntegramente en “Catolicismo”, n.º 152, agosto de 1963; “Diário de São Paulo”, 21-7-63; y “O Globo”, Río de Janeiro, 26-7-63.

Escandalosa alianza jucistas-comunistas en las elecciones de la UNE

Acción Popular llega a las últimas consecuencias

El libro En defensa de la Acción Católica ya lo había previsto

En 1961 un jucista, Aldo Arantes, asumía la presidencia de la UNE (Unión Nacional de Estudiantes) —órgano máximo de los universitarios de Brasil— mediante una escandalosa alianza entre miembros de la JUC y comunistas.

Jucistas y comunistas cooperaban en perfecta armonía. Era la *política de la mano tendida* aplicada al ámbito estudiantil.

Apareció poco después, en Belo Horizonte (Estado de Minas Gerais), el diario “Ação Popular”, que dio origen al movimiento del mismo nombre, en cuya dirección figuraban conocidos militantes jucistas.

En la dirección tomaba parte también el P. Francisco Lage, tristemente célebre por haber estado a la cabeza de huelgas de estudiantes y profesores en la era de João Goulart.

AP (Acción Popular) era una especie de avanzadilla de la JUC, de la cual acabó por separarse rumbo a una posición extremadamente izquierdista, hasta el punto de declararse maoísta y favorable a Fidel Castro. En esta contingencia, varios obispos responsables por las Asambleas Regionales de la CNBB estimaron oportuno desaconsejar a los jucistas la participación en este movimiento... a no ser que entrasen en él; *“con la intención de modificar substancialmente AP hacia una línea cristiana auténtica”*²¹.

El itinerario seguido por los miembros de Acción Popular que de esta forma se dejaron arrastrar hacia el comunismo no podía causar sorpresa. En el libro *En defensa de la Acción Católica*, Plinio Corrêa de Oliveira ya había denunciado —al comienzo de la década de los 40— las tendencias latentes en aquel organismo de apostolado seglar. Se estaba, decía en aquel entonces el autor, *“en presencia de una idea en marcha, o mejor dicho, de una corriente de hombres marchando en pos de una idea, aferrándose a ella cada vez más e intoxi-*

(21) Cfr. CUNHA ALVARENGA, “Elites católicas promueven sensualidad, lucha de clases y subversión social”, “Catolicismo”, n.º 171, marzo de 1965; “Acción Popular y Acción Católica — Respuesta de ‘Catolicismo’ a una carta del Excmo. y Rvmo. Arzobispo de Porto Alegre”, “Catolicismo”, n.º 175, julio de 1965; Aloizio Barbosa Torres, “Acción Popular, capítulo deplorable en la historia de Brasil católico”, “Catolicismo”, n.º 183, marzo de 1966.

cándose cada vez más con su espíritu” (op. cit., p. 338) (*).

La condición esencial del éxito de todo el proceso consistía en esconder la meta final a que éste llegaría. Locuaces y sibilinas, las figuras izquierdistas de la JUC evitaban hábilmente presentar su doctrina por entero y revelar sus últimas metas. Decían muy sumariamente que eran partidarios de una enigmática *“tercera posición”* ni comunista ni capitalista. ¿En qué consistía esta tercera posición? ¡Enigma! Pero casi siempre que era planteada, comenzaba un proceso de intoxicación del ambiente estudiantil con principios marxistas.

Los universitarios del grupo de “Catolicismo” tendrían ocasión de medir armas con la JUC y desenmascarar esa maniobra. Antes de ello, habían señalado su presencia en el medio estudiantil en abril de 1961, con la publicación de un manifiesto en contra de la actuación de los núcleos comunoprogresistas en distintas universidades de São Paulo y Curitiba. El documento —que incluía un acto de solidaridad con los héroes anticomunistas que lucharon contra el régimen cubano— contó con la adhesión escrita de 1.200 universitarios de São Paulo y 470 de Curitiba.

15. ¿En qué consiste la “tercera posición”? — Universitarios católicos interpelan a la JUC

La ocasión oportuna para incitar a la JUC a que revelase su verdadero pensamiento surgió en junio de 1962, cuando dirigentes paulistas de la organización publicaron en las páginas de “O São Paulo” (órgano oficioso de la Archidió-

(*) Herbert José de Souza, uno de los fundadores y coordinadores del Secretariado Nacional de AP, decía: “Algunos de nosotros comenzamos nuestro aprendizaje en el movimiento estudiantil como elementos de la Acción Católica. Al principio, una JEC animada por jóvenes asistentes entusiastas. Era el germen de una (...) revolución, colocada en el plano social, histórico. Germen que no murió en la JEC, pero que para muchos sólo dio frutos en la JUC” (“Cristianismo Hoy”, Edição Universitaria,

La enigmática “tercera posición” ni capitalista ni comunista

Se articulan los universitarios de “Catolicismo”: manifiesto contra el comunoprogresismo

cesis, que sucedió al “Legionario”), un manifiesto en el cual insistían en su ambigua tercera posición, “*ni capitalista ni marxista*”²².

Al mes siguiente, seiscientos universitarios católicos de Belo Horizonte interpellaron a la JUC, pidiéndole que explicara en qué consistía esa misteriosa “tercera posición”.

La interpelación, hecha por iniciativa de universitarios del grupo de “Catolicismo” de Belo Horizonte, fue reproducida en periódicos de diversas capitales, y, a pesar de la gran difusión que tuvo, la JUC prefirió refugiarse en cínico silencio, segura como estaba de que lo peor sería intentar explicar lo inexplicable²³.

16. El “Comité anti-huelga” de 1962 desinfla el mito de la UNE en Belo Horizonte

Por aquellos tiempos se repetía la alianza adúltera entre jucistas y comunistas para la elección del nuevo presidente de la UNE —coalición ésta que adoptó el nombre de “Grupão” (Grupazo). Fue elegido para el cargo, en julio de 1962, otro militante de la JUC, Vinicius Caldeira Brandt.

La UNE ya había promovido, en el primer semestre de 1962, una tumultuosa huelga general en las diversas universidades del país, siendo Aldo Arantes presidente del organismo estudiantil. Los exámenes escolares fueron aplazados hasta después de las vacaciones de agosto. Pero ahora, bajo la presidencia de V. Caldeira Brandt, la UNE insistía en que

nadie fuera a los exámenes e incitaba a los estudiantes a sublevarse para exigir la participación de los alumnos en los órganos directivos de la Universidad, en la proporción de un tercio con relación al número de profesores.

Estudiantes pertenecientes al grupo de “Catolicismo” de Belo Horizonte, juntamente con otros compañeros universitarios, constituyeron un “Comité anti-huelga” para deshacer la maniobra de la UNE y de sus lugartenientes en la capital del Estado de Minas Gerais, contrarrestando así el movimiento huelguista subversivo.

El día 1 de agosto, los antihuelguistas se presentaron a los exámenes. Venciendo la barrera de los abucheos, las rechiflas, los ultrajes y los intentos de agresión provenientes de los piquetes de la UNE, consiguieron entrar en las Facultades en las que estaban matriculados e hicieron normalmente los exámenes.

Las mismas peripecias se repitieron los días siguientes. Otros alumnos empezaron a animarse con el ejemplo de sus compañeros del grupo de “Catolicismo” y entraron también para hacer los exámenes. De esta forma el movimiento huelguista fue desmoronándose, el número de los que se presentaban a los exámenes aumentó cada vez más y, finalmente, el 9 de agosto la UNE anunció la suspensión de la huelga. El motivo alegado fue el de mantener la unidad del movimiento, que venía sufriendo “*violencia para su división*”²⁴. El mito de la UNE se había roto en la capital de Minas Gerais²⁵.

Terminadas las convulsiones estudiantiles en todo el país, los universitarios de “Catolicismo” de la tradicional Facultad de Derecho de la plaza de San Francisco en São Paulo proclamaron, en el manifiesto *Diez afirmaciones anticomunistas*, su postura doctrinal ante los recientes acontecimientos y ante las cuestiones candentes que sacudían a Brasil en aquellos días. Con la distribución de este manifiesto en la

En Belo Horizonte, el “Comité anti-huelga” se opone

Silbidos y amenazas no intimidan: universitarios de “Catolicismo” rompen la huelga subversiva de la UNE

El movimiento huelguista es suspendido: el mito de la UNE se deshace

La resistencia al izquierdismo gana fuerza en los medios estudiantiles: las Diez afirmaciones anticomunistas

1962, apud Eustaquio Gallejones, S.J., *AP — Socialismo Brasileiro*, Centro de Información Universitaria, Río de Janeiro, 1965, pág. 8).

(22) “O São Paulo”, 10-6-62.

(23) La interpelación fue publicada íntegramente en “Catolicismo”, n.º 140, agosto de 1962, y en 5 diarios de Brasil, y resumidamente en otros 13.

(24) “Diário da Tarde”, Belo Horizonte, 9-8-62.

(25) Cfr. “Catolicismo”, n.º 148, abril de 1963.

histórica Facultad, la resistencia a las izquierdas afirmaba cada vez más su presencia en los medios estudiantiles.

17. Interpelación al profesor Franco Montoro

Un año después, una entrevista del entonces diputado democristiano André Franco Montoro reavivó los debates en torno a la nebulosa “tercera posición”.

El día 4 de julio de 1963, al comentar el libro *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia*, el diputado democristiano asumía la misma posición defendida por la JUC de São Paulo: “Estoy en contra de la estructura capitalista. No acepto la solución comunista. Lucho por un Brasil demócrata cristiano”.

Los universitarios del grupo de “Catolicismo” de Minas, futuros socios y cooperadores de la TFP, dirigieron una interpelación al catedrático, solicitándole la información que la JUC paulista les había negado. Suscribieron la interpelación 7.400 universitarios de Belo Horizonte, São Paulo, Curitiba, Río de Janeiro, Fortaleza y Porto Alegre ²⁶.

El diputado democristiano respondió en la prensa con términos vagos. Volvieron a la carga los estudiantes del grupo de “Catolicismo” de la Facultad de Derecho de la Universidad de São Paulo, con la adhesión de cien compañeros: el día 26 de noviembre publicaron un documento en el que solicitaban al profesor Franco Montoro que entrase en la médula del asunto y no diese respuestas evasivas. Esta vez el diputado prefirió guardar silencio ²⁷.

(26) El texto de la interpelación fue publicado íntegramente en “Catolicismo”, n.º 154, octubre de 1963, y en 7 diarios brasileños, y resumidamente en otros 8.

(27) El documento fue publicado íntegramente por “Catolicismo”, n.º 157, enero de 1964, y “O Estado de S. Paulo”, 29-11-63, y resumidamente en otros 9 diarios.



18. Tres importantes documentos episcopales — El grupo de “Catolicismo” inaugura el sistema de venta directa al público

La acción de los socios de la TFP no se restringió, en ese período, a las campañas contra la reforma agraria confiscatoria y socialista y por la desintoxicación doctrinal del ambiente estudiantil.

Ya en aquel entonces empezaba otro tipo de actuación que después sería característico de la TFP: la venta directa de libros y periódicos a los transeúntes en las vías públicas.

El día 13 de mayo de 1961 monseñor Antonio de Castro Mayer presentó una incisiva carta pastoral previniendo a sus diocesanos contra los ardides de la secta comunista (*).

Monseñor Geraldo de Proença Sigaud publicó también, el 6 de enero de 1962, una oportuna *Carta pastoral sobre la secta comunista, sus errores, su acción revolucionaria y los deberes de los católicos en la hora presente* (**).

Pastoral de monseñor Mayer sobre la secta comunista

También monseñor Sigaud escribe una pastoral contra el comunismo

(*) Fue publicada inicialmente en “Catolicismo”, n.º 127, de julio de 1961. Tuvo después tres ediciones en forma de libro, con un total de 11.500 ejemplares. Fue traducida al italiano y publicada por la editorial *Cristianità* de Piacenza en dos ediciones con un total de 8 mil ejemplares.

(**) “Catolicismo” publicó el documento en el n.º 135, de marzo de 1962. La Editorial Vera Cruz publicó dos ediciones de la obra con un total de 13 mil ejemplares.

La doctrina contenida en esta carta pastoral fue condenada por monseñor Sigaud en las preguntas y respuestas sencillas, al alcance del gran público, que constituyen el sustancioso *Catecismo anticomunista* (*).

El grupo de “Catolicismo” difundió los documentos

La difusión de estos tres documentos episcopales fue hecha por el grupo de “Catolicismo” en venta directa al público de todas las ciudades donde tenía miembros. Esta difusión, iniciada en 1962, prosiguió hasta finales de 1963 y tuvo su importancia en la formación del clima anticomunista en la opinión pública, que cambiaría los rumbos de Brasil.

19. El Congreso de la CUTAL

La subversión hierve en el país

De este modo se llegaba a los umbrales de 1964. Durante los tres meses que antecedieron a la caída de João Goulart, el ambiente brasileño hervía como consecuencia del creciente número de huelgas y agitaciones que la izquierda promovía en todos los sectores.

Un congreso nitidamente comunista: el de la CUTAL

Crecía también el número de las contramanifestaciones. Un congreso de orientación nitidamente comunista —el Congreso de la CUTAL (Central Unica de los Trabajadores de América Latina)— había sido anunciado para los días 24 a 28 de enero de 1964. La designación de la capital del Estado de Minas Gerais como sede de este congreso marxista provocó una vigorosa reacción en Belo Horizonte.

En dos días, 30 mil firmas

Las manifestaciones culminaron con la campaña promovida por universitarios de aquella capital, algunos de los cuales ya eran (y otros más tarde serían) miembros de la TFP. A partir del 23 de enero de aquel año fueron recogidas treinta mil

(*) Publicado por vez primera en “Catolicismo”, n.º 140, de agosto de 1962. El *Catecismo Anticomunista* constituyó un gran éxito editorial, pues fueron publicadas cinco ediciones con un total de 110 mil ejemplares.



La Caravana Nuestra Señora Aparecida, organizada por universitarios de Minas Gerais, se dirige al Palacio presidencial, a fin de entregar un informe con 30 mil firmas contra la realización del Congreso de la CUTAL.

firmas en sólo dos días, en apoyo de un documento contra la realización del referido Congreso en la ciudad de Belo Horizonte o en “cualquier rincón de Brasil”.

Como le faltaba clima para realizarse en esa capital, el congreso se trasladó a Brasília. Los universitarios que promovían la campaña organizaron entonces, el 25 de enero, una caravana de coches hasta la capital federal. Dada la ausencia del presidente de la República, la petición fue entregada al oficial de turno, quien se comprometió a hacérsela llegar al secretario particular de João Goulart.

Mientras tanto, la campaña se extendió a Río y Curitiba, donde fueron recogidas treinta y dos mil firmas más.

A pesar de la repulsa general de la nación, dicho congreso acabó realizándose en el Hotel Nacional de Brasília ²⁸.

El congreso no se realiza en la capital minera

20. Las “Reformas de base”: nuevos embates, nueva interpelación sin respuesta

El sentimiento anticomunista en el Estado de Minas Gerais crecía por momentos. En ese clima, el ex gobernador del Estado de Río Grande do Sul, Leonel Brizola, y otros diputados goularistas —entre ellos dos del Partido Demócrata Cristiano: Paulo de Tarso y Plinio de Arruda Sampaio— decidieron hacer propaganda de sus “reformas de base” en una sesión

Brizola intenta hacer propaganda de las “reformas de base” en Belo Horizonte

(28) Cfr. “Catolicismo”, n.º 159, marzo de 1964.



*La población
minera impide las
conferencias*

*La Acción Cató-
lica participa de
los sentimientos
de Brizola y niega
el problema de
conciencia*

*El "placet" del
arzobispo de Belo
Horizonte*

pública en Belo Horizonte. Una de estas reformas era precisamente la agraria.

El 25 de febrero, día elegido para dicha sesión, sucedió un hecho que quedará registrado para siempre en la Historia de Brasil: el descontento popular de uno de los Estados más conservadores de ese país, provocado por la iniciativa de aquellos diputados, se desbordó en manifestaciones vehementes. A la hora de la reunión, el auditorio se encontraba repleto de una multitud contraria a las "reformas de base". Mujeres que rezaban el rosario ocuparon la misma mesa en la que debían sentarse los conferenciantes. Estos no insistieron, y se retiraron del local.

* * *

Un día después, el 26 de febrero, la Acción Católica de Belo Horizonte emitió un extenso comunicado sobre los acontecimientos de la víspera, divulgado por la prensa el 29 de febrero y distribuido en la calle el 1 de marzo. En él, la organización asumía la defensa del grupo de Brizola y reprochaba con énfasis la actitud tomada el día 25 por la población de Minas Gerais. Aventurándose aun más lejos, el documento afirmaba que, como tales, los católicos no tenían por qué oponerse a las "reformas de base". Finalmente la Acción Católica, revelando enteramente su juego, se declaró partidaria de tales reformas. De esta manera negaba rotundamente el problema de conciencia levantado por el libro RA-CC.

La confusión aumentaba por el hecho de que el manifiesto traía un alto "placet": "De buena voluntad autorizo esta publicación, 28-2-64 — (f) + João Arz.-Coadj." (*).

Fue una bomba en la católica capital de Minas Gerais; una cortina de humo que causó gran perplejidad.

El medio para despejar el ambiente era una interpelación a la Acción Católica.

(*) El manifiesto, con el *placet* de monseñor João Resende Costa, en aquel entonces arzobispo-coadjutor (y después titular) de Belo Horizonte, fue publicado en "O Diário" de esa capital el 29-2-64.

209 mil brasileños interpelan a la Acción Católica de Belo Horizonte sobre sus extrañas afirmaciones respecto a las "reformas de base".



*Interpelación a la
Acción Católica*

La iniciativa se debió a una comisión de católicos de Minas Gerais. Con el apoyo de la TFP, fue lanzada en Belo Horizonte una petición colectiva solicitando a la Acción Católica que definiese claramente su posición ideológica y que fundamentase la extraña afirmación de que no había problemas de conciencia en materia de "reformas de base".

La TFP extendió la petición de firmas a diversas ciudades de otros Estados. En abril finalizó la campaña con 209 mil firmas recogidas.

Por su parte, la Acción Católica se mantuvo hasta el día de hoy en el más completo y deslucido silencio ²⁹.

*209 mil brasileños
proclaman: las re-
formas de base
son un problema
de conciencia*

21. En vísperas de la revolución de 1964, el problema de conciencia

De esta forma llegaba a su auge la dramática controversia sobre las "reformas de base"; y del mismo núcleo de la controversia emergía el *problema de conciencia* tres años antes señalado por RA-CC como el punto neurálgico del asunto en debate.

Poco a poco, todas estas iniciativas —sumadas a otras procedentes de diversos sectores de la sociedad empeñados

*Se acercan días
decisivos: en el
centro de las con-
troversias, la
cuestión de con-
ciencia*

(29) El texto de la interpelación fue publicado íntegramente en "Catolicismo", n.º 160, abril de 1964, y en 14 diarios brasileños, y resumidamente en otros 10.





La caída del Gobierno de João Goulart en 1964 estuvo precedida de grandes manifestaciones en las que multitudes abrumadoras expresaban su disconformidad con la orientación pro comunista del Gobierno en materia socioeconómica. La TFP participó con entusiasmo de esas manifestaciones patrióticas.

en la lucha anticomunista— habían contribuido a generar en el público un creciente rechazo al izquierdismo. Este rechazo se transformó en una inmensa ola de indignación contra la política criptocomunista del gobierno de João Goulart. Este clima ideológico y psicológico constituyó el factor determinante de la revolución de 1964.

Cuando, a partir del 19 de marzo, las memorables *Marchas de la familia con Dios por la libertad* comenzaron a sacar a las calles a multitudes inmensas, los miembros de la TFP participaron con entusiasmo, alegrándose de haber contribuido a la formación del clima que se traducía en aquellas manifestaciones de patriótica disconformidad. Con el éxito multitudinario de las *Marchas* quedaba tan claro el sentir del pueblo brasileño que ya no era posible detener el curso de los acontecimientos.

*El último discurso
de João Goulart*

En su último discurso televisado, el día anterior a su caída, Goulart vituperó con indignación a quienes luchaban contra sus aliados, los “católicos izquierdistas”, y contra las “reformas de base”:

“El veto a mi gobierno por parte de esta minoría reaccionaria ... se fortaleció cuando afirmé que las reformas de base son un imperativo de la hora en que vivimos ...

Comenzaron a acusar de anticatólicos no sólo al presidente de la República sino al mismo cardenal de São Paulo. En la hora en que aún resuenan las Encíclicas sociales de Juan XXIII, es demasiada audacia de esos aventureros que se atreven a hablar en nombre de la Iglesia. No me cabe, sin

embargo, combatir esa usurpación, pues la Acción Católica de Minas y la de São Paulo ya tomaron esa iniciativa” ³⁰.

Ya era tarde. Un día después, Brasil lo apartaría del sillón presidencial (*).

(*) Sobre la era de João Goulart y la acción de la TFP en este período, ver también: PLÍNIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista — Llamamiento a los obispos silenciosos*. Editorial Vera Cruz, San Pablo, 4.ª ed., 1977, págs. 53 a 62).

(30) “O Globo”, 31-3-64.





*Capítulo II
1964-1970*

*Ante el supuesto
alejamiento
del peligro comunista
decae la vigilancia de la
opinión pública
— La TFP crece
y se afirma como uno
de los polos del
pensamiento nacional*



12 de septiembre de 1968. — Sesión de clausura — en el auditorio de la Casa de Portugal, en São Paulo — de la campaña de firmas promovida por la TFP, en la que 1.600.368 brasileños pidieron a Pablo VI medidas contra la infiltración izquierdista en los medios católicos

1. El agrorreformismo vuelve a la carga

Tras la revolución del 64, un fenómeno explicable se manifestó en el seno de la opinión pública brasileña. Este fenómeno causó preocupación en los círculos de la TFP.

El país, sometido a una gran tensión, entraba ahora en una fase de relajamiento brusco y profundo. Este relajamiento provocó una rápida y eufórica despreocupación, por la cual cada uno se volvía exclusivamente hacia sus propios asuntos a fin de disfrutar de la tranquilidad recuperada. Casi nadie pensaba en la posibilidad de nuevas crisis.

Varios ambientes centristas se dejaron dominar por el engaño de que el peligro comunista jamás volvería, con lo cual precisamente se creaban condiciones propicias para su regreso a la escena pública.

Por medio de las páginas de "Catolicismo" el profesor Plinio Corrêa de Oliveira procuró sacudir este letargo. En el mismo artículo en que hacía un elogio a la revolución anti-comunista de 1964 se lee la siguiente advertencia:

"Nos parece que no basta con quedarse en las medidas ya tomadas. La Nación necesita orientar toda su vigilancia hacia

Tras la revolución, un explicable fenómeno psicológico

"El peligro comunista no volverá jamás"



las personas cuya solidaridad con la izquierda le preocupó en los días de João Goulart”.

Más adelante, en clara referencia a personalidades eclesásticas comprometidas con la subversión, el artículo acentúa:

“Hay figuras —y cabe señalar que no sólo laicas— que quedaron en la sensibilidad del pueblo brasileño como fantasmas de días pasados. No nos parece ni prudente ni útil ponerlas nuevamente o mantenerlas en el centro de los acontecimientos”¹. Lo ideal es mantenerlas en una prudente cuarentena política (*).

* * *

Este llamamiento a la vigilancia no encontró el eco que las circunstancias exigían.

El resultado fue que el izquierdismo, rearticulado pocos días después de la revolución, y presumiblemente aprovechándose de la desprevenición de los parlamentarios “moderados”, realizó sus maniobras para hacer aprobar por el Congreso, en abril de 1964, una ley de reforma agraria de carácter fuertemente dirigista y atentatoria del derecho de propiedad.

Rápida fue la intervención de los autores del libro RA-CC, quienes en un corto lapso de tiempo prepararon el estudio *La Reforma Agraria Aníz Badra-Iván Luz; Goularismo sin Goulart*, en el cual afirmaban que la aprobación del proyecto de ley en cuestión representaría una victoria del goularismo a pesar de su reciente derrota. El estudio, entregado personalmente con un mensaje a cada senador y diputado, fue ampliamente difundido por la prensa² y se puede decir que caló hondo... La propuesta, ya aprobada en la Cámara en la sesión del 7 de abril, fue detenida en el Senado.

(*) El contraataque del comunismo después de la revolución de 1964, sus metas y el clima psicológico que él supo explotar, son analizados detenidamente por el profesor PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA en *La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista — Llamamiento a los obispos silenciosos*, Editorial Vera Cruz, San Pablo, 4.ª ed., 1977, págs. 62 a 68.

(1) Cfr. “Catolicismo”, n.º 161, mayo de 1964.

(2) El documento fue publicado en el “Diário de São Paulo”, 8-4-64 y en el “Estado de Minas”, Belo Horizonte, 11-4-64. Resúmenes del

2. ¡Política rural, sí! ¡Reforma agraria expropiatoria, no!

Los adeptos del agrorreformismo continuaban proclamando machaconamente su solución a los problemas agropecuarios brasileños: la división de las tierras y la eliminación de las propiedades grandes y medianas.

La TFP deseaba una solución cabal de los problemas del campo, pero no que fuera desfigurada la estructura rural vigente, cuya reforma le parecía innecesaria, inoportuna e injusta.

En octubre de 1964 la entidad comenzó a difundir en Brasil la *Declaración de Morro Alto* (Editorial Vera Cruz, São Paulo, 1964, 32 págs). En esta obra, elaborada con la ayuda de conocidos agricultores y técnicos paulistas y de Minas Gerais, los autores de *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia* presentaban un programa positivo de política agraria que buscaba proteger y estimular la producción rural, beneficiando a los propietarios, a los trabajadores del campo, y en general a toda la nación. La obra tuvo dos ediciones, con un total de 22.500 ejemplares.

mismo fueron publicados en “Catolicismo”, n.º 161, mayo de 1964, así como en otros 12 periódicos.

La *Declaración de Morro Alto*, que la TFP comenzó a difundir en octubre de 1964, presenta un programa positivo de política agraria con el objeto de resolver a fondo los problemas del campo, sin caer en el colectivismo socialista confiscatorio.



Un programa positivo de política agraria: la Declaración de Morro Alto

Alerta ante la despreocupación general

El izquierdismo contraataca

...y sufre una nueva derrota

3. La TFP y el Estatuto de la Tierra

La TFP toma posición ante el proyecto de Estatuto de la Tierra

A fines de 1964, en medio de una gran apatía de la opinión pública, que sorprendentemente paralizaba hasta los mismos medios rurales, el Congreso aprobó apresuradamente, en 22 días de debates, la Enmienda Constitucional n.º 10 y el Estatuto de la Tierra.

Antes de consumarse esta aprobación, los autores de RA-CC enviaron a todos los diputados y senadores el documento *El derecho de propiedad y la libre iniciativa en el proyecto de enmienda constitucional n.º 5/64 y en el proyecto de Estatuto de la Tierra*, en el que señalaban los aspectos socialistas de esos proyectos de ley. El documento traía fecha del 4 de noviembre de 1964 ³.



Manifiesto sobre la reforma agraria

El 24 de diciembre, tras la promulgación de ambas leyes, la TFP consignó su consternación ante la Historia por medio del *Manifiesto al pueblo brasileño sobre la Reforma Agraria*. Era una declaración cortés y franca en la cual la entidad observaba que *“con el apoyo de los grupos parlamentarios goularistas, los representantes de las corrientes que depusieron a João Goulart hicieron, a través de la aprobación de la enmienda constitucional y del Estatuto de la Tierra, la ‘reforma*

(3) El documento fue publicado íntegramente en “Catolicismo”, n.º 168, diciembre de 1964 y 12 diarios publicaron su resumen. Además, 3 periódicos publicaron entrevistas hechas al profesor Plinio Corrêa de Oliveira sobre el tema.

ma’ que João Goulart quería”. El manifiesto fue publicado en los principales periódicos de Brasil ⁴.

Los efectos de esas leyes no llegaron a ser catastróficos, debido únicamente al sentido común demostrado por el Gobierno Federal que, apoyado por la opinión pública mayoritariamente contraria al agrorreformismo confiscatorio, no las aplicó sino parcialmente.

4. La TFP se estructura y aparece como la expresión genuina de ideas y sentimientos profundamente arraigados en el alma brasileña

Mientras trababa la gran batalla contra el agrorreformismo arriba descrita, la TFP se fue estructurando.

A partir del segundo semestre de 1963, la TFP, que comenzaba a actuar por aquel entonces, asumió el conjunto de actividades hasta entonces ejercidas a título personal (y a expensas propias) por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira y sus colaboradores, congregados bajo la bandera del periódico “Catolicismo”. Los integrantes del grupo de “Catolicismo” pasaban de este modo a constituir el cuadro de socios de la entidad, o a participar de sus campañas y actividades como cooperadores jurídicamente extrínsecos a la TFP pero vinculados a ella por los lazos de un ideal común y de una amistad fraterna. Así se presentaría esta familia de almas en lo venidero: estructurada en una asociación civil de inspiración católica.

Del pequeño grupo que en los remotos tiempos de 1933 comenzó a reunirse alrededor de las mesas de trabajo del “Legionario” hasta la SOCIEDAD BRASILEÑA DE DEFENSA DE LA TRADICIÓN, FAMILIA Y PROPIEDAD, el camino recorrido

La TFP se afirma como uno de los polos del pensamiento nacional

(4) El documento fue publicado en “Catolicismo”, n.º 169, enero de 1965, así como en 22 diarios del país. Otros 11 periódicos publicaron resúmenes del mismo.

había sido grande. Apareció al fin ante el público como la expresión de una corriente de ideas y anhelos profundamente arraigados en las mentes de innumerables brasileños. Por eso mismo, la TFP se revelaría en adelante, y cada vez más, como uno de los polos del pensamiento nacional.

Habiendo desembocado la controversia agrorreformista en un punto muerto con la victoria pírrica de los partidarios de la reforma, se abrían nuevos frentes de acción que daban la oportunidad de explicitar el pensamiento de la entidad respecto a numerosos temas de la actualidad brasileña e internacional.

5. Acuerdo con el régimen comunista: para la Iglesia, ¿esperanza o autodemolición?

En un Concilio que quiso ser pastoral, dificultad en tratar del problema comunista

Se acercaba a su fin la segunda sesión del Concilio Vaticano II, que había sido abierto el 11 de octubre de 1962 por Juan XXIII. En ese Concilio, que quiso ser pastoral y no dogmático (es decir, que no se reunió para definir verdades de Fe, sino para dar soluciones prácticas a los grandes problemas que afligían a la Iglesia), el magno problema del comunismo no había sido hasta entonces debatido. Incluso circulaban rumores de que se había prohibido cualquier referencia al tema, como condición impuesta por el gobierno soviético para la participación en el Concilio de observadores de la Iglesia cismática rusa.

Sin embargo, el problema no podía ser ignorado. El comunismo es por excelencia el enemigo con el cual la Iglesia tiene que enfrentarse en ambos lados del telón de acero. Es el adversario más radical en el campo doctrinal, el mejor articulado y más eficaz en el plano táctico, y el más universal de todos los que la Iglesia ha enfrentado en sus dos mil años de Historia.

No obstante, después de una fase de persecución atroz, los comunistas se dieron cuenta de que era necesario debilitar la oposición de los católicos para que la implantación del régi-

men colectivista fuese duradera en los países donde existía, y para que consiga extenderse al resto del mundo.

El primer ofrecimiento de colaboración fue hecho a los católicos en el famoso discurso de Radio París, el 17 de abril de 1936, en el cual el líder comunista francés Maurice Thorez inició la "*politique de la main tendue*", esto es, la política de la mano tendida.

Pío XI reaccionó enérgicamente ante esta propuesta, alertando a los fieles sobre la falacia de esta maniobra en la célebre alocución *Siamo ancora* del 12 de mayo de 1936. Un año más tarde consagró toda una Encíclica a ese tema (*Divini Redemptoris*, del 19 de marzo de 1937). En ella, decía concluyentemente:

"En otras partes, los comunistas, sin renunciar en nada a sus principios, invitan a los católicos a colaborar amistosamente con ellos en el campo del humanitarismo y de la caridad, proponiendo a veces, con estos fines, proyectos completamente conformes al espíritu cristiano y a la doctrina de la Iglesia. En otras partes acentúan su hipocresía hasta el punto de hacer creer que el comunismo en los países de mayor civilización y de fe más profunda adoptará una forma más mitigada, concediendo a todos los ciudadanos la libertad de cultos y la libertad de conciencia. Hay incluso quienes, apoyándose en algunas ligeras modificaciones introducidas recientemente en la legislación soviética, piensan que el comunismo está a punto de abandonar su programa de lucha abierta contra Dios.

Procurad, venerables hermanos, con sumo cuidado que los fieles no se dejen engañar. El comunismo es intrínsecamente malo, y no se puede admitir que colaboren con el comunismo en terreno alguno los que quieren salvar de la ruina la civilización cristiana. Y si algunos, inducidos al error, cooperasen al establecimiento del comunismo en sus propios países, serán los primeros en pagar el castigo de su error" ⁵.

Las enérgicas medidas de Pío XI contribuyeron a circunscribir en gran medida esa incipiente infiltración comunista en

Tras una persecución atroz, trampa para debilitar la resistencia de los católicos

La Iglesia dice no: Pío XI publica la Encíclica Divini Redemptoris

(5) B.A.C., Doctrina Pontificia, documentos políticos, Madrid, 1958, pág. 708.

En los medios progresistas, la aproximación a las izquierdas prosigue solapadamente

Muere Pío XII. Es elegido Juan XXIII

En vísperas del Vaticano II, nuevo intento: la táctica de la coexistencia pacífica

el campo católico, que tuvo que proseguir solapadamente, incubada en los medios progresistas que iban ganando terreno.

Al finalizar la II Guerra Mundial, con el clima colaboracionista creado por la Conferencia de Yalta, el problema se volvió a plantear con vehemencia. En 1949, Pío XII aprobó el famoso decreto de la Sagrada Congregación del Santo Oficio que fulminaba una vez más, con pena de excomunión, toda colaboración con los comunistas.

En 1958 muere Pío XII y es elegido Juan XXIII. La crisis progresista había asumido proporciones alarmantes en la Iglesia, y en la mente de innumerables fieles se apagaba la certeza de la incompatibilidad fundamental entre la Religión Católica y el comunismo.

En los días que antecedieron al Concilio Vaticano II, los líderes de los países dominados por la secta roja comenzaron muy discretamente a alimentar la esperanza de que cesaría la persecución religiosa, siempre y cuando los católicos dejaran de combatir el régimen comunista.

Los síntomas de este deshielo atrajeron desde el primer momento la atención del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, que tuvo la oportunidad de discutir el problema con algunos prelados, con motivo de su viaje a Roma durante la primera sesión del Concilio. Concordaban esos prelados que no les es lícito a los católicos dejar de combatir el régimen socio-

En el histórico restaurante Ranieri, en Roma, el barón de Montagnac, figura de relieve de los medios católicos italianos, invitó a un grupo de personalidades eclesíásticas y laicas presentes en la Ciudad Eterna con ocasión del Concilio. El profesor Plinio Corrêa de Oliveira (segundo de derecha a izquierda) fue invitado a ocupar un lugar de honor en la mesa. En el centro de la foto, el arzobispo de Trivandrum (India), monseñor Gregorios Thangalathil, de rito católico del Malabar.



económico del comunismo a cambio de una promesa de libertad de culto. No obstante, pensaban que sería difícil demostrar esa tesis.

Fue así como surgió el ensayo *La libertad de la Iglesia en el Estado comunista*, publicado por primera vez en "Catolicismo" (n.º 152, de agosto de 1963). Con la elegancia y simplicidad de estilo que le caracterizan, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira describió con gran claridad dicho problema y demostró de manera irrefutable que los católicos deben rechazar todo y cualquier acuerdo con los comunistas que implique omisión en la defensa los Mandamientos de la Ley de Dios. Concretamente el 7.º y el 10.º, que fundamentan la propiedad privada. Ni siquiera la perspectiva de un recrudescimiento de la persecución, o de una guerra mundial —con la consecuente hecatombe termonuclear— podría llevar a los católicos a ceder en los principios contenidos en aquellos dos mandamientos de la Ley de Dios, que se oponen diametralmente al colectivismo comunista.

El ensayo fue rápidamente traducido al español, francés, inglés e italiano y distribuido a los 2.200 padres conciliares presentes en Roma. Se encargó de este servicio la oficina que la TFP había instalado en la Ciudad Eterna con motivo del Concilio ⁶.

También pareció oportuno distribuir el estudio del profesor Plinio Corrêa de Oliveira a los 450 periodistas del mundo entero que informaban desde Roma del desarrollo del Concilio. Esto fue hecho fácilmente en la *Comisión de Comunicaciones sobre el Concilio*, donde los referidos periodistas se reunían. Es posible que esta distribución haya sido la causa de la resonancia que *La libertad de la Iglesia en el Estado comunista* encontró detrás del telón de acero como más adelante se dirá (*).

El día 4 de enero de 1964, "Il Tempo", el mayor diario de Roma, publicaba íntegramente el estudio del profesor

(*) Una nueva distribución de *La libertad de la Iglesia en el Estado comunista*, en la versión ampliada por el autor, fue promovida por la oficina de la TFP en Roma durante la tercera Sesión del Concilio.

(6) Cfr. "Catolicismo", n.º 157, enero de 1964.

Un toque de alerta: Plinio Corrêa de Oliveira publica "La libertad de la Iglesia en el Estado comunista"

Hay que rechazar todo y cualquier acuerdo con los comunistas

El estudio del profesor Plinio Corrêa de Oliveira es distribuido a 2.200 padres conciliares y a 450 periodistas del mundo entero

Plinio Corrêa de Oliveira, con lo cual se levantaba, en pleno corazón de la Cristiandad, el problema que el Concilio parecía no querer considerar.

* * *

Esta distribución del ensayo del profesor Plinio Corrêa de Oliveira se relacionaba con otras dos iniciativas de los prelados de Campos y Diamantina, concernientes también al problema del comunismo.

El día 3 de diciembre de 1963 monseñor Antonio de Castro Mayer entregó en la Secretaría de Estado de la Santa Sede una petición firmada por 213 padres conciliares de 54 países, en el sentido de que el Concilio condenase el marxismo, el socialismo y el comunismo, en sus aspectos filosóficos, sociológicos y económicos, y previniera además a los católicos contra la mentalidad que preparaba la aceptación de aquellos falsos sistemas.

Monseñor Geraldo de Proença Sigaud entregó personalmente otra petición a Pablo VI el 3 de febrero de 1964, firmada por 510 prelados de 78 países, implorando al Sumo Pontífice que fuese atendido el pedido de Nuestra Señora de Fátima. Como es sabido, la Santísima Virgen se apareció en 1917 en Fátima, Portugal, a tres pastorcitos, y les anunció el castigo que vendría si los hombres no se convirtiesen. El instrumento de este castigo sería Rusia, que *"esparciría sus errores (el comunismo) por el mundo"*. No obstante ser el flagelo con que Dios castigaría a los hombres, Rusia se convertiría al fin, de acuerdo con la misma profecía. Una de las condiciones para esa conversión —según revelación posterior hecha a sor Lucía, una de las videntes de Fátima que aún vive— era la consagración de Rusia y del mundo al Inmaculado Corazón de María, hecha por el Papa en unión con los obispos de todo el orbe ⁷. Ahora bien, el Concilio proporcionaba una excelente ocasión para ello. La petición de los 510 prelados era presentada en un momento muy oportuno.

(7) Breve relato de lo que aconteció en Fátima cuando Nuestra Señora se apareció, S. C. Covadonga, Zaragoza, 1975, págs. 44 a 45).

Lamentablemente, cabe añadir aquí que ni una ni otra petición fueron acogidas por Pablo VI. La consagración de Rusia y del mundo al Inmaculado Corazón de María no fue hecha, y el Concilio terminó sus trabajos en 1965 sin emplear ni una sola vez la palabra "comunismo" en sus tan numerosos y extensos documentos, limitándose a una sumaria referencia —en nota a pie de página— a documentos anteriores del Magisterio Pontificio que habían condenado el comunismo ateo (*).

Mientras tanto, *La libertad de la Iglesia en el Estado comunista* iba circulando, y no sólo en el mundo libre. La obra transpuso el telón de acero, donde el movimiento "católico"-comunista *Pax*, de Polonia, la atacó violentamente a través de sus órganos "Kierunki" (n.º 8, 1-3-64) y "Zycie i Mysl" (n.º 1-2, 1964). Estos ataques dieron origen a una polémica entre el profesor Plinio Corrêa de Oliveira y el periodista Z. Czajkowski, miembro destacado de ese movimiento.

"Nuestra discusión —afirmó el "camarada" Czajkowski en uno de sus artículos— *suscitó gran interés en Polonia, como lo atestiguan las noticias e informaciones publicadas al respecto en otros periódicos polacos, que toman la misma actitud que yo respecto a sus tesis*".

Esta polémica tuvo repercusiones internacionales, envolviendo la conocida publicación católica de París "L'Homme Nouveau" (3-5-64), favorable a la obra, así como el turbulento órgano comuno-progresista francés "Témoignage Chrétien" (n.º 1035, de 1964) que se puso del lado de *Pax* y la revista "Wież" (n.º 11-12, noviembre-diciembre de 1964) de Varsovia, que publicó un artículo que procuraba ser una réplica al estudio del profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

(*) La Constitución Pastoral *Gaudium et Spes* del Concilio Vaticano II, en nota de pie de página referente al problema del ateísmo, cita la Encíclica *Divini Redemptoris* de Pío XI y algunos documentos del Magisterio pontificio que entre otros errores condenan también al comunismo. Esta nota ha sido usada como argumento para la afirmación de que el Concilio no fue enteramente omiso en condenar al comunismo. No es éste, entre tanto, el lugar adecuado para tratar de un tema tan delicado.

Los pedidos no son atendidos...

La libertad de la Iglesia en el Estado comunista transpone el telón de acero



En el Concilio: 213 obispos piden la condenación del comunismo

Consagración de Rusia al Inmaculado Corazón de María: 510 prelados imploran al Pontífice que sea atendido el pedido de Nuestra Señora en Fátima

En mayo de 1964, otra vez en las páginas de "Catolicismo" (n.º 161), el profesor Plinio Corrêa de Oliveira publicó una edición ampliada de este ensayo, en la que desarrollaba con más amplitud algunos de sus argumentos. De esta forma el autor atendía los pedidos de diversas personalidades que habían leído la obra en su primera versión y manifestaron un vivo interés por ella.

Nuevo título:
Acuerdo con el
régimen comunis-
ta: para la Iglesia,
¿esperanza o au-
todemolición?

Para la publicación de la 10.ª edición brasileña, en agosto de 1974, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira cambió el título a fin de resaltar la tesis tratada: *Acuerdo con el régimen comunista; para la Iglesia, ¿esperanza o autodemolición?*

La obra fue traducida a ocho idiomas (español, alemán, francés, húngaro, inglés, italiano, polaco y vietnamita) y tuvo 36 ediciones, con un total de 168 mil ejemplares. Además, el estudio fue reproducido en su totalidad por más de treinta diarios y revistas de trece países. Aparecieron también reseñas y comentarios en innumerables publicaciones.

* * *

"Eco fidelísimo
del supremo Ma-
gisterio de la
Iglesia"

Pero esto no es todo, ya que un importante órgano de la Santa Sede preparaba una alentadora aprobación para *"La libertad de la Iglesia en el Estado comunista"*. El 2 de diciembre de 1964 la Sagrada Congregación de los Seminarios y Universidades (hoy Sagrada Congregación para la Educación Católica) envió una carta al obispo de Campos, que elogiaba al profesor Plinio Corrêa de Oliveira, *"merecida-*



La libertad de la Iglesia en el Estado comunista transpuso el telón de acero. El diario comuno-"católico" "Kierunki", de Polonia, publicó en primera plana una carta abierta dirigida al autor en la que se impugnaba el libro. El profesor Plinio Corrêa de Oliveira (en la foto con el periódico en la mano) replicó, y el diario polaco volvió a contestar, pero no publicó la nueva respuesta del autor.

mente célebre por su ciencia filosófica, histórica y sociológica", y auguraba *"la más amplia difusión al denso opúsculo, que es un eco fidelísimo de todos los Documentos del Supremo Magisterio de la Iglesia, incluso las luminosas Encíclicas 'Mater et Magistra' de Juan XXIII y 'Ecclesiam Suam' de Pablo VI"*.

La carta, firmada por el cardenal Giuseppe Pizzardo, prefecto de ese Sagrado Dicasterio, y refrendada por su secretario monseñor Dino Staffa, posteriormente cardenal, constituye un valioso testimonio del acierto con que el autor había demostrado la delicada tesis, y la fidelidad de su doctrina a la ortodoxia católica.

6. Lucha en favor de arrendadores y arrendatarios, contra demagógicas leyes de inquilinato

Una legislación socialista y demagógica —promulgada hacía unos veinte años, cuando Brasil entró en la II Guerra Mundial— mantenía congelados los alquileres de inmuebles urbanos, produciendo una grave crisis de vivienda.

Con la vertiginosa desvalorización de la moneda como consecuencia de la inflación, había inmuebles cuyo alquiler era menor que el importe de los impuestos que sobre ellos incidían.

Tan absurda e injusta situación provocaba la retracción de los capitales, que huían de las inversiones inmobiliarias en búsqueda de aplicaciones más rentables. En consecuencia, disminuía el número de nuevas construcciones y la crisis de viviendas se agravaba día a día, sobre todo en las grandes ciudades, cuya población aumentaba rápidamente.

Para remediar esta crisis fue presentado un proyecto de ley que preveía, entre otras cosas, el proseguimiento de la congelación de los alquileres. Es decir, mantenía precisamente la causa del mal.

Ante esta situación el profesor Plinio Corrêa de Oliveira levantó la bandera de la derogación de la llamada Ley de

*Congelación de
alquileres: socia-
lismo, demagogia,
crisis de vivienda*

*Los capitales se
retraen, la crisis
de la vivienda se
agrava*

*La "solución" so-
cialista: proseguir
la congelación*

Inquilinato por medio de artículos periodísticos y mensajes a los poderes públicos.

En julio de 1964 preparó el estudio *La propiedad privada mutilada y moribunda en el Anteproyecto de ley de inquilinato*, que fue publicado íntegramente por la prensa de Río, São Paulo, Belo Horizonte, Fortaleza y Goiânia ⁸.

Otro documento del presidente de la TFP, *Reparos y sugerencias al proyecto de ley de inquilinato*, fue enviado en octubre del mismo año al presidente Castello Branco y a todos los senadores y diputados ⁹.

Ambos estudios mostraban que, a medio o largo plazo, la congelación de los alquileres perjudicaría tanto a arrendadores como a arrendatarios, y proponían que los alquileres fuesen descongelados.

La demagogia reaccionó con furor. Los adeptos del mantenimiento de esas leyes vaticinaban que su revocación daría margen a la explotación de los arrendatarios por los arrendadores, que millones de inquilinos quedarían sin techo, y que las masas urbanas se rebelarían.

En noviembre de 1964 fue transformado en ley el proyecto criticado por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira (con algunas de las modificaciones aconsejadas por él). Sin embargo, predominó el sentido común, y entre noviembre de 1965 y octubre de 1966 los alquileres fueron descongelados.

Como fue previsto, los capitales buscaron de nuevo, y afanosamente, el mercado inmobiliario. Como consecuencia, los grandes centros urbanos comenzaron a contar con un elevado índice de construcciones residenciales y comerciales, y todas las clases sociales, incluida la clase obrera, fueron disponiendo con el tiempo de un creciente número de viviendas.

Las voces que durante la campaña contra la Ley de Inqui-

(8) El documento fue publicado íntegramente por 7 diarios, y resumidamente en uno. Ocho diarios publicaron entrevistas del profesor Plinio Corrêa de Oliveira sobre el tema.

(9) El documento fue publicado íntegramente en el "Diário de Notícias", Río de Janeiro, 1-11-64. — Dos diarios publicaron entrevistas del profesor Plinio Corrêa de Oliveira sobre el tema.

linato vaticinaban el descontento popular terminaron por callarse.

Subsisten sin duda muchos problemas en este campo, pero la opinión pública brasileña, tranquila y sensata, hoy más que nunca comprende las ventajas proporcionadas por la victoriosa lucha contra la congelación de alquileres.

7. Victoriosa actuación de los universitarios de la TFP

En octubre y noviembre de 1964 Tristão de Athayde (líder de la "izquierda católica") y el conocido izquierdista Santiago Dantas fueron propuestos como padrino y protector, respectivamente, de los alumnos que en ese año se licenciaban en la tradicional Facultad de Derecho de la plaza de San Francisco en São Paulo. En otras Facultades se hicieron intentos en el mismo sentido.

Los socios y cooperadores de la TFP que ese año acababan la carrera redactaron un manifiesto denunciando el hecho y lo distribuyeron entre sus compañeros. El resultado fue que los nombres de Tristão de Athayde y Santiago Dantas fueron rechazados, y se eligió como padrino y protector de la promoción a dos distinguidos profesores de la misma Facultad.

* * *

Al final de la solemne sesión de licenciatura de esa promoción, realizada en el Teatro Municipal de São Paulo, los licenciados pertenecientes a la TFP distribuyeron un mensaje a sus compañeros titulado *Retrospección y compromiso*, en el que presentaban las actividades desarrolladas en los cinco años de lucha doctrinal contra el izquierdismo. Al mismo tiempo, asumían el compromiso de continuar defendiendo, en la etapa de la vida que comenzaban, los valores de la civilización cristiana.

A los compañeros de la Facultad de Derecho: Retrospección y compromiso



8. En el centro de São Paulo una novedad: los estandartes de la TFP

En las primeras campañas en la vía pública realizadas por la TFP, sus métodos de propaganda eran los habituales en los grandes centros urbanos: altavoces, pancartas y *slogans*.

A partir de 1965 la entidad empezó a utilizar en las calles un nuevo recurso de propaganda: estandartes rojos con un león rampante dorado y las palabras *Tradición, Familia, Propiedad*, en letras del mismo color.

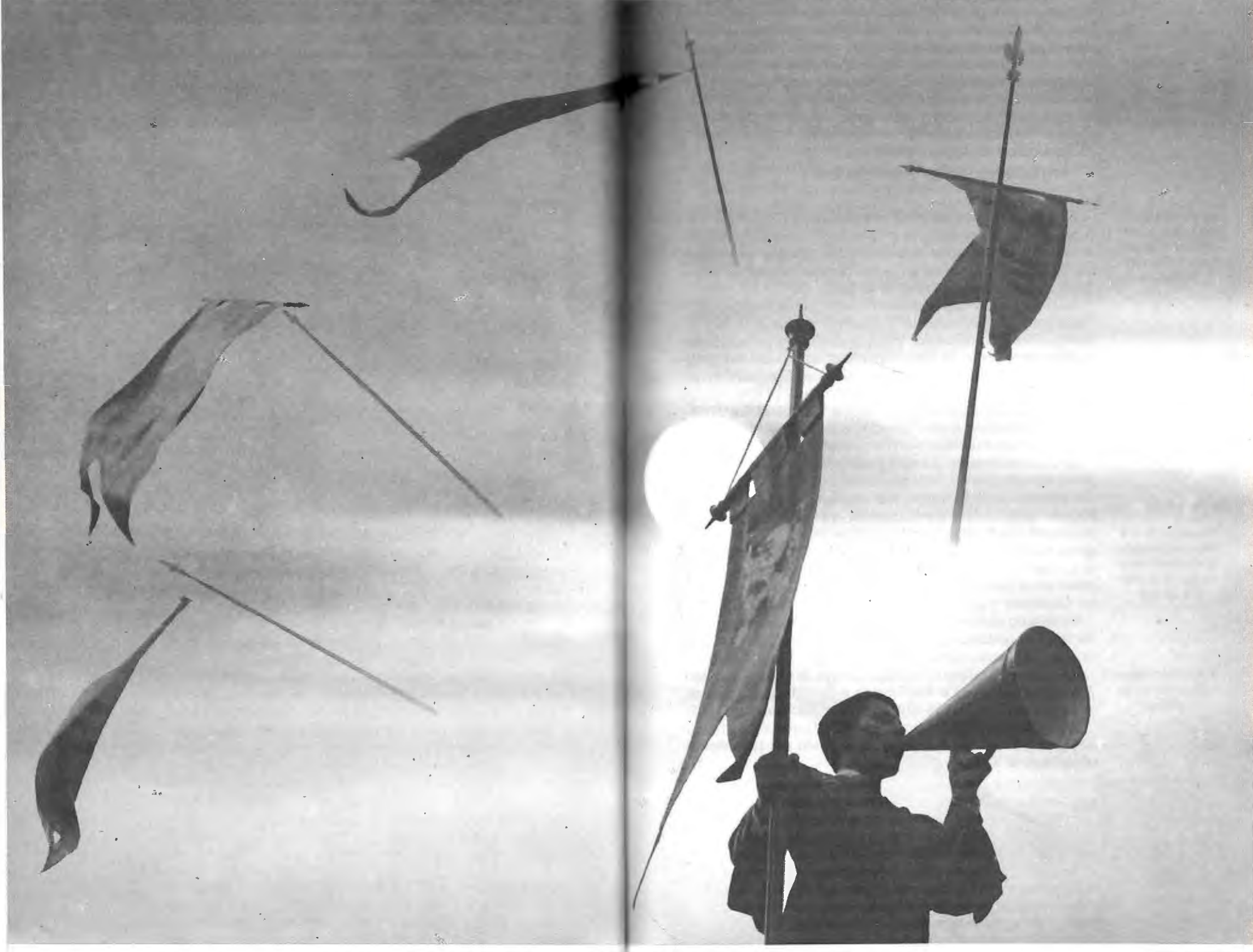


Método de propaganda característico de la TFP

La ocasión escogida para inaugurar estos nuevos métodos fue la campaña de venta de la tercera edición de *La libertad de la Iglesia en el Estado comunista*, en el tradicional “*Via-duto do Chá*”, puente que une los dos sectores del centro de São Paulo.

El 30 de marzo, en las cuatro esquinas de esta concurrida arteria, ondearon al viento por primera vez los estandartes de la TFP, y desde entonces siempre han caracterizado ante el público la actuación de la entidad. Hoy en día prácticamente no hay rincón de Brasil que no conozca este símbolo de la entidad. Donde aparece indica que allí está la TFP para defender —en actividad doctrinal, legal y cortés— algún principio amenazado de la civilización cristiana.





9. "Diálogo, diálogo, diálogo": palabra mágica para embaucar a las multitudes

La táctica del diálogo, nuevo artificio de la guerra psicológica revolucionaria

Ecumenismo, coexistencia, paz, otros ejemplos de palabras talismánicas

Pérdida de la vigilancia en favor del comunismo, meta capital de la nueva táctica

Transbordo ideológico inadvertido y diálogo

El 8 de diciembre de 1965 se clausuraba el Concilio Vaticano II. En los momentos en que los Prelados del mundo entero regresaban a sus lugares de procedencia, la palabra *diálogo* andaba de boca en boca, excitando, con su carga febril, muchos ambientes en el mundo.

La palabra asumía un sentido nuevo y relucía como algo "moderno" y "actualizado". *Dialogar* era estar al día; *no dialogar* era ser anticuado; y es que el *diálogo* parecía tener el misterioso poder de desarmar todas las resistencias, y de ser la sencilla e irresistible manera de modificar las convicciones de todos, incluso de los comunistas.

Análogamente, con el mismo efecto "mágico" eran utilizadas las palabras *ecumenismo*, *coexistencia pacífica*, *paz*, y otras por el estilo.

En los ambientes en que semejante estado de ánimo entraba se iba notando poco a poco una desprevenición de los espíritus con respecto al comunismo, que predisponía en favor de su doctrina y su táctica a personas de por sí refractarias a la predicación marxista explícita. De aquí partía la sospecha de que el uso tergiversado de palabras como *diálogo* hacía parte de un nuevo artificio táctico puesto en práctica por el comunismo en su incesante guerra psicológica revolucionaria contra Occidente y contra la Iglesia.

Un estudio sucinto de este proceso, podría transformar esta sospecha en certeza, y precaver a los incautos contra la nueva táctica comunista, ciertamente sutil.

Con esta meta, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira escribió *Transbordo ideológico inadvertido y diálogo*, publicado en "Catolicismo", n.º 2 178-179, noviembre-diciembre de 1965.

En enero de 1966 la Editorial Vera Cruz publicó la primera edición en forma de libro, de cuya difusión por todo Brasil se encargó la TFP.

Desde 1966 hasta hoy, han sido publicadas diversas ediciones: cinco en portugués, cuatro en español, una en alemán, una en italiano y una en inglés. En total, 100 mil ejemplares. La obra fue transcrita íntegramente en cinco diarios y revistas de España, Argentina y Chile.

* * *

Transbordo ideológico inadvertido y diálogo atravesó el telón de acero.

En el semanario "Kierunki" (n.º 51-52 y 53, de 1967) el "camarada" Z. Czajkowski —el mismo de la polémica en torno a *La libertad de la Iglesia en el Estado comunista*— escribió un artículo bastante singular: *En el círculo de una mistificación psicológica, es decir, de una polémica con el profesor Plinio Corrêa de Oliveira* — continuación.

En este artículo, el escritor "católico"-comunista, a fin de mejor rebatir el ensayo del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, no se le ocurrió nada mejor que adulterar pura y simplemente diversos fragmentos que quiso refutar. Por donde se ve de qué lado estaba la "mistificación"... Llama la atención el hecho de que un destacado miembro de la Asociación Pax, la cual constituye un dócil instrumento en manos del gobierno comunista polaco, haya juzgado oportuno alertar a los círculos intelectuales de su país contra el libro *Transbordo ideológico inadvertido y diálogo*. No puede ser otro el motivo sino el temor de que la obra ocasionase daños a la secta roja en sus propios dominios al otro lado del telón de acero ¹⁰.

(10) Cfr. "Catolicismo", n.º 244, abril de 1971.



Las ediciones en Brasil y en otros países

Por detrás del telón de acero, síntomas de desagrado



El carácter sacramental del matrimonio

La campaña es de los divorcistas, el provecho de los comunistas

En la Cámara de los Diputados, el proyecto de divorcio

10. ¡No al divorcio! — La primera campaña de la TFP contra la destrucción de la familia brasileña

En 1966 la TFP realizó su primera gran campaña en defensa de la familia, amenazada por el divorcio.

El tema del divorcio abarcaba un grave problema doctrinal y un complejo problema psicológico.

Por su propia naturaleza el matrimonio es un contrato indisoluble. Al elevarlo a la dignidad de sacramento, Nuestro Señor Jesucristo confirió un fundamento sobrenatural a la indisolubilidad. La civilización católica nació y prosperó sobre la base de la familia cristiana indisolublemente constituida.

Sin embargo, se comprende que en nuestra era, trabajada por el neopaganismo, las pasiones desordenadas puestas en ebullición por muchos medios de comunicación social tienden violentamente a eliminar de las leyes el principio venerable y austero de la indisolubilidad.

De aquí la aparición en casi todos los países, y también en Brasil, de corrientes divorcistas, que se enfrentan con otras favorables a la indisolubilidad.

La controversia entre estas dos corrientes crece o disminuye de intensidad según las circunstancias. De cualquier manera, las izquierdas se aprovechan de ella.

En efecto, sería una exageración afirmar que quien es favorable al divorcio, es comunista. Sin embargo, es innegable que la subversión utiliza el problema del divorcio como un elemento más para agitar el país, pues ella mucho tiene que ganar y nada que perder con la disgregación de la familia.

* * *

En aquel año de 1966 se tramitaba en la Cámara Federal el proyecto de un nuevo Código Civil enviado por el Gobierno, que incluía en sus disposiciones una virtual implantación del divorcio. Al mismo tiempo, la agitación divorcista se extendía por doquier (con ostensible regocijo de las izquierdas).

En los medios de comunicación social eran muchos los partidarios del divorcio que atacaban furiosamente la indisolubilidad del vínculo matrimonial. Sus técnicas de propaganda —actualizadas, ágiles, impresionantes— contrastaban con las escasas reacciones antidivorcistas, casi siempre sin garbo y poco persuasivas.

Mientras tanto, el Episcopado se mantenía, salvo raras excepciones, en un mutismo desconcertante, del cual parecía deducirse que la Iglesia, desanimada ante la creciente marea del divorcismo, abandonaba la defensa de la indisolubilidad.

De este modo, los brasileños antidivorcistas, aunque ampliamente mayoritarios, tenían la impresión de que la nación entera se había vuelto divorcista, y perdían la voluntad de luchar y la esperanza de vencer.

En estas circunstancias, cupo a la TFP revelar a los antidivorcistas su propia fuerza y restituirles el ánimo. De esa manera se desalentaban los divorcistas. Era el modo de salvar la indisolubilidad conyugal amenazada.

* * *

El día 2 de junio de 1966 la TFP salió a las calles de las ciudades de Brasil recogiendo firmas para un *llamamiento a los altos poderes civiles y eclesidásticos en pro de la familia brasileña*, amenazada por el proyecto de Código Civil ¹¹.

La inmensa mayoría del público apoyó la iniciativa. En las mesas preparadas para recoger las firmas se formaban grandes colas.

(11) El texto de la petición colectiva fue publicado en "Catolicismo", n.º 187, julio de 1966, y en 35 diarios de Brasil.

Un millón de brasileños firmaron las listas de la TFP contra el divorcio.



En los órganos de publicidad: agitación

Ante la creciente marea divorcista, casi todo el episcopado se calla... o hablaba bajo

La TFP apela a los altos poderes civiles y eclesidásticos en pro de la familia brasileña



El profesor Plínio Corrêa de Oliveira habla sobre el tema *la continuidad familiar y la tradición en el proyecto del Código Civil brasileño*, durante el ciclo de conferencias que la TFP organizó sobre el divorcio.

Primera victoria: el proyecto de Código Civil es retirado por el Gobierno

A los once días de haber empezado la campaña, cuando se habían conseguido ya 500.000 firmas, se alcanzó la primera victoria: el proyecto fue retirado por el Gobierno federal para ser reexaminado.

En aquel mismo día, los diputados Nelson Carneiro y José María Ribeiro volvieron a presentar el Código a la Cámara, como proyecto de su propia iniciativa.

El peligro del divorcio persiste: la TFP prosigue su campaña

Fue entonces cuando salió a luz el manifiesto *La TFP y la arremetida divorcista*, con fecha del 25 de junio, en el cual la entidad aplaudía la medida del Gobierno, pedía la vigilancia de todos los brasileños, y comunicaba la continuación de su campaña en vista de la persistencia de la amenaza ¹².

* * *

Ciclo de conferencias, en São Paulo y Belo Horizonte

Coincidiendo con la campaña de firmas, durante los meses de junio y julio la entidad organizó ciclos de conferencias contra el divorcio en São Paulo y Belo Horizonte, en las que disertaron, además de representantes de la TFP, destacadas figuras del Supremo Tribunal Federal, del Tribunal de Justicia y del Tribunal de Apelación de São Paulo, del Tribunal de Justicia de Minas Gerais, así como del magisterio universitario de este último Estado ¹³.

(12) El documento fue publicado en "Catolicismo", n.º 187, julio de 1966, y en 4 diarios, y resumidamente en otros 7.

(13) Ver más adelante, Capítulo IV, 7.

La conducta de la Comisión Central de la CNBB (Conferencia Nacional de los Obispos de Brasil) fue desconcertante en esta ocasión.

El organismo episcopal publicó un comunicado el 17 de junio de 1966 poniendo sobre aviso a los católicos respecto a las actividades de la TFP, al tiempo que se refería benigneamente, tanto al proyecto de Código Civil que introducía el divorcio en la legislación, como al MEB (Movimiento de Educación de Base), cuyo carácter subversivo y procomunista era reconocido por la generalidad de los brasileños...

Al principio la TFP evitó la publicidad. El 24 de junio el profesor Plínio Corrêa de Oliveira envió una carta al cardenal Agnelo Rossi, presidente en aquel entonces de la Comisión Central de la CNBB, en la que manifestaba la sorpresa causada por el comunicado de esa Comisión. Añadía además que ignoraba las causas que pudiesen haber llevado al organismo episcopal a pronunciarse públicamente contra la entidad, y pedía a Su Eminencia una explicación privada.

La TFP esperó más de veinte días antes de tomar una actitud pública.

Al no obtener respuesta, la entidad mandó publicar, el 23 de julio, en los principales diarios del país un extenso documento titulado *Respetuosa defensa ante un comunicado de la venerable Comisión Central de la Conferencia Nacional de los Obispos de Brasil — Filial invitación al diálogo*, el cual demostraba, con lúcida e irrefutable argumentación, lo

Desconcertante comunicado de la CNBB: elogio sin restricciones al MEB y al proyecto de Código Civil divorcista; ataques contra la TFP

En primera instancia, carta del profesor Plínio Corrêa de Oliveira al cardenal Rossi

La carta no obtiene respuesta: respetuosa y filial defensa de la TFP

El auditorio de la Federación del Comercio, en São Paulo, se llenó en todas las sesiones del ciclo de conferencias organizado por la TFP sobre el divorcio.





Para conmemorar la victoria contra el divorcio, la TFP realizó un desfile en el centro de São Paulo y una ceremonia junto al monumento de Ipiranga.

injusto de la actitud adoptada por el órgano máximo de la CNBB ¹⁴.

Esta se mantuvo en el más completo silencio, no teniendo nada que responder al fundamentado documento de la TFP.

* * *

Un millón de firmas, en las listas de la TFP

La TFP clausuró su campaña el 22 de julio de 1966. En 50 días y en 142 ciudades, 1.042.359 brasileños suscribieron el *Llamamiento*. Fue ésta la mayor petición colectiva de la historia de Brasil, superada dos años después por otra petición de la TFP, esta vez en contra de la infiltración comunista en los medios católicos.

La conmemoración de la victoria

El 12 de agosto la entidad conmemoró la victoria alcanzada realizando un desfile de socios y cooperadores en el céntrico "Viaduto do Chá", en São Paulo, seguido de una manifestación cívica en la Plaza del Patriarca.

Dos días después la entidad realizó otro gran desfile, esta vez en coches y autobuses, hasta el histórico monumento a la Independencia, en Ipiranga, donde el profesor Plinio Corrêa de Oliveira y los miembros del Consejo Nacional de la TFP firmaron una plegaria a Nuestra Señora Aparecida, Patrona de Brasil, depositando a sus pies el éxito de la campaña ¹⁵.

(14) El documento fue publicado íntegramente en "Catolicismo", n.º 188, agosto de 1966, y en 20 de los principales diarios de Brasil.

(15) Cfr. "Catolicismo", n.º 189, septiembre de 1966.

11. En las Universidades, la acción coherente y positiva de la TFP

La UNE (Unión Nacional de los Estudiantes), organización claramente subversiva, operaba en íntima conexión con sectores de la Acción Católica, como la JUC. Fue proscrita por la revolución del 31 de marzo, pero en la clandestinidad consiguió durante algún tiempo el liderazgo de diversas entidades universitarias.

En julio de 1966 la UNE programó un congreso estudiantil en Belo Horizonte. Pero, debido a su visible inspiración comunista, fue prohibido por las autoridades y disuelto por la intervención de la policía.

A pesar de la perplejidad y repulsa causada a la opinión pública, los dominicos y franciscanos acogieron a los participantes del congreso prohibido en sus conventos de Belo Horizonte. El insólito suceso dio lugar a una carta abierta de protesta dirigida por 221 personalidades de Minas Gerais a los superiores de ambas casas religiosas. Los firmantes aseguraban que en tal gesto no podían dejar de ver "*una manifestación más del tristemente célebre izquierdismo católico*".

Tras este fracasado intento en Belo Horizonte, la UNE procuró reunir en São Paulo un nuevo congreso de carácter clandestino y subversivo en septiembre del mismo año. El DOPS (Comisaría de Orden Político-social) disolvió esta reunión, efectuó numerosas detenciones e incautó abundante material subversivo.

La UNE en la raíz de las agitaciones estudiantiles

La policía disuelve el congreso: dominicos y franciscanos acogen a los participantes

En São Paulo, un nuevo intento: intervención de la policía



Comienza la agitación

A partir de este hecho empezaron las huelgas universitarias de protesta en diversos puntos de Brasil, seguidas de tumultos y alborotos callejeros.

1.ª etapa: calientan los ánimos por motivos aparentemente insignificantes

La subversión seguía un plan perfectamente estudiado. En una *primera fase* se levantan asuntos circunscritos al ámbito universitario. No obstante, se percibe en el movimiento desde sus comienzos una agitación febril que delata su carácter artificial.

Los universitarios de la TFP se empeñaron en frustrar desde su comienzo los esfuerzos subversivos. Participaron en las asambleas estudiantiles de diversas Facultades de São Paulo, Río de Janeiro, Belo Horizonte y Curitiba. El 9 de septiembre distribuyeron un primer manifiesto en el que lamentaban los eventuales excesos de la represión policial, pero defendían el principio de que el Poder público tiene el derecho y el deber de reprimir la propaganda comunista.

A partir del 17 de septiembre las huelgas adquirieron un carácter claramente subversivo. Seguidos de varios compañeros, los universitarios de la TFP "rompieron" las huelgas, con lo que consiguieron quebrar la unanimidad que se quería establecer en torno al movimiento huelguista.

En una *segunda etapa* el movimiento estudiantil, hábilmente manipulado, entra en el terreno definitivamente político. Se realizan varias manifestaciones en contra del régimen.

Los universitarios de la TFP, atentos al rumbo que iba tomando la crisis, lanzaron un segundo manifiesto el 19 de septiembre con el título: *¿Normalización legal o dictadura caótica de los grupúsculos?* En él se denunciaba a los manipuladores extra-universitarios que utilizaban a los estudiantes para fines políticos inconfesables. El documento, además, mostraba cómo esa manipulación le hacía el juego al comunismo, y llamaba la atención de los compañeros hacia la singular coincidencia entre la agitación que se propagaba en Brasil y la que se propagaba por toda América del Sur, aplaudida, e incluso promovida, por destacados comunistas.

El movimiento estudiantil entraba en su *tercera fase*: un vocabulario típicamente comunista comenzaba a aparecer en las declaraciones hechas en nombre de los estudiantes. En ellas, se arremetía contra las actuales estructuras basadas en

el derecho de propiedad y se arengaba en favor de las reformas de base confiscatorias y socialistas. Semejante vocabulario ponía en evidencia la intención de sublevar a la vez a la masa obrera urbana y rural para que, en unión con los estudiantes, derrocasen al Gobierno; y con éste el mismo sistema socioeconómico vigente en el país. En su lugar se instauraría —evidentemente— una república comuno-sindicalista al estilo de Cuba.

Los universitarios de la TFP intervinieron una vez más a finales de septiembre con un tercer manifiesto que ponía ante los ojos de sus compañeros los rumbos hacia los cuales les estaban arrastrando los prestidigitadores de la crisis universitaria; rumbos éstos a la vez contrarios y extraños a los verdaderos intereses de los estudiantes.

El documento describía, en una visión de conjunto, las diversas etapas de la agitación estudiantil y señalaba el modo por el cual los estudiantes que en ella participaban estaban siendo inducidos inadvertidamente a comprometerse en el capcioso proceso de una insurrección bolchevique.

Este manifiesto fue un golpe definitivo a los planes de los agitadores izquierdistas, los cuales quedaban al descubierto y sin medios de arrastrar a la mayor parte de los estudiantes.

Poco a poco las huelgas fueron perdiendo apoyo y la subversión universitaria entró en receso en todo el país.

Cuando se despejó la polvareda de la demagogia, se pudo ver con claridad que esas agitaciones no eran sino un inmenso *bluff* de maniobras comunistas, preparado para lanzar a todo Brasil en el caos.

La actuación de los socios y cooperadores de la TFP a lo largo de esta crisis despertó reacciones furibundas en las izquierdas universitarias. Estas reacciones eran sistemáticamente desencadenadas por grupos extremistas apoyados por una minoría de simpatizantes. La mayoría de los estudiantes, por el contrario, otorgó a los universitarios de la TFP una acogida siempre cordial y simpática, con manifestaciones de apoyo por el coraje que revelaban ante la demagogia y la arrogancia de los agitadores ¹⁶.

(16) Cfr. "Catolicismo", n.º 191, noviembre de 1966.

3.ª etapa: vocabulario comunista rumbo a la insurrección bolchevique

Desenmascarando el proceso: tercer manifiesto de la TFP



Las huelgas fracasan, la subversión entra en receso



El presidente de la República, Castello Branco, recibe en audiencia al profesor Plinio Corrêa de Oliveira y a otros miembros del Consejo Nacional de la TFP.

12. Actitud simpática del presidente Castello Branco

En 1967 la TFP actuó en favor de una ley de prensa que conciliara la indispensable represión de los abusos —tan frecuentes en este sector— con una justa y adecuada libertad, necesaria para el buen desempeño de la misión periodística.

Cuando la nueva Ley de Prensa se tramitaba en el Congreso, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira envió una carta al presidente Castello Branco fechada el 13 de enero de 1967, en la que pedía que se hiciesen *modificaciones substanciales en el proyecto de manera tal que, aunque reprima los excesos, proporcione a los medios de difusión escrita y oral la libertad necesaria para su actividad.*

Estando de visita en São Paulo, el 25 de enero de 1967, el Jefe de Estado invitó al Consejo Nacional de la TFP a una audiencia en el Palacio de los Campos Elíseos, sede en aquel entonces del gobierno del Estado de São Paulo. En el transcurso de la audiencia el primer mandatario expresó la satisfacción con que había recibido la misiva “*noble y amable*” hacia la persona del presidente de la República. Añadió que se la había enviado al Ministro de Justicia con la recomendación de que le diera la debida atención.

La audiencia del presidente Castello Branco a los dirigentes de la TFP merece una referencia especial. La entidad había tomado una postura discordante en relación a varios proyec-

Ley de Prensa: la TFP envía una carta al presidente Castello Branco

El presidente de la República invita a una audiencia al Consejo Nacional de la TFP

tos presentados por el Gobierno, tales como el Estatuto de la Tierra y el Código Civil divorcista. Esta discordancia —siempre manifestada de un modo digno y respetuoso— no provenía de una oposición sistemática y vulgar, sino de los altos principios que orientan a la entidad. El presidente demostró comprenderlo perfectamente al querer expresar personalmente el aprecio con que había recibido el pronunciamiento de la TFP en favor de una auténtica y proporcionada libertad de prensa en Brasil ¹⁷.

13. Tradición, Familia, Propiedad: un ideal en expansión en América y Europa

Los ideales de la Sociedad Brasileña de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad se fueron extendiendo con el tiempo más allá de las fronteras brasileñas. De esta forma, en casi todas las naciones hermanas de América del Sur comenzaron a formarse, a partir de 1967, entidades afines a la TFP brasileña, las cuales mantienen con ésta, y entre sí, vínculos de fraterna amistad.

Aunque autónomas, están todas unidas en torno a un ideal y una lucha comunes. El ideal: la restauración de la civilización cristiana en el mundo de hoy. La lucha: el combate doctrinal, estrictamente legal y de índole pacífica, contra el comunismo y el progresismo; combate inspirado en la doctrina católica y que pone especial énfasis en los valores de la tradición, familia y propiedad.

(17) Cfr. “Catolicismo”, n.º 194, febrero de 1967.

Los ideales de la TFP se extienden más allá de las fronteras

La TFP de los Estados Unidos realizó un acto en desagravio a Nuestra Señora en la 7.ª avenida de Nueva York. Una organización abortista había publicado un folleto blasfemo contra la Santísima Virgen.





Las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad (TFP) en acción:

Argentina: Interpelación a la OEA por su omisión respecto al comunismo, el cual niega todos los derechos humanos.



Chile: Esclarecimiento de la opinión pública sobre el peligro comunista.



Uruguay: Difusión del best-seller "Izquierdismo en la Iglesia: compañero de ruta del comunismo en la larga aventura de los fracasos y de las metamorfosis".



Colombia: Difusión de la revista "Cruzada", de la TFP colombiana.



Ecuador: Distribución del manifiesto sobre el referéndum constitucional de 1978.



Venezuela: Difusión del boletín "Resistencia", de la Asociación Civil Resistencia.



África del Sur: El estandarte de los Young South Africans for a Christian Civilization en Pretoria.



Bolivia: Divulgación de los Diálogos sociales.



Canadá: Manifestación pidiendo la prohibición de una pieza de teatro blasfema contra Nuestra Señora.

Revolución y
Contra-Revolución,
el libro
básico

Estas entidades adoptan como manual de su ideario y métodos de acción el libro *Revolución y Contra-Revolución* del profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

Sucesivamente, surgieron *Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad (TFP)* en Argentina (1967), Chile (1967), Uruguay (1967), España (1971), Ecuador (1973), Colombia (1973), Venezuela (1974) y Estados Unidos (1974). La TFP de Francia es la más reciente, fundada en 1977.

Inspiradas también en *Revolución y Contra-Revolución*, se fueron formando otras entidades afines: los *Jóvenes Bolivianos pro Civilización Cristiana* (1973) en Bolivia, el *Centro Cultural Reconquista* (1974) en Portugal, los *Jeunes canadiens pour une Civilisation Chrétienne* (1975) en Canadá, la *Asociación Civil Resistencia* (1982) en Venezuela, el *Núcleo Peruano Tradición, Familia y Propiedad* (1983) en Perú, y los *Young South Africans for a Christian Civilization* (1983) en África del Sur.

Las oficinas de representación de las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad en Caracas, Frankfurt, Johannesburgo, Londres, Roma, San José de Costa Rica, Sidney y Washington constituyen centros de irradiación del pensamiento y difusión de noticias sobre las actividades de esta gran familia de entidades hermanas.

Un intenso intercambio de publicaciones y de visitas, hechas para estudiar las respectivas experiencias y métodos, y sobre todo el ideal común, van contribuyendo de modo especial para estimular la vitalidad de estas asociaciones.

Describir pormenorizadamente la actuación desarrollada por cada una de las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad en su respectivo país desbordaría con mucho los límites del presente trabajo. Está en preparación un volumen sobre este tema.

Los estandartes de la TFP francesa enarbolados frente a la Catedral de Notre-Dame de París durante la campaña realizada antes de las elecciones de marzo de 1978. La TFP francesa divulgó en esas fechas dos importantes manifiestos.



Las oficinas de representación de las TFP

La vitalidad de estas asociaciones

14. Un libro profético: “Frei, el Kerensky chileno”

Fabio Vidigal Xavier da Silveira, directivo de la TFP brasileña, se hallaba de visita en Chile cuando, el 1 de septiembre de 1966 recibió orden del Gobierno demócrata cristiano presidido por Eduardo Frei de abandonar el país en 72 horas. ¡Se alegaba que había desarrollado actividades subversivas!

Lo que ocurrió fue sencillamente lo siguiente: el día 29 de agosto se realizó en la ciudad chilena de Temuco una reunión de agricultores de la zona. Fabio Xavier da Silveira, que se hallaba presente al encuentro, fue invitado a hablar sobre la reforma agraria en el Brasil de los tiempos de João Goulart. El tema estuvo rigurosamente circunscrito a la realidad brasileña.

Sin embargo, el Gobierno democristiano del país andino, que se encaminaba también por los resbaladizos caminos de las reformas de estructuras, se dio por aludido. Muy sintomáticamente, interpretaba la exposición y análisis del problema de la reforma agraria y de la lucha que a ese propósito se trabó en Brasil como una intervención en los asuntos internos chilenos.

Fabio Xavier da Silveira abandonó Chile, no sin obtener antes una audiencia con el ministro del Interior, Bernardo Leighton, a quien presentó su enérgica protesta contra la violenta y arbitraria medida de la que había sido víctima ¹⁸.

Durante su estancia en Chile, el señor Xavier da Silveira acabó conociendo de cerca el régimen que se había instalado en aquel país. Como perspicaz observador que era, se dio cuenta del triste desenlace hacia el cual se encaminaba la nación chilena. Por ello, recopiló declaraciones, recortes de prensa y de diferentes publicaciones, lo que le permitió escribir un libro sobre el tema, menos de un año después. Su título,

Directivo de la
TFP es expulsado
de Chile

Asunto prohibido
en el Chile de
Frei: la reforma
agraria en Brasil

En Chile, Fabio
Xavier observa y
se documenta

(18) Cfr. “Catolicismo”, n.º 190, octubre de 1966.

como si de un hierro en brasa se tratara, señaló para siempre a Eduardo Frei como el "Kerensky chileno".

En efecto, en la obra descriptiva y de análisis sociopolítico que en aquel entonces escribió, el joven y brillante directivo de la TFP mostraba con nitidez cómo el presidente demócrata-cristiano estaba preparando el camino para la ascensión de la minoría marxista al poder en Chile, del mismo modo que en análogas circunstancias Alejandro Kerensky preparó la ascensión de Lenin en Rusia.

Concluido el trabajo en julio de 1967, "Catolicismo" (n.º 178-179) lo publicó con el título *Frei, el Kerensky chileno*. En seguida, la Editorial Vera Cruz sacó la primera edición en forma de libro. Fue publicado en Argentina (seis ediciones), Venezuela (tres ediciones), Colombia, Ecuador e Italia, lo cual, sumado a las cuatro ediciones brasileñas (dos en forma de libro y dos en la revista "Catolicismo"), completa el total de dieciséis ediciones que superan los 120 mil ejemplares.

* * *

En julio sale la denuncia: Frei, el Kerensky Chileno

Frei, el Kerensky Chileno, libro prohibido

El libro provocó un gran revuelo en Chile. Tras conocer su publicación en Brasil, el Gobierno chileno prohibió su divulgación en la nación andina.

Pero la obra rompió el bloqueo de modo inesperado: los turistas chilenos adquirían la edición argentina recién aparecida en Buenos Aires y volvían a su país llevándola en el equipaje. Sin embargo, esa entrada era muy pequeña para atender a la enorme demanda. Todos querían leer el libro. Se organizó entonces una impresionante carrera de precios.

Con tres años de antelación, Fabio Xavier da Silveira previó que Frei sería el *Kerensky chileno*. En la foto de abajo, el líder demócrata-cristiano abraza efusivamente al marxista Allende en el acto de transmisión de poderes.



Para comprarlo de segunda mano a los pocos y felices poseedores, había que disputar.

Chile se estremeció con la obra. Aunque los hechos señalados por Fabio Xavier da Silveira fuesen notorios, nadie los había encadenado y expuesto en un solo cuadro, el cual formaba un panorama expresivo y preocupante. Con la imparcialidad y la distancia de los acontecimientos que su condición de extranjero le confería, el directivo de la TFP brasileña analizó el curso lógico de la política demócrata-cristiana en Chile y anunció su probable desenlace.

El Gobierno demócrata-cristiano se sintió de tal manera desconcertado y sorprendido que no se limitó a impedir arbitraria y dictatorialmente la difusión del libro en su propio país. A petición del embajador chileno, la venta pública en Brasil fue prohibida cuando ya se habían vendido veinte mil ejemplares. La TFP acató, no sin protestar, la insólita decisión de las autoridades, que aceptaban así la increíble imposición del Gobierno chileno demócrata-cristiano...

No obstante, se puede afirmar que la divulgación hecha en Brasil había alcanzado ya el objetivo de alertar a la opinión pública sobre los peligros de la experiencia chilena. El futuro iba a confirmar la oportunidad y exactitud de esta advertencia antes de lo que muchos suponían.

En efecto, tres años después, cuando Frei entregó el gobierno al marxista Allende, en toda Iberoamérica se levantó un clamor al unísono: *Frei, el Kerensky chileno* es un libro profético.

Sí, en toda Iberoamérica, pues la experiencia demócrata-cristiana de Frei hipnotizaba literalmente a numerosos e influyentes sectores iberoamericanos. El libro de Fabio Xavier da Silveira, que deshacía el mito demócrata-cristiano, contribuyó decisivamente para que el rumbo histórico del continente cambiara y se procurasen otros horizontes ¹⁹.

En 1970, con la ascensión de Allende al poder, a la historia de *Frei, el Kerensky chileno* se añadiría otro capítulo, del cual se tratará en el momento oportuno.

(19) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Fabio, el iberoamericanista cristiano*, "Folha de S. Paulo", 2-1-72.

El embajador chileno pide y obtiene la prohibición de la venta pública del libro en Brasil

El libro de Fabio Xavier da Silveira deshizo el mito demócrata-cristiano

15. En el 50 aniversario de la revolución comunista

En el 50 aniversario de la revolución bolchevique, la TFP se dirige a la nación

La primera advertencia de la TFP sobre los peligros de la distensión

El día 1 de noviembre de 1967 la TFP publicó en los principales periódicos brasileños un manifiesto titulado *En el 50 aniversario de la Revolución bolchevique*.

En los comentarios que los grandes medios de comunicación de todo el mundo consagraron en aquel entonces al cincuentenario de la revolución bolchevique, se respiraba el derrotismo, la apatía, cuando no la benevolencia hacia el comunismo, y se infundía un optimismo ingenuo sobre las intenciones democráticas de los dirigentes del Kremlin y las posibilidades de una "evolución interna" del comunismo.

El manifiesto de la TFP mostraba la inconsistencia de esas esperanzas, e incitaba a los pueblos de Occidente a que se mantuviesen vigilantes en la defensa de las creencias, principios, tradiciones y valores culturales que constituían su patrimonio cristiano. Probaba además que la *détente* (distensión) —que todavía estaba en estado de germinación y que tan funestos resultados trajo a la Iglesia y a las naciones libres— no era sino una inmensa capitulación ante el comunismo ²⁰.

Que nos conste, este documento de la TFP ha sido el primer llamamiento en el mundo en contra de la *détente*.

El general Milton Tavares, comandante del II Ejército, estuvo presente en la Misa por las víctimas del comunismo que la TFP mandó celebrar en 1979, en la iglesia de Nuestra Señora del Paraíso, en São Paulo. A su lado, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, el coronel Carlos Sergio Torres y el coronel Murillo Fernando Alexander. Comparecieron también al acto los generales Henrique Beckman, comandante de la 2.ª División del Ejército, y Leo Guedes Etchegoyen, jefe del Estado Mayor del II Ejército, además de otras autoridades civiles y militares.



16. Homenaje y oración por las víctimas del comunismo

En noviembre de 1967 la TFP mandó celebrar misas en 17 ciudades brasileñas por las almas de las víctimas del comunismo y del terrorismo desde 1917. Estos actos religiosos se realizaron en nueve capitales de Estados y otras ocho ciudades del país. Fueron recordadas especialmente las almas de los caídos en defensa de las instituciones y de la civilización cristiana como consecuencia de actos terroristas. El Santo Sacrificio fue ofrecido también por la liberación de los pueblos esclavizados por el comunismo.

A partir de entonces, todos los años, la TFP hizo celebrar en noviembre misas por esas intenciones en São Paulo, Río, Belo Horizonte, Brasília, y otras ciudades donde tiene sedes. Han asistido con frecuencia altas autoridades civiles y militares, representantes del cuerpo diplomático y consular, mutilados y familias enlutadas por la acción del terrorismo, además de un gran número de fieles. La presencia de delegaciones de las colonias de los pueblos cautivos radicadas en Brasil ha dado a esas celebraciones una nota peculiar de dolor y de heroísmo.

Rezando por los que cayeron en la lucha: misas por las víctimas del comunismo

(20) El documento fue publicado en "Catolicismo", n.º 203, noviembre de 1967, "O Estado de S. Paulo", 1-11-67 y otros 9 diarios. Fue transcrito en las actas de la Asamblea Legislativa del Estado de Minas Gerais a petición del diputado Navarro Vieira (Cfr. "Diário da Assembléia", Belo Horizonte, 15-11-67).

En 1969 y 1973, terminadas las ceremonias religiosas en la catedral metropolitana de la capital paulista, los participantes fueron en desfile hasta el *Patio do Colegio*. En este histórico lugar donde se fundó la ciudad de São Paulo y donde vivió el padre José de Anchieta, la TFP realizó actos cívicos contra el comunismo y en homenaje a las víctimas de la tiranía roja en el mundo entero.

En 1972, socios y cooperadores de la asociación, acompañados de muchos simpatizantes, se dirigieron en marcha cívica desde la Catedral hasta el oratorio de *Nuestra Señora de la Concepción, víctima de los terroristas*, instalado en la sede que posee la entidad en la calle Martim Francisco 669 en el barrio de Santa Cecilia, donde una vez más rezaron para que la Santísima Virgen Madre de Dios aleje de Brasil el flagelo del comunismo.

17. 1.600.368 brasileños piden a Pablo VI medidas contra la infiltración comunista en la Iglesia

Para muchas personas los medios de comunicación social —prensa, radio y televisión— son fiel reflejo de lo que piensa la opinión pública. De esta forma, por el apoyo publicitario que tenga una corriente de opinión se suele evaluar su pujanza y su número.

A su vez, esta impresión ejerce un singular poder de persuasión sobre el hombre moderno, habituado a aceptar como dogma la opinión de la mayoría, incluso en materias en las que nada tiene que ver el argumento numérico.

El panorama psicológico de Brasil en 1968



Después de la Misa por las víctimas del comunismo, en noviembre de 1973, la TFP realizó un acto cívico en el *Patio do Colegio*, en São Paulo. El profesor Plínio Corrêa de Oliveira se dirige al numeroso público que compareció al acto.

Ahora bien, la propaganda de la “izquierda católica” alcanzaba un nuevo auge publicitario.

Los “sacerdotes de mitin”, las “monjas de minifalda”, y sectores comunero-progresistas del laicado sumaban sus voces a la agitación estudiantil que invadió el ambiente brasileño, como repercusión del movimiento de mayo del 68 en Francia.

Monseñor Helder Cámara llenaba las páginas de los periódicos con sus declaraciones en favor del recién fundado “Movimiento de Presión Moral Libertadora”, destinado a “mentalizar” (léase “agitar”) Brasil de norte a sur. Su slogan era: “Acción, justicia y paz, último recurso legal”.

Este apoyo eclesiástico a las agitaciones subversivas traumatizó a la nación, invitándola a dejarse llevar por la impresión de que la Iglesia en masa se pasaba a la izquierda (*).

En tales circunstancias, el mejor servicio que la TFP podía prestar al país y a la civilización cristiana consistía en pedir a las autoridades eclesiásticas competentes medidas contra la infiltración izquierdista en el clero, y al mismo tiempo en revelar a la opinión pública que la abrumadora mayoría de los católicos rechazaba energicamente el giro a la izquierda

Nuevo auge de la propaganda izquierdista: los “sacerdotes de mitin” y las “monjas de minifalda”

La “Presión Moral Libertadora” de monseñor Helder Cámara

En presencia de un bluff, el trauma de una nación

(*) Sobre la actitud de la CNBB, del clero y del laicado ante esta declaración, cfr. PLÍNIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista — Llamamiento a los obispos silenciosos*, Editorial Vera Cruz, São Paulo, 4.ª ed., 1977, págs. 69 a 79).



con el cual, a juzgar por lo que decía la prensa, parecía solidarizarse.

La aparición del escandaloso *Documento Comblin* dio ocasión a un pedido de esta naturaleza.

* * *

Se levanta una punta del velo: el Documento Comblin

Hasta el día de hoy no se sabe cómo fue a caer en manos de la prensa aquel documento-bomba salido de la pluma del sacerdote belga Joseph Comblin. Aunque no estuviese destinado a la publicidad como entonces se alegó, el hecho es que trascendió al público y dejó aterrada a la nación entera.

El padre Comblin, profesor del Instituto Teológico (Seminario) de la Archidiócesis de Recife, era muy claro en su escrito. Como medios válidos para la "liberación" preconizaba la revolución en la Iglesia, la subversión en el país, el derrumbe del Gobierno, la disolución de las Fuerzas Armadas, la implantación de una dictadura socialista apuntalada por tribunales de excepción y preparada para reducir al silencio por medio del terror a los descontentos.

Aunque de manera difusa, el pueblo brasileño se daba cuenta de que el peligro crecía gracias a la agitación continua de una minoría de eclesiásticos y seglares católicos. Sin embargo, por no tener una noción clara sobre el asunto, su rechazo era silencioso, lo que proporcionaba al "izquierdismo católico" la oportunidad de gloriarse impunemente de tener de su lado a la inmensa mayoría católica del pueblo.

El *Documento Comblin* era revelador porque presentaba con claridad absoluta, en un solo cuadro y en una sola apología, las tendencias, opiniones y propósitos subversivos que aparecían dispersos, aquí y allá, dentro de los ambientes de la "izquierda católica".

No obstante, el documento no logró romper por sí solo la inhibición colectiva. Para probar que se trataba de un *bluff*, era menester mostrar hasta la evidencia que innumerables brasileños no aceptaban los rumbos hacia los que se les quería arrastrar. La TFP salió, pues, al campo de batalla.

El día 21 de junio de 1968 el profesor Plinio Corrêa de Oliveira envió una carta al arzobispo de Olinda y Recife en

la que pedía que el sacerdote subversivo fuese expulsado del Instituto Teológico y de la Archidiócesis de Recife.

"La Nación —decía la carta— se siente alarmada e indignada viendo que semejante agitador haya podido introducirse dentro del cuerpo docente del Instituto Teológico que V.E. fundó precisamente para estudiar la realidad brasileña y movilizar al pueblo para una acción cívica y política.

Así, la Sociedad Brasileña de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad está segura de interpretar los anhelos de millones de brasileños al pedir a V.E. que expulse del Instituto Teológico de Recife y de la ilustre Archidiócesis, en la que todavía refulge el glorioso recuerdo de, monseñor Vital, al agitador que se aprovecha del sacerdocio para apuñalar a la Iglesia y abusa de la hospitalidad brasileña para predicar el comunismo, la dictadura y la violencia en Brasil".

La carta fue publicada en los principales órganos de la prensa ²¹, y la TFP repartió 500 mil ejemplares entre la población de las grandes y medianas ciudades.

Monseñor Helder Câmara no recibió de buen grado esta misiva. Las páginas de la Historia consignarán el comentario evasivo y forzado del arzobispo, que la prensa publicó: *"A fin de cuentas, todos tienen el derecho de hacer críticas, yo simplemente las oigo, respondiendo a ellas cuando es necesario"* ²².

El 23 de junio de 1968 monseñor Castro Mayer y monseñor Sigaud enviaron a su vez una carta conjunta en el mismo sentido al cardenal Agnelo Rossi, entonces arzobispo de São Paulo y presidente de la CNBB, en la cual, tras resumir el programa subversivo del padre Comblin, afirmaban:

"Vuestra Eminencia comprende que si dejamos sin protesta la actitud insólita del padre Comblin, corremos el riesgo de pasar por reos confesos ante el pueblo fiel, y como promotores de la revolución social comunista..."

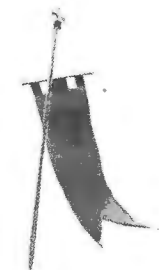
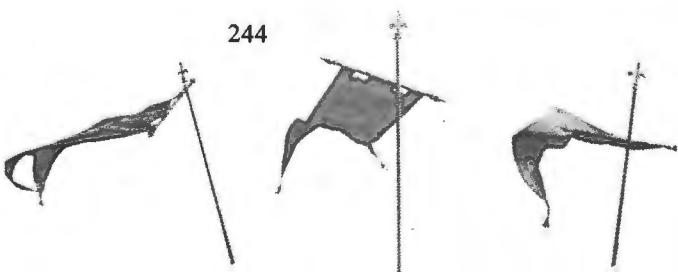
(21) La carta fue publicada en "Catolicismo", n.º 121, julio de 1968, y en 43 periódicos brasileños, y resumidamente en otros 14.

(22) Cfr. "Catolicismo", n.º 211, julio de 1968.

La TFP pide medidas contra el sacerdote subversivo: carta del profesor Plinio Corrêa de Oliveira a monseñor Helder Câmara

La respuesta forzada del arzobispo

Monseñor Mayer y monseñor Sigaud insisten



Un factor de inhibición para los católicos descontentos: respeto al carácter sagrado del sacerdocio

Para destruir el bluff, romper la inhibición colectiva

Tomamos, pues, la libertad de solicitar de Vuestra Eminencia que tome las medidas necesarias en el sentido de expurgar los medios católicos de estas influencias doctrinales venenosas que están causando una enorme devastación” ²³.

El purpurado respondió por la prensa en el siguiente tono: *“Se le ha dado al informe Comblin un valor oficial que en ningún momento tuvo, por cuanto es solamente un estudio, como tantos otros presentados...”* ²⁴.

Oficial o no, el hecho es que era injustificable el tenor de semejante “estudio”, que predicaba la revolución en la Iglesia y en el país.

Nada podía esperarse, por tanto, de estas instancias. Era necesario recurrir al supremo Pastor.

* * *

El 17 de julio de 1968 la TFP comenzó en toda la nación una gran campaña de firmas para un mensaje a Pablo VI en el que respetuosamente se pedían medidas eficaces contra la infiltración izquierdista en los medios católicos ²⁵.

Fueron memorables los días de esta campaña. El Brasil católico, al mismo tiempo que demostraba su fidelidad a la Iglesia, pedía al supremo Pastor que apartase al lobo que quería devorar a las ovejas. Las firmas, por decirlo así, llovían a cántaros.

La iniciativa impresionó también a las autoridades eclesásticas, civiles y militares. El mensaje fue firmado por quince arzobispos y obispos, cinco ministros, dos gobernadores,

cuatro mariscales, cinco almirantes, ocho generales, dos senadores, dos vice-gobernadores, doce secretarios de Gobiernos estatales, magistrados, diputados federales y estatales, alcaldes y concejales.

Al mismo tiempo, numerosas personalidades se pronunciaron en favor de la campaña, lo cual demostró con creces que el silencio mantenido hasta entonces por los brasileños escondía una profunda preocupación ante el peligro que representaba la infiltración izquierdista en el clero. Silencio que en tan crítica coyuntura se explicaba tan sólo por la profunda adhesión del pueblo a la Iglesia Católica Apostólica Romana.

Al final de la campaña (12 de septiembre de 1968), y hecho el cómputo de las firmas, se verificó que, en 58 días, 1.600.368 brasileños en 229 ciudades de 21 Estados de la Federación habían firmado en las listas de la TFP.

La conocida revista norteamericana “Time”, muy mortificada, se encargó de concluir:

“La facilidad con que la TFP recogió las firmas refleja el hecho de que la mayoría de los latinoamericanos aprueba o por lo menos tolera el conservadurismo católico” ²⁶.

Sí, los latinoamericanos, pues al mismo tiempo la TFP argentina, la chilena y la uruguaya promovían peticiones semejantes a la de la TFP brasileña.

*En 58 días,
1.600.368 firmas:
la mayor petición
colectiva de la his-
toria de Brasil*

*También en Ar-
gentina, Chile y
Uruguay*

(26) “Time”, 23-8-68.

(23) Ibídem.

(24) Ibídem.

(25) El mensaje a Pablo VI fue publicado en “Catolicismo”, n.º 212/214, agosto/octubre de 1968, y en 15 periódicos de Brasil, y resumidamente en otros 3.



1.600.368 brasileños se solidarizan con el mensaje de la TFP a Pablo VI pidiendo medidas contra la infiltración comunista en los medios católicos.



Numerosos eclesiásticos y personas de todas las clases sociales firmaron contra la infiltración comunista en la Iglesia.



*¿Cuál fue la res-
puesta?*

*La TFP apela a
Pablo VI: el pue-
blo acude en masa*

*También firman
las autoridades*



El profesor Plinio Corrêa de Oliveira habla en la sesión de clausura de la campaña de firmas, en el auditorio de la Casa de Portugal, en São Paulo. A continuación, habló monseñor Castro Mayer.

Las firmas son entregadas en la Secretaría de Estado de la Santa Sede

De esta forma, después de un meticuloso recuento, pudo ser entregado en microfilms al Vaticano, el día 7 de noviembre de 1969, el impresionante total de 2.038.112 firmas recogidas en las cuatro naciones. La entrega fue realizada, mediante protocolo, por un enviado especial de las entidades promotoras de la petición de firmas ²⁷.

El 12 de septiembre de 1968, la TFP organizó un acto solemne de clausura de la campaña en el auditorio de la Casa de Portugal en São Paulo. Estuvieron presentes más de dos mil personas, entre las cuales numerosas autoridades.

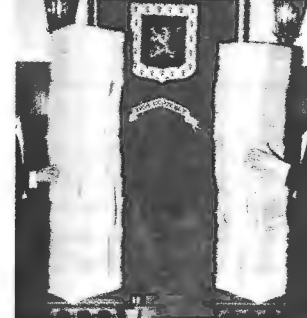
* * *

Queda por decir una melancólica palabra final sobre la acogida dada a estos mensajes en el Vaticano. El silencio más frío y total siguió a la súplica filial, respetuosa, sumisa,

(27) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *SOS de millones — Maleta pequeña — Todo normal*, "Folha de S. Paulo", 30-11-69. Ver también "Catolicismo", n.º 229, enero de 1970.



Las listas con las firmas formaban dos pilas de metro y medio.



angustiada, ardiente, de millones de fieles católicos de América del Sur...

De parte de la Sagrada Jerarquía, tomada en su conjunto, nada se hizo después de esto en Brasil, ni en Argentina, ni en Chile, ni en Uruguay, ni en ninguna parte del mundo iberoamericano, en el sentido de darle un eficaz y pronto remedio a la inmensa llaga comuno-“católica”...

18. Los artículos del profesor Plinio Corrêa de Oliveira

A finales de 1967, el secretario del periódico "Folha de S. Paulo" (*), en una conversación mantenida con un representante del Servicio de Prensa de la TFP, le comunicó la intención de aquel periódico de inaugurar una página de debates, e invitó al profesor Plinio Corrêa de Oliveira a colaborar en ella.

A medidados del siguiente año la Dirección misma de la "Folha de S. Paulo" renovó la invitación, que fue aceptada.

Así comenzó, el 7 de agosto de 1968, la colaboración del profesor Plinio Corrêa de Oliveira en este rotativo, interrumpida solamente cuando sufrió un grave accidente automovilístico en febrero de 1975. Distintas circunstancias le impidieron reiniciar dicha colaboración hasta noviembre de 1976. En los momentos en que se publica este libro, se pueden contar más de 450 artículos publicados.

(*) N. del T.: la "Folha de S. Paulo" es el periódico con mayor circulación en Brasil.

Silencio total ante la súplica de dos millones de católicos

Plinio Corrêa de Oliveira inicia una colaboración en el periódico de mayor circulación en Brasil

En la "Folha de S. Paulo", 450 artículos de Plinio Corrêa de Oliveira

La TFP los distribuye a la prensa de Brasil y del extranjero, siendo reproducidos en distintos periódicos y revistas de las Américas y de Europa.

Aplausos y críticas

Los temas tratados —con la fidelidad doctrinal, la coherencia y la penetración que caracterizan al autor— encuentran viva resonancia no sólo entre los allegados a la TFP, sino también entre importantes sectores del público. En sentido contrario, los sectores propensos al optimismo y a la simpatía hacia el comunismo, no ahorran sus críticas apasionadas.

19. El Servicio de Prensa de la TFP

Se crea un Servicio de Prensa

El Servicio de Prensa de la TFP fue estructurado a partir de 1969 con la función específica de proporcionar los comunicados, declaraciones y noticias de la entidad a los periódicos, radios y cadenas de televisión.

Hasta entonces la entidad divulgaba sus informaciones a través de la Agencia Boa Imprensa — ABIM (de la Editorial Padre Belchior de Pontes, que edita “Catolicismo”). Por convenio con la Editorial, dicha agencia y periódico eran y continúan siendo dirigidos por la TFP.

En 1969 la TFP sintió la necesidad de un servicio propio para satisfacer el creciente interés del público en conocer sus actividades.

El Servicio de Prensa es solicitado frecuentemente por representantes de los medios de comunicación social, especialmente de São Paulo y Río, interesados en conocer la postura de la TFP respecto a diversos sucesos de actualidad.

Dentro de las funciones del Servicio de Prensa está también el atender a las personas que desean obtener cualquier información sobre la TFP. Más de una vez, por ejemplo, el Servicio de Prensa recibió con gusto visitas de estudiantes interesados en obtener datos para elaborar trabajos a respecto de la TFP en la Universidad.

Entrevistas a periódicos y televisiones del extranjero

No han faltado también pedidos de entrevistas de grandes periódicos y cadenas de televisión del extranjero. El profesor Plinio Corrêa de Oliveira ha concedido entrevistas sobre la TFP a las televisiones alemana (1970), suiza (1971) y fran-

cesa (1972). En 1970 fue entrevistado por el periodista Henri Fesquet de “Le Monde” de París. En 1971 el enviado de una de las principales revistas semanales norteamericanas, “Newsweek”, y en 1976 el periodista Hugh O’Shrwhshgni del “Financial Times” de Londres estuvieron también en Brasil con el mismo objeto.

La notoriedad de la TFP se puede constatar también por el elevado número de referencias a la entidad en los medios de comunicación social: cerca de 1.700 noticias por año fue el promedio de la década de los 70, lo que representa casi cinco noticias por día publicadas en todo Brasil.

Más significativo aún que el número de estas noticias es la cantidad de comentarios que se refieren de paso a la entidad, a veces a propósito de asuntos enteramente ajenos a ella, aunque expresados no siempre de un modo justo y objetivo. En estos comentarios la TFP aparece siempre como el punto de referencia de aquello que el autor imagina ser la postura tradicionalista o propugnadora del buen orden de la sociedad. El hecho es sintomático, y prueba cuán hondamente cala la TFP en la opinión pública.

Una media de 1.700 noticias por año (casi 5 por día) sobre la TFP



A la par de su propio servicio informativo, la TFP mantiene como ya fue dicho la agencia de noticias Boa Imprensa — ABIM, especializada en artículos cortos para la prensa regional. Cerca de 130 periódicos de catorce Estados publican regularmente los artículos de ABIM, los cuales analizan los hechos de actualidad desde el punto de vista de los intereses de la civilización cristiana. En los artículos son tratados también temas culturales, históricos, artísticos, etc.

La Agencia de Noticias Boa Imprensa — ABIM

La TFP produce además un programa de radio de quince minutos —*La semana en foco*— en el que se dan noticias y comentarios sobre la actualidad nacional e internacional. Un equipo de grabación de alta fidelidad otorga al programa un nivel técnico y artístico que lo equipara a lo mejor que se

Programa de radio semanal: “La semana en foco”



produce en Brasil en este ramo. La cuidadosa selección de músicas, el denso contenido de las noticias y la oportunidad de los comentarios hacen que *La semana en foco* sea muy apreciada por los numerosos oyentes de unas veinte emisoras que la transmiten regularmente en los más diversos puntos del territorio nacional. Algunos programas han llegado a ser transmitidos por sesenta, setenta y hasta ochenta emisoras.

De esta forma la TFP procura usar los medios de comunicación social en toda la medida de sus posibilidades a fin de desarrollar su lucha incesante en defensa de la civilización cristiana.

20. La TFP denuncia al arzobispo rojo

Los viajes internacionales del arzobispo de Olinda y Recife

Sintiendo que en Brasil el terreno no estaba propicio para su "*Presión Moral Libertadora*", el inquieto arzobispo de Olinda y Recife se apagó, cerró las puertas de su movimiento, y empezó sus viajes para dar conferencias de matiz izquierdista en distintas ciudades del nuevo y del viejo mundo.

En éstas encontraba siempre un bien montado mecanismo progresista de recepción y aplauso, además de un envidiable apoyo publicitario. De esta forma, sus palabras alcanzaban resonancia en todo el mundo, y de rebote en Brasil también.

Fue lo que pasó el día 27 de enero de 1969 con el discurso de clausura de la 6.^a Conferencia Anual del Programa Católico de Cooperación Internacional (CICOP), pronunciado en Nueva York. En este discurso monseñor Helder Cámara declaraba, en definitiva, como secundaria la contienda comunismo-anticomunismo, sugería la neutralización de los Estados Unidos en cuanto potencia anticomunista, abogaba por el ingreso de la China comunista en la ONU y la consolidación del régimen castrista por la readmisión de Cuba en la comunidad iberoamericana.

Del principio al fin, las declaraciones contenidas en este discurso sugerían una política de entrega del mundo, y especialmente de América, a la influencia del comunismo.

El 1 de febrero de 1969 la TFP hizo publicar en los grandes periódicos un comunicado bajo el título: *El Arzobispo rojo abre las puertas de América y del mundo al comunismo* ²⁸.

En este documento, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, en calidad de presidente del Consejo Nacional de la TFP, hacía notar que un obispo de la Santa Iglesia estaba utilizando el prestigio de su cargo con el fin de procurar la demolición de los bastiones más importantes para la defensa de Occidente contra el comunismo. Además, llamaba la atención sobre la afinidad entre la política internacional preconizada por monseñor Cámara y la política nacional propuesta por el agitador belga padre Comblin.

El comunicado de la TFP decía que, en vista de esta afinidad, era "*imposible no sospechar que en Recife se está constituyendo un aparato eclesiástico ... preparado para explotar la fe de los brasileños y obtener su apoyo a una política que conduce a la ruina el país y el mundo*". Apelaba entonces a quienes en la Jerarquía eclesiástica representaban el pensamiento católico, así como al Poder público y al pueblo brasileño a fin de que se pusiera término al peligro cuyo alcance sería pueril ignorar, sobre todo cuando viene "*de quien la opinión pública se va habituando a calificar de arzobispo rojo del nordeste*".

El arzobispo rojo abre las puertas de América y del mundo al comunismo: la TFP denuncia

21. La conjuración progresismo- "izquierda católica"

Sin embargo, no era sólo la acción de monseñor Cámara la que causaba aprensiones. La crisis progresista que minaba la Iglesia se agravaba continuamente, aumentando en la misma proporción el desconcierto de los católicos.

El apoyo dado por sacerdotes a los elementos subversivos durante las convulsiones universitarias de 1966 a 1968 y el documento subversivo del padre Comblin habían traumati-

Malestar dentro de la Iglesia

(28) El documento fue publicado en "*Catolicismo*", n.º 218, febrero de 1969, y en 29 periódicos. Sendos resúmenes se publicaron en otros 3.

El espantoso discurso de monseñor Cámara en la CICOP

zado el público; lo mismo las fotos publicadas por una revista de gran tirada donde aparecían monjas de una cierta congregación religiosa que se dejaron fotografiar con *shorts* y sumárisimas ropas de baño. Más tarde salen noticias de la detención en Belo Horizonte de tres conocidos sacerdotes franceses en cuyo poder se había encontrado abundante documentación subversiva.

Por si todo esto no bastase, vinieron además noticias del extranjero como la que se refería a la ocupación de la catedral de Santiago de Chile por católicos contestatarios de la llamada "Iglesia-Joven" bajo la mirada complaciente del cardenal Silva Henríquez. Por otra parte, el Episcopado de distintos países adoptaba de cara al comunismo una línea de acción en gran medida discrepante de la conducta tradicional de la Iglesia.

Ante estos hechos, los católicos no veían ni una sola actitud eficazmente moralizadora y correctiva por parte de la Jerarquía eclesiástica en su conjunto. ¡Sólo el silencio! Cuando no la mismísima invitación de ciertos Pastores a apoyar las reformas progresistas en nombre de la "renovación conciliar" que suprimía los altares, destronaba las imágenes, abandonaba los púlpitos y renunciaba al uso de la indumentaria eclesiástica.

Los católicos, hasta hace poco tiempo acostumbrados a vivir en la Iglesia de Dios como en su hogar materno, sentían malestar y angustia por esta situación. Muchos se preguntaban cuáles eran las causas de ese misterioso proceso de "autodemolición" y del "humo de Satanás" que, según las declaraciones famosas de Pablo VI ²⁹, habían penetrado en la Iglesia.

Algunos, más lúcidos, llevaban más lejos estas preguntas: ¿tienen estos hechos origen espontáneo, o resultan de un plan muy bien articulado?

(29) Cfr. Alocuciones de 7-12-68 y 29-6-72.

La TFP tenía convicciones formadas al respecto, fruto de una observación y un análisis largamente meditado de la realidad católica. Pero le faltaban los medios para presentar al público, de modo sencillo y conciso, tan delicado y complejo asunto. A comienzos de 1969 llegaron por fin a su Servicio de Documentación dos estudios de fundamental importancia.

Habían sido publicados en revistas europeas dignas de crédito: el órgano católico "Approaches" de Londres, y la conocida revista, también católica, "Ecclesia" de Madrid.

"Approaches" denunciaba al público la acción del IDO-C (Centro Internacional de Documentación), inmenso organismo con sede en Roma y ramificaciones en el mundo entero, cuyo núcleo central, sumamente discreto, manejaba con maestría las cuerdas de la propaganda progresista. El IDO-C creaba hábilmente popularidades demagógicas, elaboraba sofismas, seducía y difamaba a través de los medios de comunicación social. Este organismo abarcaba importantes editoriales y publicaciones católicas, y controlaba las columnas religiosas de periódicos influyentes del mundo entero. Sus principales mentores eran casi todos sacerdotes o... "ex"-sacerdotes.

"Ecclesia" revelaba la existencia de una superpotencia especializada no ya en la propaganda escrita sino en un singularísimo proceso de propaganda oral. Eran pequeños grupos incrustados en la Iglesia que constituían la llamada *corriente profética* — los *grupos proféticos*.

Ambos organismos —tanto el IDO-C como los "grupos proféticos"— perseguían la transformación de la Iglesia Católica en una Iglesia Nueva, atea, laica, desmitificada, igualitaria, y puesta al servicio del comunismo.

* * *

La mortífera acción del IDO-C y los "grupos proféticos" era fácilmente visible en Brasil. Esta acción, que afectaba a la Iglesia, hacía estremecer también, por vía indirecta, a los mismos fundamentos de la sociedad civil. No obstante, debido a la propaganda discreta que los caracterizaba, la gran mayoría de los brasileños no los conocía.

Artículos-bomba
en Madrid
y en Londres

¿Qué es el
IDO-C?

...¿y los "grupos
proféticos"?



El día 20 de junio de 1969 un artefacto terrorista explotó en la sede de la TFP de la calle Martim Francisco, en São Paulo.

El IDO-C y los "grupos proféticos" son denunciados al público brasileño

Con estos valiosos documentos entre manos, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira hizo una primera denuncia de los dos organismos en cinco artículos escritos para la "Folha de S. Paulo": *La propaganda progresista: un dinosaurio discreto*, de 26-3-69; *Algunos datos más sobre el dinosaurio*, de 2-4-69; *Artículo-bomba estalla en Madrid*, de 7-5-69; *De la infiltración a la subversión*, de 14-5-69; y *Los grupos proféticos al servicio de la Iglesia Nueva y del comunismo*, de 21-5-69.

A continuación, la Redacción de "Catolicismo" realizó las traducciones de los artículos de "Approaches" y "Ecclesia" y los publicó junto con artículos analíticos en un número especial (n.º 220-221, de abril-mayo de 1969). La TFP, a su vez, preparó una gran campaña para difundirlo.

* * *

En las vísperas de la campaña, una bomba terrorista en la sede de la TFP

Justamente la víspera del día señalado para emprender la campaña, más exactamente a las tres de la madrugada del 20 de junio de ese año, una bomba terrorista fue puesta por manos desconocidas en la sede de la Presidencia del Consejo Nacional de la TFP, situada entonces en la calle Martim Francisco 669, en São Paulo. La explosión, que fue oída a gran distancia, destruyó una buena parte de la fachada del edificio, y dañó también a una antigua imagen de Nuestra Señora de la Concepción, venerada hoy en el oratorio que la TFP, en acto de desagravio, mandó contruir en ese lugar ³⁰.

(30) Cfr. "Catolicismo", n.º 223, julio de 1969.



En la difusión del número especial de "Catolicismo" sobre el IDO-C y los "grupos proféticos", los socios y cooperadores de la TFP recorrieron 514 ciudades en 70 días.

El dramático incidente no intimidó a la TFP. El 23 de junio sus socios y cooperadores salían a las calles para dar comienzo a la campaña planeada. En esta ocasión, dando un paso al frente en su modo de presentarse al público, la TFP utilizó por primera vez las características capas rojas, ideadas por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira como un nuevo recurso de propaganda.

Mucho se ha hablado y escrito en Brasil sobre estas capas que, junto con los estandartes del mismo color, señalan la continua presencia de la TFP en los más alejados rincones del inmenso territorio brasileño. Los amigos no ahorran elogios a lo feliz —genial, dicen otros— de la idea. Los enemigos, percatándose de la capacidad que estos símbolos tienen de impresionar a la opinión pública, no escatiman protestas vacías. A su modo, tanto los amigos como los enemigos, reconocen que los símbolos de la TFP representan perfectamente bien aquello que quieren representar: la altanería, la cortesía y la combatividad del varón católico en su lucha doctrinal contra los enemigos de la civilización cristiana y de la patria.

* * *

La difusión del n.º 220-221 de "Catolicismo" transcurrió como las demás campañas de la TFP: contacto directo con el público de las ciudades y pueblos de todo el país. Pero esta vez con un redoblado alcance.

En efecto, habiendo crecido considerablemente el número de cooperadores, fue posible formar diecinueve caravanas de propagandistas, que recorrieron en 70 días 514 ciudades de 20 Estados. Fueron vendidos en esta ocasión 165 mil ejemplares del número especial de "Catolicismo".

Nuevo símbolo, nuevo recurso de propaganda: las capas rojas de la TFP



Monseñor Antonio de Castro Mayer, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira y Paulo de Ulhoa Cintra, en el primer día de la campaña de la TFP sobre el IDO-C y los "grupos proféticos".

La TFP sale a las calles contra los "profetas" del comunismo...

Los socios y cooperadores de la TFP recibieron una calurosa acogida en la mayoría de las localidades que recorrieron. Prueba de esta simpatía fue que una buena parte de los gastos del viaje y estancias eran frecuentemente costeados por los habitantes del lugar visitado; tanto si se trataba de comidas y hospedaje, como de gastos de gasolina y arreglo de vehículos, o todo ello a la vez.

Esta ayuda, que se volvió rutinaria a partir de entonces, es de excepcional valor para que la TFP pueda desarrollar como lo hace, una acción amplia y metódica de propaganda anticomunista y antiprogresista en todo el territorio brasileño.

Hubo, sin duda alguna, varios intentos de provocación de desórdenes durante la campaña por parte de agitadores —no pocas veces movidos a ello por clérigos izquierdistas— que seguían los métodos clásicos de la agitación comunista. Pero estos intentos fueron inútiles, gracias a la conducta siempre serena y pacífica de los propagandistas de la TFP, que supieron de este modo frustrar el odio de sus adversarios.

* * *

¿Qué es un sapo?

Así y todo, los ataques no vinieron siempre de los agitadores. Ocupantes de automóviles —algunos de lujo— pasaban con calculada velocidad cerca de los propagandistas de la



TFP y se ponían a gritar insultos de inspiración comunista. El profesor Plinio Corrêa de Oliveira, en uno de sus artículos para la "Folha de S. Paulo" comparó a estas personas con el sapo que croa en el pantano. A partir de entonces, en los círculos de la TFP "sapo" es el mote dado a estos "tontos útiles" del comunismo, los cuales paradójicamente viven en medio de la despreocupación, de la abundancia y del lujo ³¹.

Materia igual a la del número especial de "Catolicismo" sobre el IDO-C y los "grupos proféticos" fue divulgada en distintas publicaciones americanas y europeas: "Tradición, Familia, Propiedad", de la TFP argentina (n.º 4-5, de junio-julio de 1969); "Fiducia", de la TFP chilena (n.º 29-30, de junio/agosto de 1969); "Lepanto", de la TFP uruguaya (n.º 0, de noviembre de 1969); "Credo", del Grupo Tradicionalista de Jóvenes Cristianos Colombianos, que dio origen después a la TFP colombiana (n.º 6, de marzo de 1969 y n.º 8, de junio-julio de 1969); "Tradición y Acción", del movimiento "Tradición y Acción — Por un Perú Mayor" (n.º 2-3, de septiembre-octubre de 1971); "Covadonga", de la TFP venezolana (n.º 4-6, de junio 1972 / enero de 1973); "Reconquista", del Núcleo Ecuatoriano Tradición, Familia, Propiedad" (n.º 4, de julio de 1972); "Crusade for a Christian Civilization", de la TFP norteamericana (vol. V, n.º 6, de noviembre de 1975). La *Sociedad Cultural Covadonga* la publicó en España, en forma de folleto monográfico, el año de 1972.

Estas entidades realizaron igualmente en los respectivos países campañas especiales de difusión de este número de sus revistas y publicaciones.

(31) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *La bomba, la estrella y el sapo*, "Folha de S. Paulo", 25-6-69.

Fabio Xavier da Silveira, José Carlos Castilho de Andrade y Luis Nazareno de Assumpção, directivos de la TFP en la campaña sobre el IDO-C y los "grupos proféticos".



También en el extranjero, denunciados el IDO-C y los "grupos proféticos"

22. La TFP y los frailes terroristas

El "caso Marighela"

Pocos meses después, un hecho vino a corroborar de un modo aterrador la denuncia de la TFP. En aquellos días estalló el escándalo: frailes dominicos estaban envueltos en el "caso Marighela". Es decir, colaboraban con el terrorismo, las matanzas y los secuestros.

El 4 de noviembre de 1969, en São Paulo, el jefe terrorista Carlos Marighela, que actuaba en la clandestinidad, fue muerto por la policía en una calle de la capital, cuando se acercaba a dos religiosos del convento de Santo Domingo con los cuales estaba citado. El encuentro fue descubierto por una llamada telefónica de Marighela a la librería "Dos Ciudades", dirigida por los dominicos.

El hecho de que los religiosos estuvieran comprometidos con el terrorismo aterró a la opinión pública. De norte a sur las emisoras de radio y televisión se manifestaban sobre el escándalo de la participación clerical en las actividades de Marighela. En todos los círculos era tema obligado de conversación.

La dirección de la CNBB, cogida de sorpresa, se quedó inmobilizada. En vez de abrir una amplia investigación eclesiológica para averiguar toda la extensión del tumor, tomó una actitud de reserva, de dilación, como si esperara nuevas informaciones que desmintiesen la evidencia de los hechos.

En la foto, monseñor Mayer aparta el velo que cubre la imagen de Nuestra Señora de la Concepción Víctima de los Terroristas, dando inicio a una ceremonia en el oratorio. A su lado, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira y fray Jerónimo Van Hinten, O.C.



No faltaron voces que invitasen a la CNBB a aprovechar tan candente oportunidad para tomar medidas contra el inmenso peligro que rondaba a la nación.

Una de esas voces fue la de la TFP, que publicó el día 5 de noviembre un manifiesto sobre el asunto. Recordaba éste la imperiosa e impostergable necesidad de abrir negociaciones entre el Itamaraty (Ministerio de Relaciones Exteriores de Brasil) y la Santa Sede para que, con medios adecuados, las autoridades eclesiológicas, y en su defecto las civiles, pudiesen poner fin a la actuación comunista que proliferaba escandalosamente en los medios católicos ³².

En el artículo *Sorpresa sorprendente* (publicado en la "Folha de S. Paulo" de 16 de noviembre), el profesor Plinio Corrêa de Oliveira sugería claramente a la CNBB que abriese en los propios ambientes eclesiológicos las investigaciones exigidas por la situación.

Sin embargo, la CNBB no tomó ninguna medida. Omisión ésta que equivalía a dejar libre curso a la infiltración en la Iglesia. El avance comunista en el país no tenía nada que temer de este órgano episcopal y de sus seguidores; por el contrario, éstos sólo le favorecerían, como se vería después con toda claridad.

23. En el lugar de la bomba puesta por los terroristas, el oratorio de la TFP

Para la TFP los años 60 terminaron con broche de oro.

Cuando los terroristas hicieron estallar una bomba en la sede de la calle Martim Francisco en São Paulo (cfr. Cap. II, 21) se imaginaban intimidar a la entidad con ese rudo golpe. En realidad, la Divina Providencia se sirvió del hecho para hacer brotar, precisamente en ese lugar, una fuente de gracias.

(32) El documento fue publicado en "Catolicismo", n.º 228, diciembre de 1969 y en 7 periódicos brasileños, y resumidamente en otros 5.

La TFP propone negociaciones Itamaraty-Vaticano

Otra solución: investigación eclesiológica dentro de su propia casa — Omisión de la CNBB

La TFP inaugura un oratorio: en el lugar de la bomba terrorista, una fuente de gracias



La imagen de Nuestra Señora de la Concepción alcanzada por la bomba es solemnemente entronizada

El día 18 de noviembre de 1969 la TFP inauguró el oratorio de *Nuestra Señora de la Concepción, víctima de los terroristas*, y expuso a veneración pública la imagen de la Santísima Virgen que había sido alcanzada por la bomba.

Esta imagen había sido trasladada a la sede del Consejo Nacional de la TFP, entonces en la calle Pará, n.º 50, mientras se reparaba la sede en la calle Martim Francisco, seriamente dañada por la explosión.

Es grande y continua la afluencia popular al oratorio de Nuestra Señora de la Concepción Víctima de los Terroristas.

Una vez restaurada la sede y preparado el oratorio, cerca de doscientos socios y cooperadores de la TFP llevaron la imagen en procesión al lugar donde hoy es venerada.

Desde el acto de inauguración la afluencia popular al oratorio ha sido continua, y día tras día aumenta el número de personas que reciben gracias por intermedio de aquella imagen. Atestigua esta realidad la enorme cantidad de flores depositadas ininterrumpidamente a los pies de la Santísima Virgen.

A partir del 1 de mayo de 1970 los socios y cooperadores de la TFP comenzaron frente a este oratorio una vigilia que va desde las seis de la tarde hasta las nueve de la mañana siguiente. A lo largo de esta vigilia, hecha todos los días del año, rezan ellos por la Iglesia, por Brasil, por todas las personas que son víctimas de la violencia o de la guerra psicológica comunista, y también por los que pecan, sufren, o corren algún riesgo material o moral ³³.

En la soledad de la madrugada, la TFP reza por Brasil

(33) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Mayo-1970: dos jóvenes rezan por usted*, y *Nuestra Señora sonreirá a Brasil*, "Folha de S. Paulo", 26-4-70 y 14-6-70. Ver también "Catolicismo", n.º 229, enero de 1970; n.º 234, junio de 1970.



*Capítulo III
1970 - 1979.*

*La TFP se enfrenta con el
anti-anticomunismo en
continua ascensión,
convirtiéndose en la gran
barrera ideológica
contra el comunismo en Brasil*



1. Estrategia comunista para Brasil en los años 70: el anti-anticomunismo

“La primera condición para el éxito de una conspiración es desprestigiar a quienes la denuncian” (Suzanne Labin, *La guerra política, arma del comunismo internacional*, Presencia, Río de Janeiro, s/f, p. 35).

Una vez dominada la agitación de la década de los 60, la conspiración comunista tenía pocas posibilidades de prosperar. Aún hoy, en gran medida esto es verdad. De ahí la necesidad que tienen los corifeos del comunismo de aplicar susodicha técnica de acción.

La conocida especialista francesa en técnicas de acción comunista Suzanne Labin, continúa: *“Uno de los principales esfuerzos del aparato comunista es denigrar por todos los medios a los anticomunistas vigorosos. Nunca un grupo de hombres había tenido que sufrir embates tan constantes de calumnias tan odiosas e intimidaciones tan cínicas. Desgraciadamente, esta caza de brujas, hecha por los inquisidores de Moscú, consiguió difundir en muchos círculos la idea de que es censurable combatir sistemáticamente al comunismo totalitario, el cual ataca tan sistemáticamente a la libertad.*

Sí, una de las principales armas de la conspiración de los soviéticos consiste en impedirnos la defensa en el único frente que nos interesa, creando un clima de animosidad en torno a la propaganda anticomunista. Es tan grande su éxito en este terreno que se llegó, en los países libres, a la situación inaudita en que el anticomunismo es peor visto que el comunismo. Cuando un bando que persigue a muerte a otro bando consigue que en éste último se considere indecoroso retribuir con la misma moneda, ha obtenido ya una victoria mayor, la cual, en propaganda, constituye la intimidación intelectual del adversario”¹.

El comunismo moviliza a sus colaboradores contra los anticomunistas

La TFP recibe el primer impacto del anti-anticomunismo naciente

Así, al tiempo que recurría a las sutiles maniobras de la guerra psicológica revolucionaria, el comunismo procuraba diseminar, por medio de sus colaboradores criptocomunistas y tontos útiles, la prevención y el descrédito contra los anticomunistas.

Oleadas sucesivas y crecientes de *anti-anticomunismo* recorrieron Brasil durante la década de los 70. La TFP tuvo el honor de recibir el impacto de cada una de esas ofensivas, resistiendo gallardamente, y consolidándose de este modo como la gran barrera ideológica contra la implantación del comunismo.

(1) Op. cit., págs. 35-36.



2. Por Chile, país hermano: luto, lucha y oración



Los primeros síntomas de *anti-anticomunismo* en Brasil comenzaron a manifestarse claramente con motivo de la campaña desarrollada por la TFP a propósito de la ascensión de Salvador Allende a la Presidencia de la República en Chile.

Era la primera vez en la historia de la secta roja que un candidato oficialmente marxista subía al Poder por medio de elecciones libres. La propaganda difundía la versión de que el comunismo se había apuntado un gran avance en Chile. Tal avance indicaría un profundo cambio en la actitud hasta entonces anticomunista de las masas iberoamericanas. En otros términos, se inculcaba la idea de que la victoria de la coalición izquierdista en Chile presagiaba análogas victorias del comunismo en Brasil y en las demás naciones hermanas del continente.

Esta conclusión era manipulada para desalentar a los anticomunistas. Por eso se hacía indispensable un análisis sereno y objetivo de lo que ocurrió en el país andino. Lo más urgente, para el esclarecimiento de la opinión pública brasileña, consistía en demostrar que el resultado de las elecciones chilenas revelaba no un progreso sino más bien un retroceso del marxismo.

Esta era la verdad de los hechos. Las cifras probaban que el candidato de la Unidad Popular (coalición de comunistas, socialistas, radicales y democristianos disidentes) no obtuvo, ni mucho menos, la mayoría en las elecciones. Solamente el 36.3% de los votos. Probaban también que sus votos, comparados con los que obtuvo en las elecciones anteriores (en las cuales también fue candidato a la Presidencia), pasaron del 38.7% al 36.3%, lo que significaba una pérdida de 2.4%. Había sido una victoria de opereta, pues la diferencia de votos sobre el segundo candidato fue irrisoria: 1.4%.

Esto fue lo que el profesor Plinio Corrêa de Oliveira demostró en el artículo *Toda la verdad sobre las elecciones en*

Allende vence las elecciones en Chile: ¿Avance de las izquierdas o victoria de opereta?



La TFP inauguró la campaña de esclarecimiento sobre la victoria del marxismo en Chile con un desfile en el *Vladucto do Chá* (abajo). Otro desfile en Belo Horizonte (al lado) clausuró la campaña.

Toda la verdad sobre las elecciones en Chile: el artículo-manifiesto de la TFP es distribuido por todo Brasil

La TFP divulga de nuevo el "libro profético" Frei, el Kerensky chileno

Las reacciones: admiración y asombro

Chile, escrito para la "Folha de S. Paulo" del 10 de septiembre de 1970.

La TFP publicó este artículo en los principales periódicos brasileños ², y el 11 de septiembre se lanzó a las calles, simultáneamente en 50 ciudades, repartiendo 550.000 folletos con el artículo.

Este era también el momento oportuno para una nueva divulgación del libro *Frei, el Kerensky chileno*, de Fabio Xavier da Silveira, calificado por muchos de "profético". Habiéndose agotado en pocos días lo que quedaba de la segunda edición de la obra, "Catolicismo" la publicó nuevamente, junto con el artículo del profesor Plinio Corrêa de Oliveira sobre las elecciones en Chile. En 23 días, los socios y cooperadores de la TFP vendieron 30.500 ejemplares de este número de "Catolicismo".

Esta campaña despertó admiración hasta en sectores ideológicos contrarios a la TFP. De esta admiración —mezclada con un mal contenido furor— da muestras el redactor anónimo de cierta publicación universitaria paulista:

"São Paulo fue asaltada por ángeles medievales. ¿Ficción científica? ¿Alucinación dantesca? Realidad pura. De repente,

(2) El artículo fue publicado en "Catolicismo", n.º 238, octubre de 1970, y en 14 periódicos brasileños, y resumidamente en otros 22.



surgidos de las entrañas oscuras de la mitología, invaden las calles, dominan las plazas, toman posiciones de ataque... No podemos negar que hay una cierta belleza inmemorial en esos estandartes que recuerdan leones dorados en campos rojos. Pero es absolutamente incomprensible que ondeen aún en

Después de la Misa celebrada por monseñor Castro Mayer en la iglesia de San Antonio, en São Paulo, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira da comienzo a la campaña de esclarecimiento de la opinión pública sobre la victoria de opereta del candidato marxista en Chile. A su lado, Fabio Xavier da Silveira, autor del *best-seller* "Frei, el Kerensky chileno" y la diputada Dulce Cunha Braga.



nuestros cielos, gallardamente erguidos por paladines cuya envergadura mental recuerda, por su sectarismo, la estrechez medieval..." ³.

"Es incomprensible que los estandartes de la TFP ondeen aún en nuestros cielos"... Sí, era precisamente el efecto psicológico de estos estandartes lo que los comunistas querían paralizar.

Así, la entidad fue víctima de una orquestación periodística de izquierdas que produjo un estampido anti-TFP calculado para atemorizar a sus socios, cooperadores y simpatizantes. Era evidente el propósito de congelar así el entusiasmo, paralizar el dinamismo y deshacer la cohesión. En este sen-

Orquestación periodística de las izquierdas

(3) Cfr. "Catolicismo", n.º 240, diciembre de 1970.

tido, sin embargo, el efecto fue nulo, o más bien contraproducente, pues sirvió para aumentar la dedicación de los socios y cooperadores empeñados en la campaña ⁴.

Se hizo sentir también la acción de agitadores callejeros y de jóvenes fanatizados por el clero progresista, que en algunos lugares intentaron, sin resultado, interrumpir la labor de los propagandistas ⁵.

A pesar de todo, la acción más sutil y organizada fue la de ciertos sectores situados dentro del campo centrista. Burgueses picados por la mosca *anti-anticomunista* (llamados "sapos" en los círculos de la TFP como ya se dijo), pasaban por la campaña en coche o a pie, con cara discretamente ceñuda, el paso rápido, ojos perdidos en la lejanía como si no vieran ni oyeran a los propagandistas en acción.

La uniformidad de la actitud de los "sapos" era sintomática. Tal uniformidad no resultaba de una disposición temperamental que se hubiera generalizado de repente, sino que provenía de una verdadera doctrina. Esta doctrina era difundida de boca en boca, y también por ciertos medios de comunicación social, y era la siguiente:

- a) Los comunistas habían sido, por fin, dominados por las fuerzas del orden;
- b) por lo tanto, ya no había necesidad de combatirlos por las armas;
- c) si nadie los provocase con controversias, los comunistas se irían acomodando a la condición de vencidos y terminarían por dispersarse y diluirse en la masa; entregándose a actividades profesionales, serían incluso colaboradores del proceso de desarrollo económico; y de ese modo trabajarían inadvertidamente contra el propio comunismo;
- d) en efecto, el comunismo no es un fenómeno ideológico, sino el resultado de causas económicas; su terreno propicio

(4) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Viejecitos, presos, monjas, Navidad y polémica*, "Folha de S. Paulo", 18-10-70.

(5) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Los "sapos", la epopeya y la opereta*, "Folha de S. Paulo", 20-9-70.

es la miseria; ocúpense los ciudadanos exclusivamente de producir, de aumentar el bienestar del país, de distribuir mejor la renta nacional, y el problema comunista dejará de existir;

e) en consecuencia, el combate doctrinal, como lo hace la TFP, es innecesario, e incluso contraproducente, porque provoca a los comunistas incitándolos a promover desórdenes; lo ideal, en realidad, sería cerrar la TFP... que además llama la atención hacia un trasnochado mundo de valores culturales y morales al cual no queremos volver ¡por nada de este mundo!

Esta es, a grandes rasgos, la "doctrina del sapo", que buscaba pretextos en el llamado "milagro económico brasileño", entonces en el auge de su prestigio.

Es fácil comprender, pues, el rostro ceñudo, el paso rápido y la mirada en el infinito de los "sapos" cuando pasaban por una campaña de la TFP.

No obstante, los socios y cooperadores de la entidad no se dejaron impresionar por esa engañosa maniobra del anti-anticomunismo burgués. El tiempo se encargaría de probar que los agitadores rojos, reducidos por el momento a una actuación solapada, estaban más activos que nunca. Por otro lado, es completamente inexacta la afirmación de que el problema comunista es económico, y no principalmente moral y religioso (*). Además, las tradiciones cristianas, es decir, el universo de valores espirituales para el cual la TFP invita, no está muerto, sino que vive en lo más profundo del alma de los brasileños. La prueba de ello es el miedo que tienen

La TFP no desanima y avanza: el anti-anticomunismo es desenmascarado por los hechos

(*) León XIII, en la Encíclica *Graves de communi* de 18 de enero de 1901, afirmó: "Algunos opinan, y es opinión bastante extendida, que la llamada 'cuestión social' es solamente 'económica', siendo, por el contrario, totalmente cierto que la cuestión social es principalmente moral y religiosa" (Doctrina Pontificia, B.A.C., Madrid, 2.ª ed., 1964, pág. 367).

En alocución del 12 de septiembre de 1948 Pío XII, a su vez, declaró: "La cuestión social, amados hijos, es, sin duda, también una cuestión económica, pero mucho más una cuestión relacionada con la ordenada reglamentación del consorcio humano, y, en su más profundo sentido, una cuestión moral y, por lo mismo, religiosa" (Doctrina Pontificia, B.A.C., Madrid, 2.ª ed., 1964, pág. 982).



En una carta abierta al cardenal Sales, entonces arzobispo de Salvador, la TFP mostró que era fácil “*percibir todo lo que une al cardenal primado con el pensamiento y la obra de monseñor Helder Câmara; e imposible discernir lo que realmente le separa de éste*”.

los “sapos” de que la TFP consiga dar nuevo aliento a estos valores. Finalmente, nada más incoherente con los principios democráticos que impedir una propaganda para que el pueblo no la pueda aceptar... ¡ese mismísimo pueblo que es aclamado como soberano!

De esta forma, la TFP continuó gallardamente su camino, sin “ver”, a su vez, a los que no querían “verla”.

* * *

Además del anti-anticomunismo burgués, el anti-anticomunismo eclesástico: el ataque del cardenal Sales contra la TFP

Por si fuera poco el *anti-anticomunismo* burgués, la TFP tendría que enfrentarse al *anti-anticomunismo* eclesástico.

De hecho, en el preciso momento en que la TFP emprendía un hercúleo esfuerzo para anular los efectos nocivos de la victoria de Allende, el cardenal Eugenio Sales, en aquel entonces arzobispo de Salvador (Estado de Bahía), se manifestó en contra de la entidad con la intención evidente de demolerla en el concepto de los brasileños. Ahora bien, la demolición de los demoledores de Allende sólo podía favorecer a Allende. Una vez más, el *anti-anticomunismo*...

El purpurado no se quedó sólo en eso. Precisamente ésta fue la ocasión que escogió para hacer una vibrante apología de monseñor Helder Câmara. Tras pródigos elogios al arzobispo rojo, el cardenal Eugenio Sales llegó a decir que la ola de desconfianza en relación al arzobispo de Olinda y Recife, que recorría el país, era un ataque a la misma Iglesia. El cardenal primado de Brasil empeñaba de esta manera todo el prestigio de su alto cargo en el intento de coartar la reacción de los brasileños contra los desmanes de pensamiento y de lenguaje del arzobispo rojo.

La TFP no podía, evidentemente, guardar silencio ante un ataque tan injusto. El día 5 de octubre de 1970, publicó en la prensa una carta abierta al cardenal Eugenio Sales bajo el

título *Análisis, defensa y pedido de diálogo*. En este documento, además de señalar el carácter unilateral e injusto de la declaración del cardenal, mostraba que era fácil “*ver todo lo que une al cardenal primado con el pensamiento y la obra de monseñor Câmara, e imposible discernir lo que realmente le separa de éste*”⁶.

* * *

Coincidió con estos hechos, y merece un paréntesis en esta narración, un episodio doloroso para la TFP. Fue el distanciamiento de un prelado que en épocas pasadas había participado —con la amplitud que esta recapitulación histórica dejó clara— en meritorias luchas de la TFP contra el comunismo. Se trata de monseñor Geraldo de Proença Sigaud, arzobispo de Diamantina.

Hacia ya algún tiempo que se venía produciendo un distanciamiento entre monseñor Sigaud, por una parte, y monseñor Castro Mayer, los directivos y los socios de la TFP por otra. Este distanciamiento se refería a cuestiones doctrinales y a materias relacionadas con la disciplina de la Iglesia.

En el periódico “Estado de Minas” de Belo Horizonte, el 27 de abril de 1969, apareció una declaración de monseñor Sigaud apoyando “*los métodos de expropiación instituidos a través del Acto Institucional número 9*” que creaban un “*clima favorable a la ejecución de la reforma agraria*”.

Esta afirmación contrastaba abiertamente con la línea de pensamiento seguida anteriormente por el prelado, al lado del obispo de Campos y de la TFP en la lucha contra la reforma agraria expropiatoria.

La declaración de monseñor Sigaud causó extrañeza. No obstante, la TFP prefirió atribuirle a algún lapso periodístico. Pero otra declaración en el mismo sentido, publicada dos días después en el “Jornal do Brasil” hizo necesario un contacto de la TFP con el prelado acerca del asunto.

(6) La carta abierta fue publicada en “Catolicismo”, n.º 239, noviembre de 1970, y en 5 diarios brasileños, y resumidamente en otros 11. — Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Dentro y fuera de Brasil*, “Folha de S. Paulo”, 11-10-70.

La carta abierta de la TFP: Análisis, defensa y pedido de diálogo

Monseñor Sigaud y la TFP: alejamiento

Declaraciones del prelado causan perplejidad

Los hechos se confirman. Por deferencia, silencio de la TFP

Fue encargado de esta misión el señor Antonio Rodrigues Ferreira, presidente de la Sección de la TFP en el Estado de Minas Gerais. Como portador de una carta respetuosa pero franca del profesor Plinio Corrêa de Oliveira sobre el asunto se dirigió a Diamantina, donde tuvo un largo coloquio con el prelado, del cual resultó que monseñor Sigaud confirmaba sus recientes declaraciones en favor de la reforma agraria. Configurábase de esta forma la ruptura de la antigua cooperación.

Dada la larga e íntima colaboración con el arzobispo de Diamantina, y la amistad y respeto que se merecía, la TFP evitó, en tanto en cuanto estuvo en sus manos, dar publicidad a estos hechos.

Monseñor Sigaud tomó la iniciativa de hacerlo. Por coincidencia, esto ocurrió precisamente cuando la entidad estaba empeñada en reanimar a la opinión pública tras la victoria de Allende en Chile; y el prelado lo hizo además en términos contundentes, afirmando que los miembros de la TFP *“han hecho mucho por Brasil, pero ahora se están volviendo perjudiciales”* ⁷.

Habiendo sido muy divulgado el pronunciamiento del prelado, con riesgo de indisponer a algunos sectores de la opinión pública en contra de la actuación anticomunista de la TFP, se hacía imperioso que la entidad, a su vez, se explicase al público. En sus declaraciones, el arzobispo de Diamantina afirmaba que su alejamiento de la TFP había resultado del apoyo dado por él a la reforma agraria del Gobierno, que consideraba justa y cristiana, y a la reforma litúrgica determinada por la Santa Sede. Monseñor Sigaud lamentaba la disensión, pero que *“por un problema de conciencia, no podía dejar de ayudar al Gobierno o estar en contra del Papa”*.

En comunicado de prensa distribuido el día 7 de octubre de 1970, la TFP recordaba que su posición respecto a la reforma agraria estaba contenida en el libro *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia*, aparecido en 1960, y en la *Declaración de Morro Alto*, publicada en 1964. El hecho de que la

TFP continuara fiel a su postura resultaba de un imperativo de conciencia y no de una oposición al Gobierno de entonces, el cual había iniciado su mandato mucho tiempo después de la publicación de aquellas obras.

En lo que concierne a las reformas litúrgicas, es verdad que algunas de ellas causaron perplejidad a los miembros de la TFP; pero no sólo a ellos, sino también a obispos y a reconocidos teólogos de todo el mundo. Así y todo, la TFP puntualizaba también que esta actitud no implicaba ninguna trasgresión de las leyes de la Iglesia, en lo que dice respecto a la sumisión debida por los fieles al Sumo Pontífice.

La entidad hacía estas declaraciones muy a su pesar; no obstante, estaba obligada a hacerlo por la necesidad de impedir que cualquier sombra de duda se proyectase sobre la total corrección de sus actitudes de cara a las leyes civiles y eclesiásticas ⁸.

* * *

Una vez instalado el Gobierno marxista en Chile, un velo de sombra y de ruina se fue extendiendo sobre aquella nación. La *“experiencia chilena”*, alabada en prosa y verso por incontables medios de comunicación, era motivo de euforia en los círculos izquierdistas del mundo entero. La TFP brasileña y sus congéneres hispanoamericanas acompañaban consternadas y aprensivas el proceso de demolición iniciado en la nación hermana.

Aunque expatriada, la TFP de Chile no abandonó la lucha. En sucesivos manifiestos, publicados en su revista *“Fiducia”*, analizó la gradual demolición del país, señalando la desconcertante colaboración que a ello prestaban la Jerarquía y el Clero chilenos. Hoy es un hecho reconocido en Chile que esas palabras firmes y esclarecedoras sirvieron para animar a muchos chilenos en su resistencia doctrinal contra la implantación del comunismo. La TFP chilena contribuyó de esta manera a crear en la opinión pública el estado de espíritu de

La tragedia continúa: la “experiencia chilena”

Desde el exilio, un toque de alerta y una denuncia

(7) *“Jornal do Brasil”*, 3-10-70.

⁸ (8) La declaración fue publicada en *“O Estado de S. Paulo”*, 7-10-70 y en otros 13 diarios, y un resumen de la misma en otros 8.

rechazo generalizado al comunismo que culminó con la caída del presidente marxista en septiembre de 1973.

La TFP brasileña se hizo eco de estos manifiestos, publicándolos en "Catolicismo" ⁹ y difundiéndolos por todo Brasil. A su vez, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, en distintos artículos periodísticos, alertó continuamente al pueblo brasileño sobre la triste realidad de la "experiencia chilena". Y cuando al fin el marxismo fue barrido de aquel país el día 11 de septiembre de 1973, pudo cantar con toda razón un *Magnificat por Chile* (*).

Poco después, la TFP divulgó por todo el país un extenso reportaje, estampado en "Catolicismo", sobre el fracaso de la "experiencia" marxista en Chile. El equipo realizador del reportaje, constituido por representantes de las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad de Brasil, Argentina y Chile, entrevistó tanto a altas personalidades como a la gente de la calle en Santiago y otras ciudades, recogiendo testimonios impresionantes sobre el panorama de injusticia, miseria y sangre que aquel país presentaba en la época de Allende. Los órganos de difusión de cada TFP, en ocho países, transcribieron este reportaje, reseñando así, ante la Historia, los aspectos más significativos de la "experiencia chilena" ¹⁰.

(*) Título de un artículo del profesor Plinio Corrêa de Oliveira en la "Folha de S. Paulo" del 16 de septiembre de 1973.

(9) Cfr. "Catolicismo", n.º 245, mayo de 1971; n.º 256, abril de 1972; y n.º 267, marzo de 1973.

(10) Cfr. "Catolicismo", n.º 274/276, octubre/diciembre de 1973; "Tradición, Familia, Propiedad" de Buenos Aires, febrero de 1974; "Fiducia" de Santiago, marzo de 1974; "Lepanto" de Montevideo, abril de 1974; "Cruzada" de Medellín, junio-julio de 1974; "Crusade for a Christian Civilization" de Nueva York, edición especial, septiembre de 1974; y "Cristiandad" de La Paz, mayo de 1974. El *Bureau Tradition-Famille-Propriété*, de París, editó el reportaje en forma de libro con el título "Allende et sa 'voie chilienne'... pour la misère".

3. "Del Plata al Amazonas, del mar a las cordilleras", en defensa de la civilización cristiana

La campaña de la TFP con ocasión de la victoria de Allende en Chile dio origen a una nueva iniciativa que pasó a caracterizar con una nota épica la vida de la entidad.

Algunos propagandistas de la TFP integrantes de una caravana que había actuado en la campaña de septiembre-octubre de 1970, manifestaron el deseo de no interrumpir de ahí en adelante el trabajo de difusión de las obras recomendadas por la TFP, consagrándose ininterrumpidamente a este arduo menester.

Surgió de este modo la primera de las caravanas permanentes de la TFP, que hacen una intensa propaganda en defensa de los ideales de la civilización cristiana, recorriendo el país en todas las direcciones: "del Plata al Amazonas, del mar a las cordilleras", según los versos iniciales del histórico himno de las Congregaciones Marianas de Brasil.

Poco a poco, se formaron otras cuatro caravanas, constituyendo un medio de propaganda muy eficiente y *sui generis*, que anuncia la presencia permanente de la TFP en todos los rincones de Brasil, incluso en los lugares más apartados.

Desde octubre de 1970, cuando se constituyó la primera caravana de propagandistas, hasta la fecha de publicación de la primera edición de este libro, estas caravanas habían recorrido ya 2.403.746 kms. en territorio brasileño, efectuado 12.594 campañas en las más distintas ciudades, y vendido más de 1.500.000 ejemplares de publicaciones. La distancia recorrida por las caravanas de la TFP equivale a sesenta vueltas alrededor de la Tierra, o a tres viajes de ida y vuelta a la Luna.

Cabe consignar aquí el gran éxito que alcanzaron las caravanas a partir de diciembre de 1971 en la venta de los *Diá-*

Una epopeya permanente en la vida de la TFP: las caravanas

Máquina de propaganda eficiente y *sui generis*

Dos mil alcaldes y delegados se pronuncian

En el largo curso de este trabajo de divulgación, 2.426 comisarios de Policía, alcaldes y otras autoridades municipales han dado fe, por escrito, del orden y carácter pacífico de la actuación de las caravanas de la TFP, deshaciendo de esta forma los rumores calumniosos difundidos a partir de un discreto y eficiente epicentro comuno-progresista, el cual —sin la más mínima base real— procuraba presentarlas como focos de perturbación de la vida de las ciudades por donde pasaban.

4. “Tuve hambre, y me dísteis de comer; estuve enfermo, y me visitásteis”...

Aunque esté especializada en la acción en favor de la tradición, la familia y la propiedad, y por consiguiente en la defensa del país contra sus peores adversarios, el progresismo, el izquierdismo y el comunismo, la TFP no ignora la situación penosa en que se encuentran los brasileños pertenecientes a los sectores menos favorecidos de la población. En la medida de sus posibilidades, la TFP se preocupa de aliviar los padecimientos de los pobres.

Esta acción caritativa de la TFP —prevista en sus mismos estatutos— como también sus actividades culturales, se armonizan perfectamente con la acción doctrinal anticomunista, pues la ayuda a los necesitados, además de su valor moral intrínseco, disminuye también las tensiones sociales que el comunismo procura agravar por todos los medios para despertar la lucha de clases.

A su vez, la acción cultural es evidentemente afín al carácter doctrinal de las actividades de la TFP.

¿Cuáles son las actividades que la TFP, movida por sus principios cristianos, ha desarrollado en el campo específicamente asistencial?

La TFP ayuda a los pobres

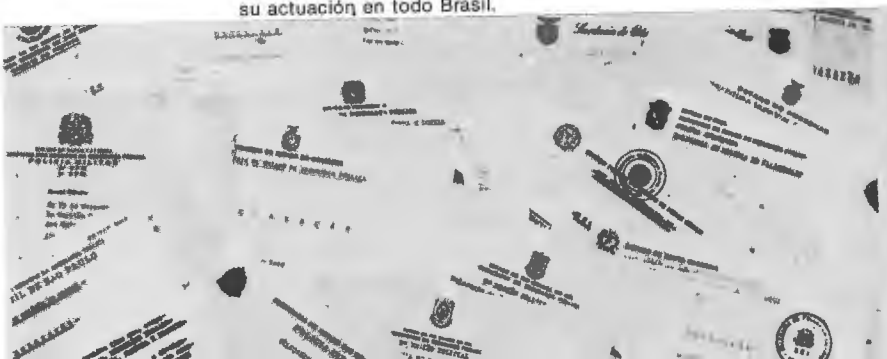


logos Sociales, una serie de tres opúsculos que analizan, a la luz de la doctrina católica tradicional y en lenguaje accesible y popular, problemas sociales y económicos de actualidad. Editados originariamente por la TFP argentina, “Catolicismo” los tradujo y publicó en sus páginas. A su vez, la Editorial Vera Cruz imprimió cinco ediciones de esos tres libros, con un total de trescientos mil ejemplares.

Idéntico éxito logró la divulgación, hecha a partir de agosto de 1973, del libro *Las apariciones y el mensaje de Fátima según los manuscritos de sor Lucía*, cuyo autor es el socio de la TFP Antonio Augusto Borelli Machado. La obra contiene las célebres revelaciones hechas el año de 1917, en Cova de Iría, a los pequeños pastores Lucía, Jacinta y Francisco, en las cuales la Santísima Virgen advirtió al mundo sobre el peligro de expansión de la doctrina comunista. El texto está acompañado de fotos, numerosas notas explicativas y comentarios. Como prefacio figura un artículo aleccionador del profesor Plinio Corrêa de Oliveira sobre el tema. Las caravanas de la TFP vendieron en Brasil trece ediciones de la obra, con un total de 330 mil ejemplares. El libro fue traducido al español, inglés e italiano.

El éxito enorme de estas ventas de libros y la simpática acogida de las poblaciones, que con frecuencia proporcionan gratuitamente a los integrantes de las caravanas comida y alojamiento, hacen ver claramente el efecto profundamente favorable producido por la TFP en el público.

La TFP ha recibido 2.426 cartas de comisarios de policía, alcaldes y otras autoridades municipales que dan fe del orden y del carácter pacífico de su actuación en todo Brasil.



Gran divulgación del mensaje de Fátima

La acogida favorable de las poblaciones



Alegría en la chabola: ha llegado la TFP, trayendo a los necesitados los donativos recogidos en los barrios acomodados y de clase media.

La TFP sale a las calles: donativos para la Navidad de los pobres

En 1970, con motivo de las fiestas de Navidad, una iniciativa de la TFP proporcionó a innumerables brasileños la ocasión de realizar sus más nobles anhelos, nacidos de una tradición cristiana bimilenaria.

Uno de los modos de atender a estos anhelos consiste en poner al alcance de todos los medios de ayudar a los desamparados. Por ello, en diciembre de aquel año, la TFP promovió una gran campaña de donativos para la Navidad de los pobres.

En São Paulo

La campaña comenzó con un desfile por los lugares más céntricos de la capital paulista. Podían verse centenares de socios y cooperadores con estandartes y capas rojas, repitiendo en coro slogans como “¡Violencia, no! ¡Violencia, no! ¡Vence la cruz y la caridad!” — “La violencia no es solución: la justicia y la caridad, sí lo son” — “Quien da a los pobres, presta a Dios”. Las capas y los estandartes llamaban la atención, y el público se detenía en las aceras, aplaudiendo el desfile que pasaba. Este llegó después al céntrico “Viaduto do Chá”, donde comenzó la recaudación de donativos, que se prolongó por veinte días seguidos.

* * *

En Río, Belo Horizonte y Curitiba

En Río de Janeiro, Belo Horizonte y Curitiba, la TFP realizó análogas campañas en el mismo año.

Fueron recaudados 105.000 cruzeiros (equivalentes entonces a tres millones de pesetas) en dinero y objetos, que fueron distribuidos después a las familias pobres por la Asociación de las Damas de Caridad de San Vicente de Paúl, en São Paulo y Curitiba; por la Casa San Luis para los ancianos, en Río de Janeiro; y por el Hogar Don Orione, en Belo Horizonte ¹¹.

(11) Cfr. “Catolicismo”, n.º 241, enero de 1971.



En el centro de São Paulo, el desfile inaugural de la campaña por la Navidad de los pobres, en diciembre de 1970. Al frente del Consejo Nacional de la TFP, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

A partir de 1977, los socios y cooperadores de la TFP han visitado varias veces los barrios pobres y las chabolas de la ciudad de São Paulo, donde han distribuido a sus habitantes donativos en dinero, ropa, calzado, telas, mantas, alimentos, medicamentos, muebles y diversos utensilios, juguetes, etc. También han repartido rosarios, medallas y estampas de la Virgen. Los donativos provienen de recaudaciones previas hechas por la TFP en los barrios adinerados y de clase media.

* * *

Pero hay otros pobres: aquellos que se encuentran en los hospitales en lechos de dolor, abandonados y olvidados a veces hasta de los suyos.

Los socios y cooperadores de la TFP se relevan para visitar periódicamente a esos enfermos. Estas visitas se realizan con el correspondiente permiso de la dirección del hospital. Naturalmente, están incluidos los hospitales para enfermedades contagiosas, como la lepra, el “fuego salvaje” (pénfigo), etc. De 1975 a 1979, se hicieron 983 visitas a 11.541 enfermos en 877 hospitales de 620 ciudades de Brasil.

La TFP en los barrios pobres y chabolas

Visitas a los enfermos en hospitales: socios y cooperadores se relevan



Además del consuelo personal de una conversación cordial y estimulante, y del aliento de una palabra de fe, en estas visitas la TFP también ofrece a los enfermos rosarios, medallas, estampas y libros religiosos, así como ropas, alimentos y limosnas.



De 1975 a 1979 los socios y cooperadores de la TFP hicieron 983 visitas a 11.541 enfermos, en 877 hospitales de 620 ciudades de Brasil.

Las Damas de Caridad expresan agradecimiento y estímulo

Al finalizar la campaña de 1970 para la Navidad de los Pobres, la TFP recibió una expresiva carta de doña María José Rangel Salgado, presidente de la Asociación de las Damas de Caridad de São Paulo.

“¡Edificante labor! —decía la misiva— ; ejemplo que debe ser seguido por nuestra juventud. Labor que conquistó la simpatía del público de nuestra capital, por lo cual alcanzó tan amplio resultado...”

Para este notable resultado contribuyó también la presentación de la TFP con sus estandartes, capas, símbolos ... la gallardía con que los jóvenes desfilaron al comienzo de la campaña, la educación, la distinción de los que en ella han participado”.

Estas palabras interpretaban el sentimiento generalizado del público ante la campaña de la TFP.

No obstante, ni siquiera en esta ocasión el aparato del cochicheo difamatorio que actuaba ya en los medios “sapos” de Brasil dejó de hacer circular sus calumnias contra la TFP.

Este aparato siempre había funcionado contra la entidad. En los círculos de la TFP era llamado la “mafia comunoprogresista”. Pero la atmósfera creada por el *anti-anticomunismo* facilitó su actividad. A partir de esa época comenzaron a llegar desde los más variados puntos de Brasil, cartas de cooperadores y simpatizantes que daban cuenta de la circulación de calumnias tan tontas o soeces que si la entidad accediese a refutarlas se rebajaría. Por cierto, las caracterizaba una completa carencia de argumentos. No pasaban de meros “dicen que”, “me han dicho que”, sin más pruebas ni indicios; siempre las mismas mentiras, difundidas evidentemente desde un misterioso e impalpable foco central.



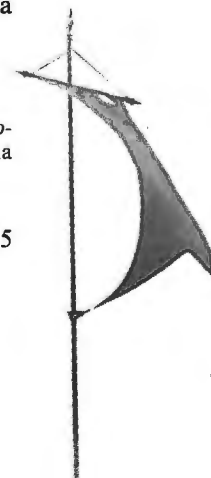
Era la aplicación, contra la TFP, del impío consejo de Voltaire: *“Mentid, mentid, que algo quedará”*.

Frente a esta campaña de calumnias, la TFP adoptó como principio el ignorarlas, segura de que solamente impresionarían a los mismos círculos que las difundían. En efecto, la mayoría de los brasileños se encogió de hombros ante esa injusta difamación, y continuó dispensando a la entidad la confianza de siempre ¹².

(12) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Extremismo de derecha, cebollas y sapos alados*, “Folha de S. Paulo”, 28-12-69; ¿Por qué?, “Folha de S. Paulo”, 10-1-71.

En acción contra la TFP, la mafia de la difamación

“Mentid, mentid, que algo quedará”



Recrudescimiento
de la agitación
social

El año 1979 estuvo señalado en Brasil por el recrudecimiento de la agitación social como resultado de la creciente manipulación de los problemas socioeconómicos hecha por hábiles propagandistas de doctrinas subversivas.

El objetivo próximo de esta manipulación era obviamente fomentar la lucha de clases, según los principios marxistas para la conquista del Poder.

En Brasil, como en todo el mundo, esa lucha de clases asume dos aspectos principales.

Dos aspectos de la
lucha de clases:

a) entre ricos y
pobres;

En primer lugar, intenta lanzar una clase social contra otra. Instiga el odio contra los ricos y los acomodados, acusándolos de no hacer nada por los pobres. Por otro lado, induce a los ricos a ver con malos ojos a los pobres, quienes serían sus agresores potenciales y los demolidores de la prosperidad nacional.

Otro aspecto de esa lucha de clases consiste en lanzar las regiones pobres contra las ricas.

b) entre diferentes
regiones del país
Campaña de la
TFP en beneficio
de los pobres del
Nordeste

Con la finalidad primera de ayudar a los necesitados, pero también de mostrar como esa lucha de clases es falsa y opuesta al modo de ser del brasileño, la TFP promovió, en diciembre de 1979, una nueva campaña de donativos; esta vez en beneficio de los pobres del nordeste.

La campaña se desarrolló entre el 14 y el 24 de diciembre, en nueve capitales simultáneamente: São Paulo (con siete municipios periféricos), Río, Belo Horizonte, Porto Alegre, Curitiba, Recife, Fortaleza, João Pessoa, Florianópolis y en la ciudad de Campos, del Estado de Río de Janeiro.

Casi 3 millones de
cruzeiros recauda-
dos en metálico y
en especie

El resultado fue muy expresivo: 2.946.945,10 cruzeiros, de los cuales 1.424.189,48 en metálico y 1.522.755,62 en especie (objetos religiosos, productos alimenticios, utensilios, ropa, calzado y juguetes). La suma equivalía entonces a unos nueve millones de pesetas.

En su llamamiento a la generosidad del pueblo brasileño, la TFP resaltaba que la caridad es una entrañable tradición cristiana; que lo propio de la institución de la familia es ser el foco de la generosidad del que tiene más con el que tiene menos; que la propiedad privada no es un obstáculo a que la mano del que tiene se abra espontáneamente para auxiliar al que no tiene.



La TFP recogió en diciembre de 1979 cerca de tres millones de cruzeiros, en dinero y en especie, para los pobres del Nordeste.

Merece ser resaltada la generosidad de los sectores menos favorecidos de la población que insistían en contribuir y se mostraban más dispuestos que nadie a ayudar a los hermanos pobres del nordeste.

¡Cómo era falso el mito de que la lucha de clases estaba apoderándose de Brasil!

La TFP envió a las poblaciones necesitadas del nordeste los donativos recogidos en las regiones centro y sur. Los donativos obtenidos en Recife, Fortaleza y João Pessoa, importantes ciudades de aquella región, beneficiaron a los pobres de las tres capitales.

El falso mito de la
lucha de clases se
apoderaba de
Brasil

5. El aborto: subversión y barbarie

Con ocasión de los debates sobre el nuevo Código Penal, en julio de 1972, la Comisión Médica de la TFP presentó al ministro de Justicia, profesor Alfredo Buzaid, un informe en el que manifestaba su oposición a cualquier intento de liberalización de las leyes referentes al aborto.

El informe aseguraba que el aborto directo y voluntario, sea cual fuere su motivo, es un crimen; siendo a la vez causa y efecto de la degradación moral y de la corrupción de las costumbres. Por ello, los médicos de la TFP pedían su absoluta proscripción de la legislación brasileña.

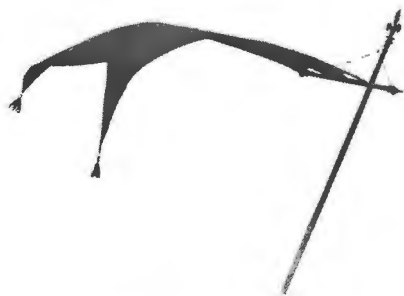
El informe destacaba que "el Gobierno, que se propone combatir esas tres facetas del proceso revolucionario universal (comunismo, terrorismo, subversión) no puede ignorar la

La comisión mé-
dica de la TFP se
dirige al ministro
de Justicia: no al
aborto



*Lucha contra la
inmoralidad, lucha
contra la subver-
sión: el "comu-
nismo difuso"*

degradación de las costumbres que se manifiesta por ejemplo en la mentalidad permisivista en relación al aborto; el uso generalizado de anticonceptivos; el nudismo y la chocante inmoralidad de las modas que invaden todos los ambientes (...); la pornografía propagada libremente por los medios de comunicación social; el tráfico de estupefacientes. Ignorar todo esto, dando paso a una legislación permisiva, es concurrir abiertamente a los designios del comunismo internacional sobre nuestra Patria" ¹³.



*El informe es en-
viado a los obis-
pos brasileños*

El informe fue enviado también a todos los miembros del Episcopado, tres de los cuales enviaron cartas de elogio: monseñor Alves de Siqueira, arzobispo de Campinas, monseñor Orlando Chaves, arzobispo de Cuiabá y monseñor Cunha Cintra, obispo de Petrópolis. Cumple señalar aquí el apoyo, lúcido y valiente como de costumbre, que monseñor Castro Mayer, obispo de Campos, dio al documento ¹⁴.

En esta misma línea de acción se inserta la actitud que tomó la TFP en julio de 1977. Habiendo el Consejo de Desarrollo Social (CDS), en reunión con el Presidente de la

(13) Cfr. "Catolicismo", n.º 261, de septiembre de 1972.

(14) Cfr. "Catolicismo", n.º 263, de noviembre de 1972.



República, general Ernesto Geisel, adoptado medidas para favorecer ampliamente el control de la natalidad a través de anticonceptivos y otros medios, la TFP consideró un deber de conciencia manifestar su desacuerdo categórico en relación a semejantes medidas. Para ello emitió un comunicado de prensa que fue publicado en órganos de comunicación social de todo Brasil ¹⁵.

*Ante el control de
la natalidad: cate-
górico pronuncia-
miento de la TFP*

6. Una vez más, en defensa de la familia y de la propiedad

En 1972 el ministro de Justicia profesor Alfredo Buzaid mandó publicar, con la finalidad de recibir sugerencias, un anteproyecto de Código Civil.

En un estudio amplio y cuidadoso elaborado por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira y que en aquel entonces fue enviado al ministro, la TFP señalaba en el anteproyecto una tendencia genérica dirigida a debilitar los vínculos constitutivos de la familia, así como una aversión injustificable hacia los propietarios, en beneficio de una concepción colectivista de la sociedad humana.

*Estudio sobre el
anteproyecto de
Código Civil*

El ministro de Justicia manifestó un gran interés por el estudio.

7. Un obispo denuncia: infiltración en los "Cursillos de Cristiandad"

La opinión pública se sobresaltó aquel sábado 25 de noviembre de 1972, cuando la "Folha de S. Paulo" fue puesta a la venta en los quioscos. El matutino paulista traía en primera plana:

¿En los Cursillos, tendencia izquierdista? — "En los Cursillos hay una singular mezcla de error y de verdad, de bien

*La Carta pastoral
sobre Cursillos de
Cristiandad*

(15) Cfr. "Catolicismo", n.º 320, de agosto de 1977.

y de mal", según monseñor Antonio de Castro Mayer, obispo de Campos (Estado de Río), que acaba de publicar una carta pastoral sobre los Cursillos de Cristiandad, en la que analiza aspectos de este movimiento.

Importante entrevista del obispo de Campos

En entrevista a este diario —que publicamos en la edición de mañana— el prelado afirma que en los Cursillos se notan "peligrosas tendencias e incluso errores en algunas de sus publicaciones, tanto en el campo doctrinal, como en el campo moral y económico-social".

"Es imposible no reconocer una tendencia izquierdista en los medios cursillistas", dijo el obispo de Campos.

Se abren así las discusiones respecto a un movimiento que tiene amplia penetración en los medios católicos brasileños de hoy. La entrevista de monseñor Castro Mayer, destinada con seguridad a alcanzar una gran repercusión, representa naturalmente un punto de vista personal que suscitará contestaciones y controversias".

* * *

Era previsible la sorpresa y el bullicio que la entrevista iba a provocar, no sólo en los medios cursillistas, sino en la opinión pública en general.

Los Cursillos de Cristiandad se habían propagado por todo el país casi sin controversias. El movimiento se presentaba como capaz de realizar conversiones espectaculares e inesperadas, incluso de personas mundanas y muy alejadas de las prácticas religiosas. Alentados por amplios sectores de la Jerarquía y del clero, los Cursillos de Cristiandad se desarrollaban eufóricamente, y recibían aplausos casi unánimes. Esa nota de euforia recordaba mucho el clima que rodeó la aparición de la Acción Católica en 1935.

Sin embargo, en ciertos sectores cursillistas también comenzó a producirse una extraña infiltración, en forma análoga a lo ocurrido con Acción Católica. Personas que entraban en el movimiento atraídas por su aspecto católico iban poco a poco siendo conducidas inadvertidamente hacia singulares tesis en el campo teológico y posiciones "avanzadas" en el campo político y socioeconómico. De este modo, resbalaban desde una posición anticomunista, o al menos no-



A todo lo largo del inmenso territorio brasileño, la TFP difunde la Carta pastoral sobre los Cursillos de Cristiandad de monseñor Castro Mayer: 1.238 ciudades recorridas y 93 mil ejemplares vendidos.

comunista, a una actitud de absoluta desprevención —cuando no de simpatía o de adhesión— ante el comunismo. Simétricamente, esas personas comenzaban a adoptar una actitud de desconfianza, antipatía y rechazo en relación a cualquier especie de acción anticomunista. Con el transcurso del tiempo, aumentando su influencia en la alta y media burguesía, y más especialmente en los medios "sapos", el movimiento se reveló como uno de los principales focos de irradiación del anti-anticomunismo en Brasil.

No sorprende que en muchos lugares donde los Cursillos se habían instalado hayan comenzado a provocar extrañeza y desconfianza; tanto por las actitudes insólitas de algunos de sus miembros, como por el sigilo con que el movimiento procuraba rodear sus doctrinas y actividades, y por la espiritualidad disonante en varios puntos de la tradicional.

Extrañeza de los católicos en relación a los Cursillos



En ciertos Cursillos eufóricos, la infiltración comunista

Monseñor Mayer
va a las fuentes:
los propios textos
cursillistas

Monseñor Castro Mayer, teólogo habituado a la investigación y a la reflexión, se propuso ir a las fuentes —las mismas publicaciones cursillistas— a fin de averiguar lo que de acertado o errado había en el movimiento. De este trabajo resultó la histórica *Carta Pastoral sobre Cursillos de Cristiandad* (Editorial Vera Cruz, São Paulo, 1972), que señaló las desviaciones existentes en el seno del movimiento cursillista.

La noticia de la publicación de esta carta pastoral recorrió Brasil con la velocidad de un rayo. Atrajo especialmente la atención la denuncia —muy documentada— de tendencias izquierdistas en los medios cursillistas, ya que pocos imaginaban que la infiltración comunista pudiese tener libre curso en tantos grupos de ese movimiento.

Considerando del mayor interés la divulgación de la carta pastoral del obispo de Campos, la TFP movilizó en una gran campaña pública a 120 socios y cooperadores. Agrupados en trece caravanas éstos recorrieron, de diciembre de 1972 a marzo de 1973, 1.238 ciudades de toda la geografía brasileña.

Tres ediciones consecutivas de la pastoral (21 mil ejemplares) se agotaron rápidamente, así como cuatro tiradas sucesivas (72 mil ejemplares) del n.º 264 de “Catolicismo”, el cual publicaba el texto íntegro del documento. De esta forma se vendieron 93 mil ejemplares de la pastoral ¹⁶.

De modo general, la campaña se desarrolló normalmente por toda la nación. Pero la reacción pro Cursillos se dio de manera inesperada. Mientras el movimiento propiamente dicho guardaba el más completo silencio, unos desconocidos emprendieron la contraofensiva con llamadas telefónicas llenas de injurias y palabrotas de la peor especie. Lo mismo hacían algunas personas que, pasando por delante de las sedes de la TFP, gritaban obscenidades desde el interior de confortables automóviles, tras lo cual escapaban a significativa velocidad.

En el camino de las caravanas de propagandistas no faltaron —en alguna que otra ciudad— provocaciones e incluso amenazas de agresión por parte de elementos enfurecidos contra la carta pastoral. El tacto y la vigilancia de los carava-

(16) Cfr. “Catolicismo”, n.º 266, de febrero de 1973.

nistas de la TFP consiguieron evitar que semejantes episodios degenerasen en lucha física.

Por otro lado, en la prensa aparecían constantemente declaraciones de miembros de la Jerarquía a favor de los Cursillos o en contra de la pastoral de monseñor Mayer.

Todas ellas, sin embargo, se limitaban a afirmar o a reafirmar la confianza en el movimiento cursillista, sin cualquier juicio de valor sobre las afirmaciones del obispo de Campos ¹⁷.

En vista de eso, monseñor Castro Mayer, en entrevista periodística, calificó las críticas hechas a su carta pastoral de “evasivas y superficiales”, y añadió que no había llegado a su conocimiento ninguna crítica seria que, según las buenas reglas, analizase y refutase los documentos y la argumentación que él había presentado sobre los Cursillos ¹⁸.

De nada valían, pues, para la defensa de los Cursillos, las críticas vacías a la pastoral o las declaraciones favorables al movimiento por parte de las autoridades que no aducían ningún argumento válido.

* * *

Quedaba una salida: apuntar las baterías contra la entidad que difundía la carta pastoral.

El profesor Plinio Corrêa de Oliveira había previsto esa eventualidad en un artículo de la “Folha de S. Paulo” de 31-12-72, publicado cuando empezó la difusión de la carta pastoral:

“A veces nuestros propagandistas oyen tan sólo una amenaza, a manera de muletilla: ‘os arrepentireis’.

— ¿Esta amenaza es un bluff? ¿Una mera manifestación de mal humor? ¿O constituye quizá una referencia a alguna campaña dirigida contra la TFP por el ya desgastado sistema del ‘estruendo publicitario’?

Me parece que aún es temprano para dar alguna respuesta a estas preguntas”.

(17) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Hierve el cursillismo*, “Folha de S. Paulo”, 28-1-73.

(18) Cfr. “Catolicismo”, n.º 266, de febrero de 1973.

Contra la TFP:
las oleadas publi-
citarias de siempre

Las reacciones
pro cursillistas:
silencio, injurias

...y amenazas de
agresión

¿Tiene o no relación con estos hechos la oleada publicitaria que se abalanzó poco después contra la TFP? No es fácil responder.

En la reunión del episcopado, expectativas cursillistas

El hecho es que en febrero de 1973 se reunió en São Paulo la XIII Asamblea General del Episcopado brasileño. La prensa anunció que la CNBB iba a publicar un clamoroso elogio a los Cursillos y una condenación de la TFP más clamorosa todavía.

Flojo elogio a los Cursillos; nada sobre la TFP

La expectativa de los sectores izquierdistas de los Cursillos, intensa y jubilosa al comienzo, se agitó un tanto cuando el cardenal Vicente Scherer, arzobispo de Porto Alegre, declaró a la prensa que la TFP no sería objeto de condenación y que, como mucho, recibiría alguna censura al final de la Asamblea. Y la expectativa cayó por tierra cuando, una vez divulgado el comunicado, se pudo ver que no contenía ni una sola referencia a la TFP, y apenas elogiaba a los Cursillos¹⁹.

Para que la desolación no fuese completa...

La desolación del cursillismo habría sido completa si no la hubieran atenuado las palabras de ácida antipatía contra la TFP —muy difundidas por la prensa— proferidas por algunos de los obispos tras la reunión (sin un solo argumento, conviene señalarlo).

* * *

El reportaje de un vespertino no causa efecto

Mientras se desarrollaba la XIII Asamblea General de la CNBB, y sin referirse para nada a los Cursillos de Cristiandad, el “Jornal da Tarde”, vespertino de São Paulo, publicó una serie de cinco reportajes sobre la TFP, con varias críticas a la entidad. A la vista de que el público no se dejó impresionar por esos reportajes, la TFP se abstuvo de refutarlos.

* * *

Un obispo amenaza con sanciones canónicas

Poco después, la prensa dio amplia acogida a una insólita actitud del obispo de Nova Friburgo (Estado de Río), monseñor Clemente Isnard, quien prohibió al clero de su diócesis de dar la Comunión a los miembros de la TFP cuando se

(19) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Apertura al diálogo*, “Folha de S. Paulo”, 18-2-73; *En el clima de posasamblea*, “Folha de S. Paulo”, 25-2-73.

presentasen en grupo o con insignias. Una de las razones alegadas por el prelado para tan drástica actitud era la “difamación” que esta entidad hacía de los Cursillos de Cristiandad. En tres artículos para la “Folha de S. Paulo” (de 27-3; 3 y 10-4-73), el profesor Plinio Corrêa de Oliveira desahizo punto por punto las acusaciones; el prelado no respondió, ni levantó tampoco el injusto y violento decreto.

* * *

Tras la publicación de la carta pastoral del obispo de Campos y su difusión por todo Brasil, la publicidad en torno a los Cursillos bajó considerablemente, y el movimiento perdió su empuje.

Los Cursillos pierden el empuje

El hecho de que muchos de sus miembros se desvinculasen de la organización es síntoma del enorme impacto que el documento produjo en los mismos medios cursillistas. Laudable actitud, que pone en evidencia que las aprensiones de monseñor de Castro Mayer estaban en consonancia con lo que ellos mismos habían podido notar en los Cursillos durante el tiempo en que formaron parte del movimiento.

* * *

Los Cursillos de Cristiandad han sido sustituidos en gran medida por otra organización al gusto del IDO-C y de los “grupos proféticos”: las Comunidades Eclesiales de Base, que actualmente están proliferando por todo Brasil (*) (**).

Ahora las Comunidades Eclesiales de Base

(*) Ver a este respecto los excelentes estudios reunidos en el volumen *Comunidades de Base y Nueva Iglesia* (Ediciones Acción Católica, Madrid, 1971). Documentación directa sobre la materia puede ser ampliamente obtenida en el libro *Comunidades Eclesiales de Base: Una Iglesia que nace del pueblo* (Vozes, Petrópolis, 1975), que presenta textos y conclusiones del I Encuentro Nacional de Comunidades Eclesiales de Base; SEDOC, n.º 95, octubre de 1976 (II Encuentro Nacional de Comunidades Eclesiales de Base); y SEDOC, n.º 118, enero-febrero de 1979 (III Encuentro Nacional de Comunidades Eclesiales de Base).

(**) N. del T.: Estando en preparación este libro, fue publicada una obra del profesor Plinio Corrêa de Oliveira sobre las Comunidades Eclesiales de Base, a la cual se hace una breve referencia en el Capítulo III, 26. En estos momentos esa obra está siendo divulgada por la TFP en todo Brasil.

8. La epopeya espiritual de la imagen peregrina

La imagen peregrina en las sedes de la TFP

El 8 de mayo de 1973 la TFP abrió las puertas de la sede de su Consejo Nacional para recibir la imagen peregrina de Nuestra Señora de Fátima, la misma cuya foto había sido publicada el 21 de julio del año anterior en la prensa mundial, en la que aparecía vertiendo lágrimas en la iglesia donde era venerada en Nueva Orleans, Estados Unidos.

Por especial concesión del *Blue Army of Our Lady of Fatima* (Ejército Azul de Nuestra Señora de Fátima) de los Estados Unidos fue llevada en peregrinación a Brasil. En São Paulo recibió el fervoroso homenaje de todos los directivos, socios y cooperadores de la TFP.

La imagen fue a Campos el día 13 de mayo, donde con su presencia dio merecido realce a las conmemoraciones de las Bodas de Plata de la consagración episcopal de monseñor Castro Mayer. Desde allí volvió a los Estados Unidos.



La sagrada imagen dejó en Brasil una estela de entusiasmo, y veneración en el alma de todos aquellos que tuvieron la gracia de verla. Siendo así, el Ejército Azul de Nuestra Señora de Fátima de Brasil se puso en contacto con su congénere norteamericano y obtuvo de éste la custodia de la venerable imagem a fin de promover continuas peregrinaciones por toda Sudamérica. El 2 de julio de 1974 la imagen peregrina volvió a Brasil.

De esta forma comenzó, en Brasil y en América española,



"La más elocuente de las misioneras"

"la más fecunda de las misiones, predicada por la más elocuente de las misioneras", según la feliz expresión de monseñor Antonio de Castro Mayer.

La colaboración de la TFP

La TFP franqueó sus sedes y dio todo su apoyo a esta iniciativa del Ejército Azul. Socios y cooperadores de la TFP acompañaron constantemente a la sagrada imagen, y son testigos del ilimitado bien que la Santísima Virgen hizo por medio de la misma.



En la histórica ciudad de Congonhas do Campo, la imagen peregrina de Nuestra Señora de Fátima fue venerada junto a las famosas estatuas esculpidas por Aleijadinho. Para acompañar la peregrinación de la imagen milagrosa los cooperadores de la TFP visten el traje de gala.

La imagen milagrosa conmueve las almas por los continuos cambios de expresión de su rostro, atestiguados hasta por los más escépticos. Muchas veces triste, otras veces serena, algunas veces con una discreta alegría, siempre profundamente seria, la expresión de la imagen cala hondo en las almas y



Imagen peregrina de Nuestra Señora de Fátima que lloró milagrosamente en Nueva Orleans (EE.UU.) en 1972.



Peregrinando dentro de una mirada...







Cooperadores de la TFP con traje de gala para acompañar la peregrinación de la imagen de Nuestra Señora de Fátima en Brasil.

La TFP en acción



El profesor Plinio Corrêa de Oliveira discursa durante el acto realizado por la TFP en el *Patio do Colegio*, en São Paulo, después de la Misa por las víctimas del comunismo, en noviembre de 1973.



En reparación por el atentado sacrilego contra la imagen de Nuestra Señora Aparecida, Patrona de Brasil, unos quinientos socios y cooperadores de la TFP hicieron una peregrinación de desagravio hasta el santuario mariano.



En el Palacio del Gobierno de Pernambuco, la imagen peregrina de Nuestra Señora de Fátima fue recibida con honras oficiales por el gobernador del Estado y por su esposa.

atrae multitudes. Encantadas por ese semblante maternal, millares de personas fueron a contemplarla.

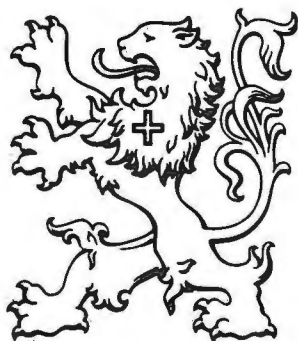
En las peregrinaciones que el Ejército Azul de Nuestra Señora de Fátima de Brasil organizó por América del Sur —Uruguay, Argentina, Chile, Bolivia, Ecuador, Colombia, Venezuela— acudieron a venerarla multitudes calculadas en decenas de millares de personas en cada uno de esos países.

Esta es la estela luminosa de las gestas de la imagen peregrina de Nuestra Señora de Fátima. La TFP consigna en este lugar su alegría por haber participado de tan gloriosas jornadas promovidas en buena hora por el Ejército Azul de Nuestra Señora de Fátima.

Afortunada iniciativa del Ejército Azul de Nuestra Señora de Fátima de Brasil

Una gran multitud acudió a venerar la imagen peregrina de Nuestra Señora de Fátima, en Cambucí, Estado de Río.





9. "Resistencia" en fidelidad a la Iglesia y al Papado

Nixon viaja a Rusia y a China: brecha en la defensa psicológica y moral de Occidente

La *détente* mundial, inaugurada en 1972 por los viajes de Nixon a Rusia y China, constituyó una verdadera brecha en la muralla psicológica y moral que defendía a Occidente contra la guerra psicológica promovida por Moscú y Pekín. El comunismo no había alcanzado victoria igual desde la revolución bolchevique de 1917 en Rusia.

Esa *détente* era la realización, a escala mundial, de la fórmula política lanzada a nivel hispanoamericano por el presidente argentino Lanusse, en el encuentro que mantuvo con Allende en la ciudad de Salta, en 1971. Esta política fue calificada en aquel entonces por él como la "*caída de las barreras ideológicas*".

El canciller de Alemania occidental, Willy Brandt, había precedido también en estos derroteros a los Estados Unidos, al iniciar en 1969 la llamada *ostpolitik* ²⁰.

(20) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista — Llamamiento a los obispos silenciosos*, Editorial Vera Cruz, São Paulo, 4.^a ed., 1977, págs. 65 a 67.



Tito, el verdugo del cardenal Stepinac, es recibido por Pablo VI, en el Vaticano.



Ostpolitik vaticana: más que una brecha, un duro golpe en la resistencia católica contra el comunismo

El cardenal Mindszenty, víctima de la distensión vaticana

Un enviado de la TFP entrega un mensaje al cardenal en Viena

Sin embargo, la “ostpolitik” vaticana que venía desarrollándose desde el Concilio Vaticano II fue mucho más grave para los países católicos. Consistía en una gradual distensión de la Santa Sede en relación a los gobiernos de los países comunistas. Esta política tuvo como consecuencia la formación de un clima cada vez más difícil, dentro de la Iglesia, para quienes llevaban a cabo un combate franco e imperturbable contra el comunismo, cuyo poder mundial crecía a la vista de todos.

Una de las víctimas de la *ostpolitik* del Vaticano fue el célebre cardenal Mindszenty, arzobispo de Esztergom, en Hungría. Por una resolución directa de Pablo VI, muy del agrado del gobierno comunista húngaro, el prelado había sido obligado a abandonar su “exilio” en la embajada norteamericana de Budapest. Algún tiempo después, habiéndose negado a renunciar “voluntariamente” al cargo de arzobispo de Esztergom y primado de Hungría, Pablo VI le destituyó sumariamente. Así fue golpeado el héroe máximo de la resistencia anticomunista magiar, que tanto incomodaba a nivel nacional e internacional a los comunistas. Esta era, a los ojos del público, una victoria del *anti-anticomunismo* ²¹.

La TFP no podía menos que manifestar su solidaridad al glorioso purpurado. Un mensaje de admiración y de homenaje por el inquebrantable rechazo del cardenal a un “modus vivendi” con el comunismo le fue entregado personalmente en Viena, por un enviado especial de la TFP, el señor Martín A. Xavier da Silveira, en audiencia concedida el 15 de marzo de 1974.

(21) Cfr. PLÍNIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Ternuras que arrancarían lágrimas*, “Folha de S. Paulo”, 13-10-74; *Conforme quiere Budapest*, “Folha de S. Paulo”, 20-10-74.



Pablo VI recibe a Podgorny, jefe del Estado soviético.

El 15 de marzo de 1974, el cardenal Jozsef Mindszenty, héroe máximo de la resistencia anticomunista húngara, recibió un mensaje de admiración y de homenaje de la TFP que le fue entregado en Viena por un enviado especial de la entidad, Martín A. Xavier da Silveira.



Un año después, el egregio confesor de la Fe se encontraría nuevamente con los socios y cooperadores de las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad de Venezuela y Colombia, en la visita que realizó a estas naciones pocos días antes de su muerte, ocurrida el 6 de mayo de 1975. Tanto en Caracas como en Bogotá el eminente purpurado insistió en reunirse con la TFP local. En ambas ocasiones exhortó a los miembros de aquellas entidades a continuar con ánimo la lucha ideológica contra el comunismo ²².

* * *

La “ostpolitik vaticana” seguía, pues, su curso. Se multiplicaban los contactos directos e indirectos de Pablo VI con los jefes de Estado comunistas. Provocó numerosas protestas la visita a Rusia del cardenal Willebrands, presidente del Secretariado para la Unión de los Cristianos, en 1971, para asistir a la toma de posesión del nuevo patriarca de la iglesia cismática, un dócil títere en manos de los déspotas del Kremlin. Las dramáticas disensiones entre la Santa Sede y el cardenal Slipyj, arzobispo mayor de los ucranianos, durante el sínodo de obispos realizado en Roma en 1971, revelaron aspectos hasta entonces ignorados de las negociaciones de la Iglesia con los países comunistas. Finalmente, los viajes de monseñor Casaroli, secretario del Consejo para los Asuntos Públicos del Vaticano, a países del este europeo y a Cuba,

En Venezuela y Colombia, el cardenal se encuentra con la TFP local

La ostpolitik vaticana avanza: el ambiente se hace irrespirable

(22) Cfr. “Catolicismo”, n.º 282, de mayo de 1974; y n.º 296/298, de agosto/octubre de 1975.

horrorizaron por la camaradería mostrada entre el prelado y los gobernantes de aquellos países satélites de Moscú.

Por veneración a la Catedral de Pedro, la TFP evitó, en toda la medida de lo posible, una postura pública ante esta política; pero, los sucesivos avances de la distensión vaticana con los gobiernos comunistas volvían inexplicable a los ojos del público la postura anticomunista de la TFP. No siendo posible guardar silencio, la entidad se declaró en *estado de resistencia* de cara a la *ostpolitik* de Pablo VI.

La *Declaración de Resistencia en fidelidad a la Iglesia y al Papado* fue publicada a partir del día 10 de abril de 1974 en 45 diarios de Brasil, con el título *La política de distensión del Vaticano con los gobiernos comunistas — Para la TFP: ¿omisión, o resistencia?* ²³. Reafirmando su incondicional obediencia a la Iglesia y al Papado en los términos estipulados por el Derecho Canónico, la TFP enunciaba en este documento el derecho y el deber de resistir a la orientación diplomática del Vaticano, en la medida en que ésta discrepa de la orientación tradicionalmente adoptada por la Iglesia con respecto al comunismo. Esta resistencia debía hacerse en el espíritu con que San Pablo “*en su misma cara le resistió*” a San Pedro (Cfr. Gál., 2,11).

* * *

Esta postura de *Resistencia* fue también asumida por las *Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad* y entidades afines de las dos Américas y Europa, que publicaron la misma declaración y la divulgaron en sus respectivos órganos de difusión y en 21 diarios de diez países: España, Argentina, Bolivia, Canadá, Colombia, Chile, Ecuador, Estados Unidos, Uruguay y Venezuela ²⁴. En España, la *Socie-*

(23) El documento fue publicado en “Catolicismo”, n.º 280, abril de 1974, y en 36 diarios brasileños, y resumidamente en otros 8.

(24) La *Declaración de Resistencia* fue publicada en los órganos de difusión de las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad y entidades afines de Argentina, Chile, Bolivia, Ecuador, Colombia, Venezuela y Estados Unidos. Además, fue publicada en importantes diarios de Argentina, Bolivia, Canadá, Chile, Colombia, Ecuador, España, Estados Unidos, Uruguay y Venezuela.

dad Cultural Covadonga — TFP distribuyó en las calles 300 mil ejemplares de la declaración. El *Bureau Tradition-Famille-Propriété* de París se encargó de la difusión en Francia, así como en medios católicos alemanes.

Aunque varias autoridades eclesiásticas de distintos países hayan manifestado su desacuerdo personal con esta postura de las TFP, ninguna de ellas negó la legitimidad del *estado de resistencia* desde el punto de vista canónico, la cual no dejarían de negar, evidentemente, si hubiese el más mínimo fallo en esa postura.

La *Declaración de Resistencia* proporcionó a los católicos anticomunistas la información y el análisis que necesitaban para mantenerse en su noble actitud, conservándose en perfecta paz de conciencia ante la doctrina y las leyes de la Iglesia. Les dio de esta manera la alentadora seguridad de que permanecían firmemente coherentes con la Fe.

10. ¿Debe volver la Cuba roja a la comunidad americana? — La TFP responde: ¡No!

El 1 de mayo de 1961 Fidel Castro proclamó oficialmente el Estado socialista en Cuba, revelando a los ojos del mundo la verdadera naturaleza de la revolución que había hecho en su país. Inmediatamente después, la comunidad americana excluyó a Cuba de su convivencia porque Fidel Castro, no contento con haber instalado un gobierno marxista en la isla, exportaba la subversión a los países del continente. Todas las naciones pertenecientes a la Organización de Estados Americanos (OEA) —con excepción de Méjico, que se negó a aceptar la medida— convinieron en esta actitud en la reunión de la OEA en Uruguay, en 1962. Aprobaron, además, un bloqueo económico a la isla.

Transcurrió el tiempo. Las “barreras ideológicas” —y las psicológicas— contra Fidel Castro fueron sufriendo poco a poco la erosión provocada por la astuta guerra psicológica

El rechazo a la Cuba comunista fue prácticamente unánime

Ante la *ostpolitik* de Pablo VI, la TFP se declara en “estado de resistencia”

La expansión internacional de la Resistencia

La détente quiebra esta unanimidad

revolucionaria llevada a cabo por Moscú. Esas barreras se resquebrajaron, con el consiguiente deterioro de las mentes y las voluntades, y su demolición empezó cuando Pablo VI y Nixon inauguraron la *distensión* con los regímenes comunistas; hasta tal punto que en 1974 ya hubo un clima propicio para que las cancillerías de Venezuela, Colombia y Costa Rica desencadenasen una ofensiva diplomática de gran envergadura con el fin de readmitir a la Cuba castrista en la convivencia pacífica de las naciones americanas.

La TFP se levanta contra la reintegración

Desde el momento en que estas maniobras procastristas comenzaron a configurarse, la TFP procuró advertir al público brasileño, promoviendo la distribución de una serie de artículos escritos por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira ²⁵. Estos artículos mostraban que la suspensión del bloqueo contra Cuba representaba no sólo un peligro para todo el continente sino que favorecía la misma consolidación del régimen marxista en la isla-prisión.

En agosto de 1974 el periódico "Catolicismo" consagró una edición especial (n.º 284) para recapitular los antecedentes de la revolución castrista, las maniobras que condujeron a Fidel Castro al poder y los medios por los cuales se mantiene. Aportaba además una serie de hechos sintomáticos que demostraban que el régimen cubano continuaba tan despótico como siempre.

El artículo de fondo, escrito por el cooperador de la TFP, Péricles Capanema, resumía las razones por las cuales Cuba no debería volver a la convivencia de las Américas: el régimen de Fidel Castro se mantiene por la violencia; la integración de la Cuba comunista no sería la integración de la auténtica Cuba, sino de una anti-Cuba. De esta manera, sería aceptado en la comunidad continental no el hermano verdadero, sino su opresor y mortal enemigo.

El número especial de "Catolicismo" publicaba también una entrevista concedida a los enviados especiales del periódico por monseñor Eduardo Tomás Boza Masvidal, ex obispo

(25) *La sangre que no puede ser negociada*, 17-3-74; *Sobre Cuba*, 22-9-74; *No a Cuba*, 27-10-74; *Cuba: suspendiendo el velo*, 17-11-74, todos en la "Folha de S. Paulo".

auxiliar de La Habana actualmente exiliado en Venezuela. En la entrevista, el prelado denunciaba la ausencia de verdadera libertad religiosa en la isla, aunque algunas iglesias quedaran abiertas al culto.

Las *Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad* de Bolivia, Colombia, Estados Unidos y Venezuela acogieron en sus respectivos órganos de difusión el artículo del señor Capanema y los demás estudios sobre el asunto ²⁶.

Causó gran impacto en Ecuador la difusión de la revista "Reconquista", editada por la TFP ecuatoriana, pues la Conferencia de la OEA que iba a realizarse en Quito en noviembre de 1974 iba a tratar específicamente del asunto.

Dicha Conferencia se realizó en medio a la convicción generalizada de que la suspensión del bloqueo a Cuba iba a ser aprobada. No obstante, mediada la reunión, el ambiente se modificó inesperadamente, siendo al fin derrotada la moción procastrista.

Es legítimo admitir que el toque de alerta dado por la TFP con la divulgación de los argumentos contrarios a la readmisión de Cuba tuvo su peso en las decisiones de esta reunión de la OEA.

En la conferencia de Quito, intensos debates

11. La TFP de luto por la caída de Camboya y Vietnam

En 1975 el mundo recogía dos frutos amargos de la *détente* melliza Casa Blanca-Moscú, Vaticano-Moscú.

El 17 de abril de aquel año caía Phnom Penh, capital de Camboya, en manos de los comunistas, ante la apatía generalizada de la opinión pública mundial.

Los frutos amargos de la détente: cae Camboya, luto en la TFP

(26) Cfr. "Covadonga", de la TFP venezolana (n.º 7, julio de 1974); "Reconquista", de la TFP ecuatoriana (n.º 7, agosto-septiembre de 1974); "Crusade for a Christian Civilization", de la TFP norteamericana (n.º 3, septiembre de 1974); "Cruzada", de la TFP colombiana (n.º 5, octubre-noviembre de 1974); y "Cristiandad", de los Jóvenes Bolivianos pro Civilización Cristiana (n.º 2, noviembre-diciembre de 1974).

En señal de luto, el estandarte de la TFP fue izado a media asta en todas las sedes de la entidad.

El 30 de abril del mismo año la ciudad de Saigón, capital de Vietnam del Sur, era tomada por los rojos. Los estandartes de la TFP enlutados fueron izados una vez más a media asta durante tres días.

Al mismo tiempo, la entidad promovió un triduo de oraciones en el oratorio público de Nuestra Señora de la Concepción instalado en una de sus sedes de la capital paulista. Se rezó por todos los que habían caído en la defensa de Vietnam, pidiendo a la Madre de Dios gracias especiales para los católicos vietnamitas, puestos ahora bajo la salvaje tiranía del comunismo ²⁷.

Con ocasión de la caída de Camboya y de Vietnam, la TFP distribuyó sendos comunicados de prensa alusivos a esos dramáticos sucesos ²⁸.

12. Nueva campaña victoriosa contra el divorcio

En los primeros meses de 1975 los divorcistas volvieron a la carga. El senador Nelson Carneiro y los diputados Ruben Dourado y Airon Rios presentaron al Senado y a la Cámara sendos proyectos de ley para la introducción del divorcio en Brasil.

Al mismo tiempo, la maquinación demagógica divorcista perdió las inhibiciones. Los divorcistas contaban con una baza importante: en Italia —tierra del Papado— el divorcio se

(27) Cfr. "Catolicismo", n.º 293, de mayo de 1975; y n.º 294, de junio de 1975.

(28) El comunicado sobre la caída de Camboya fue publicado por "Catolicismo", n.º 293, mayo de 1975, y en 4 diarios, y resumidamente en otros 7. El comunicado sobre la caída de Vietnam fue publicado por "Catolicismo", n.º 294, junio de 1975, y en once diarios, y resumidamente en otros 6.

había introducido casi sin oposición por parte de la Jerarquía italiana, lo cual sugería que la Iglesia había hecho una *détente* con el divorcio.

Casi todos los antidivorcistas, por el contrario, se sentían inhibidos, descorazonados, y aplastados. La victoria del divorcio parecía irreversible, y era dada por segura en los medios de comunicación social.

Esta situación comenzó a cambiar cuando monseñor Castro Mayer publicó la carta pastoral *Por el matrimonio indisoluble*. La TFP salió a las calles para difundirla en las principales ciudades del país, a partir del 14 de abril. Dos ediciones, con un total de cien mil ejemplares, se agotaron en un mes de campaña.

La acción de la TFP contribuyó para levantar el ánimo del público. Los antidivorcistas empezaron a sumar sus voces y a decir *no* al divorcio.

En la Cámara, los diputados favorables al divorcio intentaban obtener la votación secreta para sus proyectos, a fin de que el público, mayoritariamente favorable al mantenimiento de la indisolubilidad, no supiese que posición había tomado cada uno de los parlamentarios. Una *Petición relámpago por la lealtad parlamentaria* recibió 13.718 firmas recogidas por la TFP en la diócesis de Campos, pidiendo que el voto fuese nominal. El documento fue entregado por el directivo de la TFP, Plinio Xavier da Silveira, a los presidentes del Senado y de la Cámara de los Diputados respectivamente Magalhães Pinto y Celio Borja ²⁹.

(29) La petición fue publicada resumidamente en 21 diarios brasileños.

Plinio Xavier da Silveira, directivo de la TFP, entrega al presidente del Senado, Magalhães Pinto, las listas de firmas *Por la lealtad parlamentaria*.



Durante los debates, la TFP fue objeto de diversas referencias a favor o en contra, por parte de los diputados que ocupaban la tribuna. Quedaba así consignado el peso de la actuación de la entidad.

En efecto, en una de las sesiones más concurridas y agitadas del Congreso Nacional en esa legislatura, los proyectos divorcistas fueron rechazados. La importante decisión fue aprobada por voto nominal en sesión conjunta de las dos Cámaras del Congreso.

Mientras tanto, en el horizonte se formaba una tempestad contra la TFP...

13. ¿Se había visto alguna vez en Brasil un estruendo publicitario mayor?

Tras la derrota de los proyectos divorcistas, se desencadenó un impetuoso ataque publicitario contra la TFP. Múltiples calumnias, inverosímiles en su mayoría, como si brotaran del suelo, fueron divulgadas a la vez por numerosos medios de difusión en los más diversos puntos del país, con repercusión en algunos círculos políticos.

Días hubo en que más de cincuenta noticias o comentarios hostiles a la entidad fueron difundidos por diarios, radios o cadenas de televisión. Era el primer *estruido publicitario* de envergadura nacional contra la TFP.

* * *

En su primera fase el *estruido* se caracterizó por la falsa imputación a la entidad de tendencias nazi-fascistas; actividades subversivas de carácter monárquico; captación y entrenamiento de jóvenes para prácticas violentas, etc. La TFP esperó serenamente que las acusaciones tomaran cuerpo, y las respondió entonces, una por una, en el extenso manifiesto *La TFP en legítima defensa*, publicado en la prensa de las

principales ciudades brasileña como publicidad pagada ³⁰.

Los acusadores prefirieron no contestar. Tendrían sus razones...

El *estruido* fue entonces desviado hacia otro campo. Y comenzó así el combate en otros frentes de batalla.

No sorprende que el *estruido* repercutiese en más de una Cámara Legislativa de los Estados brasileños, originando discursos favorables o contrarios a la TFP.

En la Asamblea Legislativa del Estado de Rio Grande do Sul se formó una Comisión Parlamentaria de Investigación (CPI) para estudiar las actividades de la TFP en aquel Estado.

Con base en la legislación vigente, la entidad hubiera podido recurrir al Poder Judicial contra la formación de esa CPI (*). No obstante, prefirió comparecer con cortesía y solicitud ante la Comisión investigadora, colaborando de esta forma para que se esclareciese todo lo que fuera considerado del interés general.

(30) El documento fue publicado por "Catolicismo", n.º 294, de junio de 1975; "Folha de S. Paulo", 21, 23 y 30-5-75; "O Estado de S. Paulo", 4-6-75, y otros 18 diarios más. La primera parte del documento, titulada *Ante una agresión polémica apasionada, propuesta de sereno diálogo* fue publicada en 6 diarios. Otros 6 publicaron resúmenes del mismo. La primera parte del documento fue transcrita en las actas del Congreso Nacional a petición del diputado João Alves (Cfr. "Diário do Congresso Nacional", 28-5-75).

(*) La TFP no estaba obligada a someterse a la CPI, pues las únicas entidades sujetas a la investigación de estas comisiones parlamentarias son los órganos de la administración pública, las corporaciones autónomas, las empresas paraestatales y las entidades subvencionadas por el erario público. Ahora bien, la TFP no estaba en ninguno de estos casos.

Además, tanto la Constitución Federal (art. 37) como la Constitución misma de Río Grande do Sul (art. 27, apartado XXI), así como la ley federal n.º 1579 de 18-3-52, que dispone sobre las Comisiones Parlamentarias de Investigación, estipulan claramente que éstas sólo pueden constituirse para aclarar un hecho determinado, y no para proceder a una indagación indiscriminada, como la que dicha Asamblea se propuso hacer a la TFP, según los mismos términos de la solicitud de la CPI: "... con la finalidad de proceder a profundas y amplias investigaciones sobre las actividades, fines, ingresos, métodos empleados para reclutar a sus miembros activos, y para sus trabajos, entre otras que sean necesarias, referentes a la organización Sociedad Brasileña de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad en Río Grande do Sul".

Crece el estruendo, se multiplican los frentes de batalla

La CPI de Río Grande do Sul

En agitada sesión, el divorcio es derrotado

Una tempestad publicitaria intenta destruir la imagen de la TFP

¿De qué se le acusaba a la TFP?



Era de esperar que esta actitud de la TFP neutralizase el bullicio que se había organizado a su alrededor. Se podía esperar incluso que los adversarios de la entidad colaborasen para que la averiguación de la verdad se efectuase en un clima sereno, imparcial y amigable. Muy por el contrario, el *estruendo publicitario* aprovechó hasta las circunstancias más inexpresivas e inocuas de la investigación de la CPI para alimentar su noticiario sensacionalista contra la TFP.

En el período reglamentario de tres meses, la CPI citó e interrogó varias personas, examinó documentos, y registró, con autorización judicial, la sede regional de la TFP en Porto Alegre. Hay que señalar que la documentación reunida por la CPI a lo largo de sus tres meses de trabajo fue tan abundante que se formaron doce volúmenes de documentos ³¹. No obstante, nada hubo que comprometiese a la entidad.

Ante la Comisión que le había citado a declarar, el entonces secretario de la Seguridad Pública de Rio Grande do Sul, coronel José Paiva Portinho, demostró que las sospechas de actividades subversivas o ilegales tan fantasiosamente levantadas contra la TFP, carecían de cualquier fundamento (*).

Agotado el plazo reglamentario, la CPI suspendió sus trabajos sin presentar a la Asamblea Legislativa, hasta el día de hoy, el más mínimo informe sobre sus investigaciones.

* * *

Los promotores del *estruendo publicitario* dándose cuenta quizá de que no conseguirían incriminar directamente a la entidad, se volvieron al punto contra los directivos de la sección de la TFP en Rio Grande do Sul, formándose, por consiguiente, un tercer frente del *estruendo*. Contra estas personas fueron presentadas algunas acusaciones quisquillosas por irregularidades administrativas y profesionales.

Estas circunstancias llevaron a un departamento municipal

(31) Cfr. "Folha da Tarde", Porto Alegre, 15-12-76.

(*) La CPI dirigió la pregunta por escrito al secretario de la Seguridad Pública, sobre si la TFP local había sido investigada, a lo que contestó afirmativamente el secretario, por escrito también, diciendo que, hechas las investigaciones, resultaron "*infundadas las acusaciones promovidas*

de Porto Alegre, en el cual trabajaban el presidente de la sección de la TFP en Rio Grande do Sul y un cooperador de ésta, a realizar una investigación administrativa solicitada por un concejal del Ayuntamiento. De esta indagación resultó la aplicación de sanciones administrativas con base en faltas irrelevantes imputadas a los dos integrantes de la TFP.

Resulta que las pruebas alegadas para esas sanciones administrativas eran tan improcedentes que no sirvieron para alimentar el *estruendo publicitario*.

* * *

Se originó también una investigación, en la Corregiduría General de Justicia, respecto a unas escrituras hechas fuera de su comarca para el referido departamento municipal, por el notario del primer notariado de Caxias, Homero Barradas, vicepresidente de la sección de la TFP en aquel Estado, y de la cual resultó una advertencia al notario, correspondiente a infracción leve del Código de la Organización Judicial ³².

Más tarde el asunto fue encaminado por el Consejo Superior de la Magistratura a la 4.ª Jurisdicción Criminal de la Comarca de Porto Alegre, para que ésta tomase las medidas que le correspondiesen. Tras el debido examen, el proceso fue archivado por decisión judicial, a petición del fiscal, quien declaró no haber ni siquiera "*vestigios de infracción de la ley penal*".

En 1976, hechas oposiciones, el señor Homero Barradas fue nombrado titular de la 3.ª Notaría de Protestos de Letras de Cambio de Porto Alegre. Esta promoción habla por sí sola de la improcedencia de todo este caso suscitado por el *estruendo publicitario*.

* * *

En el ámbito de las investigaciones efectuadas por la referida Comisión Parlamentaria, el *estruendo publicitario* puso el grito en el cielo a propósito del caso de un menor que

contra la TFP", etc., etc. (Cfr. documento anexo al "*Termo de Inquirição*" de la CPI sobre la TFP, del 8 de octubre de 1975).

(32) Cfr. "Folha da Manhã", Porto Alegre, 29-10-75.

Proceso administrativo en un departamento municipal

El caso de las escrituras: ni siquiera vestigios de infracción penal

*Tutela de menor,
dentro de las más
estrictas normas
legales*

habría sido “capturado” por la TFP. La CPI interrogó al padre y a la madre del menor, interrogó al mismo muchacho, citó a declarar al señor Homero Barradas, acusado de responsable por la “captura”. El desenlace, sin embargo, fue una vez más decepcionante para los promotores del *estruendo*.

A raíz de denuncias hechas por diputados de la Asamblea Legislativa del Estado de Rio Grande do Sul, el Juez de la 2.ª Jurisdicción Criminal de la Comarca de Canoas determinó la apertura de una investigación policial a fin de aclarar la situación del menor en cuestión.

Efectuada la investigación por la Comisaría de Policía de Canoas, los autos judiciales fueron remitidos al Juez de la 2.ª Jurisdicción Criminal, para que se pronunciase sobre si los hechos configuraban crímenes de “inducción a la fuga, entrega arbitraria y encubrimiento de incapaces” (art. 248 del Código Penal).

De las investigaciones resultó que:

a) el joven había sido confiado al señor Barradas por sus padres, que firmaron con aquel socio de la TFP un documento de “custodia y responsabilidad de menor” ante el Juez de Menores de la Comarca de Canoas;

b) Homero Barradas cumplió las obligaciones que le cabían, al proveer al sostenimiento material y a la formación moral e intelectual del menor. Para ambos efectos se lo confió a la TFP, en cuya sede el joven fue a vivir;

c) la formación moral dada al menor fue eficiente, hasta el punto de que su padre le concedió la emancipación cuando cumplió los 18 años. Y con esto concluían para el señor Barradas las obligaciones de “custodia y responsabilidad” que había firmado.

Ante este cuadro, el 1.º fiscal de Canoas pidió el sobreseimiento de la investigación policial, por no incurrir en ninguno de los elementos caracterizadores de delito recogidos en el Código Penal.

Al recibir la petición del fiscal, el juez de la 2.ª Jurisdicción (que en ese momento estaba sustituyendo al titular de la 1.ª Jurisdicción) determinó el sobreseimiento del expediente, concluyéndose así el ruidoso caso.

En cambio, desde el comienzo del *estruendo* altas perso-

nalidades religiosas, civiles y militares, así como conocidos periodistas y prestigiosas entidades particulares alzaron la voz para solidarizarse con a TFP. Algunas de esas declaraciones denunciaban la inspiración claramente comunista de la ofensiva lanzada contra la TFP.



Cumple mencionar en primer lugar al ilustre obispo de Campos monseñor Castro Mayer, quien envió una carta al profesor Plinio Corrêa de Oliveira en la cual empeñaba su honor de obispo de la Santa Iglesia para proclamar que conocía muy de cerca a la TFP y sabía que no tenían fundamento alguno las acusaciones levantadas contra ella durante el *estruendo publicitario*. Monseñor Orlando Chaves, arzobispo de Cuiabá, emitió una valiente declaración pública de apoyo a la TFP. Lo mismo hicieron el arzobispo de Niteroi monseñor Antonio de Almeida Moraes y el eparca (obispo) de los ucranianos monseñor José R. Martenetz, la mayor autoridad de este rito católico en Brasil.

Entre los militares que se pronunciaron a favor de la TFP están el brigadier Paulo V. Sousa e Silva, entonces director del Servicio de Documentación de la Fuerza Aérea, y el general de División Tasso Villar de Aquino, en aquellas fechas sub-jefe del Departamento de Instrucción e Investigación del

*Personalidades
religiosas, civiles y
militares ven ins-
piración comunis-
ta en el estruendo
publicitario*

*Declaraciones de
altas autoridades
militares*



Ejército. Los generales Adalardo Fialho y Gastão Nunes da Cunha enviaron a la prensa una carta de protesta por la campaña contra la TFP.

Hizo mella un discurso del entonces Comandante del II Ejército, general D'Avila Melo, pronunciado en el auditorio del Palacio Bandeirantes, sede del Gobierno del Estado de São Paulo, en presencia del gobernador, de diversas autoridades civiles y militares y cerca de mil alumnos de la Escuela Superior de Guerra.

Dijo el general:

“El demócrata siempre es así. Espera que otros hagan las cosas por él. Lo peor es que muchas veces, inocentemente, por no reconocer las tácticas del enemigo, coopera en campañas que aparentemente son lógicas, pero que en el fondo son concebidas y dirigidas por los fascistas rojos. Y de esta manera participan de lo que nosotros llamamos orquestación; es decir, la repetición constante de slogans, órdenes, mentiras sugestivas, ideas, etc., en todo el país, dando la impresión de que todo ello es apoyado por la población.

“Ahora mismo —continuó— vemos por todo Brasil una orquestación contra entidades que no predicen violencia, no predicen racismo, ateísmo, ni cambios de régimen. Sino, solamente, la lucha contra el totalitarismo rojo, en defensa de la democracia. Surge entonces, contra estas instituciones, aquella clásica y tonta acusación: son de derecha.

“Esta cuestión derecha-izquierda es una de las piezas básicas de la acción psicológica de los comunistas (...)” ³³.

En los medios parlamentarios se destacaron el senador Benedito Ferreira, del partido ARENA del Estado de Goiás, y la diputada paulista Dulce Salles Cunha Braga, vicepresidente del mismo partido en la Asamblea de São Paulo, que ocuparon la tribuna para defender a la entidad.

Otros parlamentarios federales y regionales dieron entrevistas de prensa en el mismo sentido. Entre estos figuran los nombres de los diputados federales Arlindo Kunzler, monseñor Ferreira Lima, Geraldo Freire, Cantidio Sampaio,

Sebastião Navarro Vieira y Sergio Cardoso de Almeida. El manifiesto *La TFP en legítima defensa*, antes mencionado, fue transcrito, a petición del diputado João Alves, en las actas del Congreso Nacional; y por petición del diputado Wandenkolk Wanderley en las actas de la Asamblea Legislativa de Pernambuco. Por iniciativa de la concejal Maria Nazareth fue transcrita en las actas del Ayuntamiento de Cuiabá la declaración del arzobispo monseñor Orlando Chaves a favor de la TFP. El Ayuntamiento de São Carlos (Estado de São Paulo) envió un expresivo voto de solidaridad a monseñor Mayer y a la TFP.

La entidad reunió todas estas declaraciones en un folleto titulado *Personalidades defienden a la TFP contra un estruendo publicitario*, que fue difundido entre sus amigos y simpatizantes.

* * *

Tras una intervención brillante del diputado Wandenkolk Wanderley, en la Asamblea Legislativa de su Estado, fue rechazada por 19 votos contra 7 la petición de un parlamentario al Secretario de Seguridad en favor de una investigación sobre las actividades de la TFP.

En la Asamblea Legislativa de Ceará fue aprobada una petición dirigida al Ministro de Justicia pidiendo la apertura de una investigación sobre la TFP. En defensa de la entidad salió con gallardía el periodista Temístocles de Castro e Silva, el cual resaltó, en el “Correio do Ceará”, la clara y permanente actuación de la TFP contra el comunismo, al contrario de la conducta ideológica de sus adversarios, *“muy conocida y muy sospechosa”* ³⁴.

Defendieron vigorosamente a la TFP en la prensa el periodista húngaro István H. Varga de São Paulo ³⁵, el profesor Ennio José Toniolo, de Maringá ³⁶, Saide Silva Netto,

(34) Cfr. “Correio do Ceará”, Fortaleza, 30-7-75.

(35) Cfr. “Folha da Tarde”, São Paulo, 16-6-75.

(36) Cfr. “O Radar”, Apucarana (PR), 22-6 y 17-8-75.

(33) Cfr. “O Estado de S. Paulo”, 19-7-75.

en aquel entonces director de "A Tribuna do Povo", de Umuarama, Estado do Paraná ³⁷, y Constantino Leman en la "Folha de Piraju", Estado de São Paulo ³⁸. Gustavo Corrêa calificó las críticas a la TFP como de las "más violentas y repugnantes" ³⁹.

La agencia de noticias NCB incluyó en sus despachos un artículo titulado "La TFP sale engrandecida de la contienda" ⁴⁰.

Aunque manifestando su discrepancia de la TFP, denunciaron enérgicamente el carácter abusivo de la campaña promovida contra la entidad el profesor Jorge Boaventura ⁴¹, y los periodistas Lenildo Tabosa Pessoa ⁴² y Alexandre von Baumgarten ⁴³.

Merece una mención especial el artículo firmado por A.J. de Paula en "Zero Hora" de Porto Alegre, el cual, antes incluso de haberse iniciado el *estruendo publicitario*, señalaba el verdadero carácter de la campaña de difamación preparada contra la TFP. El artículo, titulado "Ladrón que grita: ¡al ladrón!", denunciaba el modo por el cual los comunistas ponían a la TFP por víctima para verse libres ellos mismos de la represión ⁴⁴.

* * *

Otros sectores se
movilizan en
favor de la TFP

Otros sectores de la sociedad brasileña se movilaron también en defensa de la TFP.

La Asociación Comercial e Industrial del Estado de Río de Janeiro envió un caluroso mensaje de solidaridad.

(37) Cfr. "A Tribuna do Povo", Umuarama (PR), 15-6-75.

((38) Cfr. "Folha de Piraju", Piraju (SP), 7-6-75.

(39) Cfr. "O Estado de S. Paulo", 4-10-75.

(40) Despacho de 15-6-75.

(41) Cfr. "Diário de S. Paulo", 19-6-75.

(42) Cfr. "Jornal da Tarde", São Paulo, 3-6-75.

(43) Cfr. "Diário de Brasília", 26-6-75.

(44) Cfr. "Zero Hora", Porto Alegre, 9-5-75.



Doña Marietta Fontoura organizó una recogida de firmas de 740 señoras en Río protestando contra el reportaje de una revista de circulación nacional.

En Belo Horizonte, 1.310 señoras firmaron un documento dirigido a las autoridades en el que manifestaban su categórico rechazo a la campaña contra la TFP.

* * *

¿Cuál fue el fruto del *estruendo publicitario*?

No habiendo sido encontrado nada que la desacreditase a lo largo de las rigurosas investigaciones, la TFP, siempre firme, pero serena y cortés en sus réplicas, salió engrandecida de la contienda.

Esta representó para la entidad una significativa prueba de cohesión: no la abandonó ningún socio o cooperador, el número de contribuyentes prácticamente no fue afectado, y el apoyo de los simpatizantes en nada disminuyó, antes creció. Por fin, la TFP se volvió aún más conocida.

La TFP coleccionó en sus archivos 1.923 noticias y artículos publicados en diarios y revistas en el transcurso del *estruendo*, que duró cerca de ocho meses (mayo a diciembre de 1975).

Para la TFP, un
significativo test
de cohesión

14. "No se equivoque, Eminencia": un mensaje de la TFP al cardenal Arns

Mientras cundía este *estruendo publicitario* contra la TFP, la subversión —que parecía dormida— dio algunas muestras de sorprendente vitalidad, coincidiendo con el hallazgo de imprentas comunistas clandestinas en plena actividad en Río de Janeiro, dismanteladas poco después por los organismos de seguridad ⁴⁵.

La evidencia de esta rearticulación llegó a tal punto que

Renace la subver-
sión

(45) Cfr. "Jornal do Brasil", 1-2-75.

el Presidente Geisel juzgó su deber alertar a la nación en un discurso famoso el 1 de agosto de 1975, en el cual denunció la infiltración comunista en los más diversos sectores de la sociedad, incluidos los dos partidos políticos que había entonces ⁴⁶.

No todos, sin embargo, parecían participar de esa aprensión generalizada.

En efecto, se realizaba en aquellas fechas, en un clima muy febril, la Asamblea General de la Regional Sur I de la CNBB (Conferencia nacional de los obispos de Brasil), en Itaiçí.

Transcurridos los días de debates reglamentarios, los prelados del Estado de São Paulo, que constituyen la referida Regional Sur I, presentaron el 30 de octubre de 1975 la "Declaración de Itaiçí", titulada *No oprimas a tu hermano*, la cual provocó un enorme desconcierto en la opinión pública.

De un modo directo y casi incendiario, los prelados hablaban de la delicada situación por la que pasaba el país. Por una parte insistían, a justo título sin duda, en el respeto que se debe a los derechos humanos. Se mostraban, no obstante, unilaterales al apuntar y censurar únicamente los alegados excesos de la represión al comunismo, omitiendo cualquier palabra de apoyo al combate a la subversión comunista considerado en sí mismo, y al hostilizar de plano a las instituciones que lo emprendían. Procedían como si no vieran que la ausencia de represión abría las puertas de la nación al despotismo comunista, bajo el cual la violación de los derechos humanos constituye no una excepción sino una regla de acción ⁴⁷.



(46) Cfr. "Folha de S. Paulo", 2-8-75.

(47) Cfr. PLÍNIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista — Llamamiento a los obispos silenciosos*, Editorial Vera Cruz, 4.ª ed., 1977, pág. 74.

El día 13 de noviembre de 1975 la TFP hizo publicar en la prensa el mensaje *No se equivoque, Eminencia*, en el cual el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, en calidad de presidente del Consejo Nacional de la entidad, analizaba y deploraba los términos de la "Declaración de Itaiçí", diciéndole al cardenal Arzobispo de São Paulo:

"No se equivoque, Eminencia. Nuestro pueblo continúa llenando las iglesias y frecuentando los Sacramentos. No obstante, de esto no deduzca Vuestra Eminencia, que él abdicó de las convicciones e ideales que le inspiraron en la gloriosa epopeya de 1964.

Actitudes como la de los firmantes del documento de Itaiçí van abriendo un foso cada vez mayor, no entre la Religión y el pueblo, sino entre el episcopado paulista y el pueblo.

La Jerarquía eclesiástica, en la misma medida en que se abstiene de combatir la subversión comunista, se va aislando en el contexto nacional. Y nos parece indispensable que alguien le diga que la subversión es profunda e inalterablemente impopular entre nosotros, y que la Jerarquía paulista va quedando tanto menos venerada y querida cuanto más alienta la subversión" ⁴⁸.

El episcopado paulista prefirió no contestar...

15. Anticomunismo-sorpresa de altos prelados

La infiltración comunista en los medios católicos iba horrorizando a áreas cada vez más extensas del público, que inevitablemente preguntaban la razón del silencio de tantos obispos ante la subversión.

En el preciso momento en que esta pregunta se planteó de forma más aguda, amenazando cristalizarse en dudas más vehementes, hubo un repentino brote de declaraciones anti-

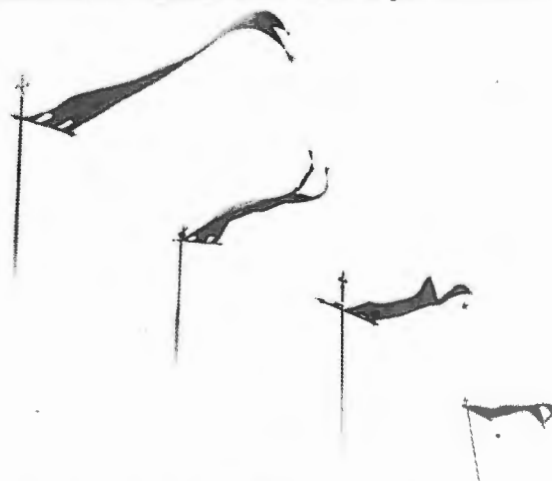
(48) El documento fue publicado íntegramente por "Catolicismo", n.º 299-300, noviembre-diciembre de 1975, y en 30 diarios de Brasil.

La TFP al cardenal Arns: "No se equivoque, Eminencia"

comunistas de altos prelados, útil tal vez para restaurarles el prestigio minado en los sectores centristas de la opinión pública, y quizá incluso entre los de derecha. Sin embargo, en el terreno concreto de los hechos, esas declaraciones no se referían, ni tan siquiera de paso, a las indispensables y urgentes medidas canónicas contra la infiltración comunista en el campo de la jurisdicción de estos prelados, es decir, en los medios católicos.

La TFP divulgó entonces (marzo de 1976), en diarios de las principales ciudades de Brasil ⁴⁹, el comunicado *Sobre el anticomunismo-sorpresa de altos prelados — Reflexiones de la TFP*, en que manifestaba con respetuosa franqueza la convicción de que los brasileños solamente tomarían en serio las declaraciones de este tipo si —después de tantos años de abstención en este terreno— las autoridades eclesiásticas hiciesen acompañar tales declaraciones de medidas concretas contra la infiltración en los medios católicos.

Tan repentinamente como habían comenzado, estos pronunciamientos anticomunistas cesaron por completo.



(49) El documento fue publicado en "Catolicismo", n.º 303, marzo de 1976, y en 47 diarios de la Federación. Un resumen fue publicado en otros 6.

16. La TFP y la escalada de la amenaza comunista dentro de la Iglesia

El problema de la infiltración comunista en los medios católicos continuaba en el orden del día. La actuación del misionero francés P. Francisco Jentel, respaldada por su obispo, monseñor Pedro Casaldáliga, había sido considerada subversiva por el Gobierno Federal, que lo expulsó de Brasil por decreto de 15 de diciembre de 1975.

La izquierda vociferó. Por su parte, elementos representativos de la CNBB no ahorraron manifestaciones de solidaridad hacia el sacerdote francés expulsado por subversivo, y hacia el prelado español de São Félix do Araguaia, monseñor Pedro Casaldáliga, sobre el cual en la prensa corrían también rumores de expulsión del país ⁵⁰.

Muchos se preguntaban cómo podían haber llegado las cosas a este punto en la Iglesia de Dios.

Un libro aleccionador del profesor Plinio Corrêa de Oliveira vino a aclarar este nebuloso problema de la infiltración comunista en la Iglesia.

* * *

Dio ocasión a este libro una obra que cinco meses antes había provocado un gran revuelo en Chile.

En efecto, la Sociedad Chilena de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad había publicado, en febrero de 1976, el libro *La Iglesia del Silencio en Chile — La TFP proclama la verdad entera*, en el que mostraba cómo la casi totalidad del episcopado y una parte impresionante del clero de ese país cooperó de modo decisivo para la instauración del régimen marxista, lo sostuvo en el Poder, y ahora se ha transformado en el reducto de oposición más poderoso y eficaz para la restauración del marxismo.

(50) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista — Llamamiento a los obispos silenciosos*, Editorial Vera Cruz, 4.ª ed., 1977, págs. 28-29.

Crece la infiltración, aumentan las controversias: el caso del padre Jentel

La Iglesia del Silencio en Chile — La TFP proclama la verdad entera

El libro de la TFP, tema obligatorio de las conversaciones en Chile

Durante dos meses el libro de la TFP fue tema obligatorio de las conversaciones en Chile, pues el trauma de los tres años de comunismo estaba aún muy vivo en la memoria de todos. La responsabilidad del cardenal Silva Henríquez y de un gran sector del clero en esa tragedia había quedado por demás patente a los ojos de todos los chilenos como para que fuera olvidado.

El derecho y el deber de resistir a la obra demoledora de los pastores

El libro de la TFP andina recapitulaba y documentaba de cara a la Historia estos trágicos sucesos. Más aún: sacaba la conclusión lógica de la conducta de estos eclesiásticos, la cual no veía cómo no calificar de favorecedora del cisma y de la herejía. A la luz de la doctrina católica y del derecho canónico los fieles chilenos tenían, pues, el derecho y el deber de resistir a los pastores en lo que se refiere a las posturas socioeconómicas con las cuales favorecían la demolición de la civilización cristiana en su patria.

La tragedia chilena, lección para todo el mundo

La tragedia chilena era una lección para el mundo, y en concreto para Brasil. Por este motivo, la TFP brasileña promovió la publicación de un sustancioso resumen de la obra.

Una reseña histórica del comunismo progresista en Brasil: La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista

La Editorial Vera Cruz se encargó de la edición. Invitado a escribir el prólogo, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira no sólo accedió, sino que se dispuso a ir más lejos. Teniendo en vista las notables analogías entre lo ocurrido en Chile y ciertos acontecimientos brasileños, consideró oportuna la publicación de una reseña histórica de la crisis comunoprogresista que se inició en Brasil en los años 40, no dejando de expandirse desde entonces. Así surgió *La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista — Llamamiento a los obispos silenciosos*, que apareció en junio de 1976. Hacía parte integrante de este libro un resumen de la obra de la TFP chilena.

Las poesías escandalosas y pro-comunistas de monseñor Casaldáliga

La nueva obra del profesor Plinio Corrêa de Oliveira mostraba cómo en Brasil la infiltración comunista en los medios católicos había comenzado hace unos cuarenta años, y describía el proceso por el cual había alcanzado el actual grado de dramatismo. Ese dramatismo se revelaba, por ejemplo, en las poesías escandalosamente procomunistas de monseñor Casaldáliga, publicadas originariamente en España y Argentina. Otro ejemplo era el documento —analizado en un



apéndice especial del libro— en el que la Regional Sur II de la CNBB, constituida de dos arzobispos y diecisiete obispos del Estado de Paraná, tomaba como modelo al episcopado vietnamita y su postura entreguista de colaboración con el comunismo.

Paralelamente, el libro describe la historia de la resistencia de los católicos brasileños frente a ese gradual airo a la izquierda, desde los tiempos del “Legionario” hasta los días de hoy.

* * *

Para difundir la obra, el 19 de julio de 1970 los socios y cooperadores de la TFP salieron a las calles de las principales metrópolis brasileñas. Se organizaron también caravanas de propaganda hacia las ciudades medianas y pequeñas.

Se agotaron así cuatro ediciones del libro, con un total de 51 mil ejemplares vendidos en 1.700 ciudades de 24 Estados de la Federación.

El libro causó un gran impacto en el público, como lo dicen elocuentemente las sucesivas ediciones y el gran número de ejemplares vendidos.

En un primer momento la obra despertó agrios pronunciamientos episcopales, lamentablemente vacíos, sin fondo ni forma de argumentación.

En São Paulo aparecieron dos comunicados de protesta; el primero del cardenal Paulo Evaristo Arns y de sus ocho obispos auxiliares (en 29-7-76); el segundo, del mismo purpurado y de los demás obispos de la provincia eclesiástica de São Paulo (en 30-9-76). El órgano oficioso del Vaticano, “L'Osservatore Romano” (edición en portugués), reprodujo el primero de estos comunicados.

La historia de la resistencia de los católicos frente a ese giro a la izquierda

Gran difusión del libro del profesor Plinio Corrêa de Oliveira

Las reacciones de costumbre: en un primer momento, agrios ataques episcopales



Parecidos ataques hizo monseñor Ivo Lorscheiter, obispo de Santa María y secretario General de la CNBB (en 11-8-76); la Secretaría General de la CNBB (el 13-8-76); y la Archidiócesis de Olinda y Recife —de la cual es titular monseñor Helder Cámara— por medio de dos notas publicadas en el “Boletín Archidiocesano” (el 13-8-76 y el 1-10-76).

A estos ataques la TFP respondió con la acostumbrada elevación de lenguaje y argumentación lógica, no obteniendo réplicas ⁵¹. Un silencio general se apoderó de la grey progresista respecto al libro del profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

En cambio, a pesar de ese silencio, la obra seguía su camino.

Por una parte, llegaba hasta los últimos rincones del inmenso territorio brasileño, llevada de manos de los caravanas de la TFP.

Por otra parte, atravesaba las fronteras, yendo a parar en las “*mesas del Vaticano*”, conforme informó desde Roma el periodista Rocco Morábito: “*En varias ocasiones era posible encontrar, en mesas de trabajo del Vaticano, algunos ejemplares del libro de Plinio Corrêa de Oliveira ‘La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista’ —editado en São Paulo, y que contiene precisamente abundantes citas de escritos y poesías de monseñor Casaldáliga*” ⁵².

* * *

En su libro, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira hacía un vehemente llamamiento a los “obispos silenciosos”, que son la mayoría dentro del episcopado brasileño: “*En manos de los silenciosos —decía— puso Dios todos los medios que aun pueden remediar la situación: son numerosos, disponen de posiciones, de prestigio y de cargos*” (p. 86).

Silencio en la grey progresista

El libro en las “mesas del Vaticano”

Plinio Corrêa de Oliveira hace un llamamiento a los obispos silenciosos: la respuesta es el silencio

(51) Cfr. “Catolicismo”, n.º 309, de septiembre de 1976. El comunicado de la TFP sobre la nota del cardenal Arns y sus ocho obispos auxiliares fue publicado en 9 diarios, 7 de ellos de la región paulista. El comunicado *La claridad del sí y del no*, en respuesta a la Curia Archidiocesana de Olinda y Recife fue publicado en el “Diário de Pernambuco” de 17-8-76 y en el “Jornal do Comércio” del mismo día, ambos de Recife.

(52) Cfr. “O Estado de S. Paulo”, 8-4-77.

Se les pedía que hablasen, que enseñasen y que luchasen, pues, si había horas para callar, otras había en que era imperioso hablar, sobre todo en la situación aflictiva que atravesaba la Iglesia y la nación.

Así y todo, los silenciosos... continuaron silenciosos.

* * *

Mientras tanto, los hechos se sucedían atropelladamente y se agravaban por momentos.

En efecto, en las páginas de la "Folha de S. Paulo" el profesor Plinio Corrêa de Oliveira censuraba, en noviembre de 1976, una publicación francamente izquierdista de la CNBB, titulada *Comunicado pastoral al pueblo de Dios*. El documento, redactado por la comisión representativa del Episcopado, estimulaba la lucha de clases y pintaba un cuadro distorsionado de la realidad, presentando a Brasil como una tierra en que la policía torturaba a los pobres y protegía a los criminales ricos ⁵³.

* * *

El testimonio del
padre Maboni

Una semana después, un nuevo artículo del profesor Plinio Corrêa de Oliveira señalaba la posición incoherente de la Jerarquía ante los acontecimientos ocurridos en el Estado de Pará, que culminaron con una entrevista polémica del padre Maboni. Este acusaba a su obispo, monseñor Esteban Avelar, y a la dirección de la CNBB, de haberlo inducido a actividades subversivas. En esta ocasión, los ambientes progresistas saltaron de indignación: "¡No puede ser! ¡Es absurdo que un obispo sea comunista! El testimonio del padre Maboni sólo puede tener una explicación: el sacerdote había sido torturado..."

En su artículo, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira subraya la incongruencia de estas reacciones:

"Si causa tanta incomodidad a la grey progresista que se

(53) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *CNBB y lucha de clases*, "Folha de S. Paulo", 21-11-76.



diga que el obispo del padre Maboni, y por encima de él la dirección de la CNBB, es criptocomunista, debe causarle entonces aún mayor incomodidad un libro que está circulando en todo Brasil (La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista), y cuya tirada anda ya por los 35 mil ejemplares. Es una obra que transcribe poesías escandalosamente pro-comunistas de otro obispo, monseñor Pedro Casaldáliga, prelado de São Félix do Araguaia. ¿Por qué esa acusación superdocumentada circula ante el silencio general de la grey progresista, que finge no haber tenido conocimiento de ella?

El libro transcribe también un documento en el que la Regional Sur II de la CNBB, constituida por obispos de Paraná, prevee desde ahora la victoria comunista en Brasil y recomienda a sus colegas la capitulación e incluso la colaboración con el invasor. ¿Quién es el modesto padre Maboni en comparación con un órgano episcopal de la importancia de la Regional Sur II de la CNBB? Y si en todo Brasil los progresistas se estremecen ante las afirmaciones del padre Maboni, y formulan contra las autoridades policiales las más graves acusaciones, ¿por qué se callan ante un documento más que comprometedor de los obispos de Paraná?" ⁵⁴.

No obstante, ni con esto los silenciosos abandonaron su silencio.

* * *

Poco después de la clausura de la XV Asamblea General de la CNBB en Itaici, en febrero de 1977, estalla el llamado "caso Sigaud".

Monseñor Geraldo de Proença Sigaud, Arzobispo de Diamantina, hizo contra monseñor Pedro Casaldáliga las mismas acusaciones que el profesor Plinio Corrêa de Oliveira meses antes había hecho y documentado en el libro *La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista — Llamamiento a los obispos silenciosos*. Monseñor Sigaud extendía además su denuncia a monseñor Tomás Balduino, obispo de Goiás Velho, a quien acusó igualmente de favorecer el comunismo.

Y los silenciosos
permanecen en si-
lencio

Parten denuncias
desde el propio
Episcopado: las
declaraciones de
monseñor Sigaud
y monseñor Costa

(54) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Inmensa orfandad sobre Brasil*, en "Folha de S. Paulo" de 27-11-76.



A la voz de monseñor Sigaud se sumó poco tiempo después la de monseñor José Pedro Costa, en aquel entonces arzobispo coadjutor y administrador apostólico de Uberaba, quien acusó de culpables de infiltración comunista en la Iglesia a los referidos prelados del Estado de Goiás.

Siendo entrevistado al respecto por el "Jornal do Brasil" (8-5-77), el profesor Plinio Corrêa de Oliveira preguntó si, ante las denuncias de los dos arzobispos, la actitud de la Santa Sede sería nuevamente la desatención, la pasividad y el silencio de 1968, cuando la TFP envió al Vaticano un mensaje de 1.600.368 brasileños que pedían medidas contra la infiltración comunista en los medios católicos (*).

Sin embargo, esta vez la Santa Sede no consideró oportuno apartarse enteramente de los sucesos y nombró, según noticias de la prensa, al arzobispo de Teresina, monseñor José Freire Falcão, para estudiar las acusaciones de los prelados de Minas Gerais. Nada se supo, no obstante, del contenido del informe que, según puede admitirse, el arzobispo de Teresina envió a la Santa Sede. El caso murió, no sin antes haber provocado una ola de apoyos episcopales a monseñor Pedro Casaldáliga y a monseñor Tomás Balduino (**).

Entre los obispos que se pronunciaron sobre el caso, varios dijeron que monseñor Casaldáliga y monseñor Balduino no están contagiados de comunismo. Aducían tan sólo un argumento: es inadmisibile que un obispo pueda ser comunista... La gran mayoría de los prelados, en cambio, permaneció callada. Silencio persistente éste, el de los obispos silenciosos...

(*) Sobre el "caso Sigaud" el profesor Plinio Corrêa de Oliveira tomó también posición en los artículos *Desconcierto desconcertante* (26-4-77) y *No lo es, no lo es, no lo es* (28-5-77) publicados en la "Folha de S. Paulo".

(**) A favor de monseñor Casaldáliga y de monseñor Balduino se pronunciaron (en desacuerdo explícito o implícito con las declaraciones de monseñor Sigaud) 32 arzobispos y obispos, además de la Curia de Olinda y Recife.



Ante el "caso Sigaud", la postura de la TFP

En el Episcopado, el "ritornello" de siempre

Algún tiempo después, en agosto de 1977, monseñor Antonio de Castro Mayer concedió una entrevista a la prensa, en la que manifestó que no veía cómo no calificar de comunista el sentido de ciertas poesías de monseñor Casaldáliga, por lo cual sugería a sus colegas del Episcopado la publicación de una carta pastoral colectiva contra el comunismo y el criptocomunismo, sus trampas y su peligrosidad, enseñando clara y categóricamente la doctrina tradicional de la Iglesia.

La TFP difundió el oportuno pronunciamiento ⁵⁵.

¡Nada! Los silenciosos permanecieron en silencio...

17. Un "Imprevisto" da finalmente la victoria a los divorcistas — Responsabilidad de la CNBB

En 1977, se dio el último ataque divorcista en Brasil, esta vez victorioso.

Los trámites del proyecto de reforma constitucional que iban a acabar con la indisolubilidad del vínculo conyugal en Brasil transcurrían en una calma que parecía presagiar su derrota. A la vista de las vacaciones de verano que se acercaban, era pequeño el número de diputados que asistían a las sesiones. Y parecía probable que el proyecto parase por falta de *quorum* en las votaciones.

Inesperadamente, empiezan a acudir congresistas venidos de todo el país, en su mayoría divorcistas. La votación se realizó, y venció la propuesta divorcista por 219 contra 161 votos, en la primera vuelta (el 14 de junio); y por 226 contra 159 en la segunda (15 de junio). Fue decisiva para esta victoria la reforma constitucional decretada en abril por el presidente Geisel, en la cual se sustituyó la mayoría de los dos tercios por la mayoría simple en la votación de reformas constitucionales. La certeza que muchos tenían de que el

(55) La entrevista fue publicada por "Catolicismo", n.º 321, septiembre de 1977, y en 15 diarios, y resumidamente en otros 11.

Monseñor Mayer sugiere una pastoral colectiva a los colegas del episcopado: los silenciosos permanecen en silencio

La última arremetida divorcista

*Manifiesto de la
TFP al pueblo
brasileño*

*Victoria del "Im-
previsto"*

*Parlamentarios
que se destacaron
en la lucha contra
el divorcio*

divorcio no pasaría, y de la cual parecía participar una gran parte del episcopado, se transformó en una bochornosa desilusión.

Esta "certeza" jamás la tuvo la TFP. En el comunicado *En la inminencia de las votaciones divorcistas*, publicado como anuncio pagado en la "Folha de S. Paulo" el 14 de junio y después en la prensa diaria de todo el país, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, en nombre del Consejo Nacional de la TFP, alertaba a los antidivorcistas sobre la posibilidad de algún *Imprevisto* que pudiese saltar a la arena y darle así la victoria al divorcio ⁵⁶.

Fue lo que sucedió. Y esa victoria del divorcio quedó como la victoria del *Imprevisto*....

En tres artículos para la "Folha de S. Paulo" el profesor Plinio Corrêa de Oliveira analizó el itinerario del *Imprevisto*, y demostró que la CNBB, que tenía en sus manos todos los medios de impedir el divorcio, había sido responsable por la catástrofe, a causa de la falta de previsión con que había conducido la lucha por la estabilidad de la familia ⁵⁷.

No sería justo omitir en estas notas los nombres de los parlamentarios que se distinguieron en la lucha contra la introducción del divorcio: senadores Benedito Ferreira, Vasconcelos Torres, Ruy Santos, Mauro Benevides, y los diputados Geraldo Freire, Jorge Abarge, Antonio Breşolin, José Zaváglia, Dayl de Almeida, Ivahir Garcia, Navarro Vieira, Osvaldo Buskei, Norberto Schmidt, Walber Guimarães, Cleverson Teixeira, José Alves, Oswaldo Zanello, Ruy Codo y Cid Furtado.

(56) El comunicado fue publicado en "Catolicismo", n.º 318, junio de 1977, y en 15 diarios, y resumidamente en otros 6.

(57) Pero la CNBB no quiso... (16-5-78); Fuegos artificiales, y no bombardeo (25-6-77); y 34-75-77 (27-7-77).

La TFP les hace llegar de este modo su solidaridad, que hace extensiva a los demás senadores y diputados que votaron en contra de tal medida.

* * *

No podemos por menos que hacer una observación final: se anunciaba una verdadera riada de pedidos de divorcio en los tribunales, pero casi nadie se presentó. ¿Qué más pruebas quieren los divorcistas del desinterés de los brasileños en relación al divorcio?

*Desinterés de los
brasileños por el
divorcio*

18. La TFP y la política de derechos humanos del presidente Carter

13 de agosto de 1961. Soldados de Alemania comunista colocaron los últimos ladrillos de cemento en el "muro de la vergüenza" que hasta hoy divide Berlín.

El drama de Berlín simboliza el de Europa, dividida por el *telón de acero*. Sucesivamente, China, Cuba, Vietnam y otros países comunistas van siendo escenario de violaciones flagrantes y brutales de todos los derechos.

Para Rusia, sin embargo, esa trágica expansión del imperialismo ateo e igualitario no es suficiente. Por ello emprende la guerra psicológica revolucionaria en las cuatro partes del mundo, amenazando de esta forma a Sudamérica.

Era de esperar que el presidente Carter y su equipo, al basar su política exterior en la defensa de los derechos humanos, volviesen su atención principalmente hacia la tiranía practicada en los países comunistas.

Sin embargo, no sucedió así.

En vez de presionar a los regímenes marxistas —violadores de todos los derechos humanos— la conducta de la Casa Blanca creó innecesariamente serios roces y dificultades con los principales aliados iberoamericanos de los Estados Unidos, entre ellos Brasil.

Esta afirmación fue hecha por la *American Society for the*

*En el mundo co-
munista, flagran-
tes y brutales vio-
laciones de los
derechos humanos*

*La desastrosa po-
lítica de derechos
humanos de
Carter*

*Serios roces con
los aliados de los
EE.UU.*

Documento de la TFP norteamericana entregado en el Congreso y en el Departamento de Estado

Defense of Tradition, Family and Property en un importante documento presentado en Washington, en abril de 1977, a los miembros de las dos Cámaras del Congreso, al Departamento de Estado y a influyentes personalidades de la vida pública de los Estados Unidos.

Bajo el título *Derechos humanos en América Latina — La utopía democrática de Carter favorece la expansión comunista*, el estudio de la TFP norteamericana observaba: *“El concepto de la administración Carter sobre los derechos humanos es sorprendente: se considera con derecho a definir dogmáticamente y con absoluta validez para todos los pueblos, un gran número de cuestiones controvertidas, como si fuera una especie de Vaticano infalible, determinando la naturaleza de las libertades civiles que todas las naciones tienen que aceptar”*.

El documento sustenta también que Washington, mientras lleva a cabo con sus aliados iberoamericanos una política de presiones, sanciones y amenazas, entabla negociaciones amistosas con enemigos declarados y transgresores flagrantes de los derechos humanos como Cuba y Vietnam.

Un resumen del documento, distribuido a las principales agencias de noticias internacionales, fue publicado en los mayores rotativos de las Américas.

La TFP de Brasil, a semejanza de las demás TFP del continente, se asoció a esta campaña de esclarecimiento publicando el estudio de la TFP norteamericana en *“Catolicismo”*⁵⁸, y divulgándolo por medio de sus caravanas en todo el territorio nacional. También fue distribuido por el Servicio de Difusión de la TFP a miles de simpatizantes de la asociación un folleto que contenía el texto íntegro del documento.

Varias Cancillerías iberoamericanas comenzaron, después de esto —*post hoc* (después de esto) no quiere decir necesariamente *propter hoc* (por causa de esto)— a oponer a Carter algunos de los argumentos contenidos en el estudio de la TFP norteamericana. Y la política de derechos humanos del presidente de los EE.UU. empezó a sufrir una sensible atenuación.

(58) N.º 317, mayo de 1977.

La administración Carter actúa como si fuera una especie de Vaticano infalible en materia de libertades civiles

Campaña de esclarecimiento internacional

El presidente Carter no desiste; sin embargo, modera su política

19. Telegrama de la TFP a Pablo VI sobre la política de derechos humanos

Una actitud insólita de Pablo VI con respecto a Brasil alcanzó repercusión internacional.

El día 4 de julio de 1977, el Pontífice recibió al nuevo embajador brasileño ante la Santa Sede para la ceremonia de entrega de credenciales. Tras las palabras de rigor del diplomático, Pablo VI le dirigió una alocución en la que se refería directamente a la situación interna de Brasil, condenando las violaciones de derechos humanos que hubieran ocurrido durante actos de represión contra agitadores comunistas.

Pablo VI daba de esta forma un nuevo énfasis a la orquestación demagógica a propósito de los derechos humanos, promovida por los círculos comuno-progresistas y “sapos” de Brasil.

Prueba de ello es que el órgano del Partido Comunista Italiano, *“L’Unità”*, ya en el día 6 publicó una noticia-comentario de franco apoyo a la alocución, manifestando al mismo tiempo la esperanza de que las palabras de Pablo VI, junto con las de Carter, pudiesen provocar *“efectos de inestabilidad”* en Brasil (*).

Interpretando la perplejidad y el descontento que las palabras del Pontífice causaron en amplios sectores de la opinión pública brasileña, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira cursó el 7 de julio un telegrama a Pablo VI, en nombre de la TFP.

(*) *“L’Unità”* decía, por ejemplo, que *“en los países católicos y americanos, con su historia hecha en gran medida de importaciones, el presidente de los Estados Unidos y el Papa son símbolos con los cuales el poder dominante siempre quiso identificarse. Que estos símbolos hablen contra los dictadores, criticando opciones esenciales de gobierno, provoca en las clases dominantes efectos de inestabilidad”*.

Sobre el asunto, cfr. también PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Un diario comunista romano aplaude a Pablo VI*, *“Folha de S. Paulo”*, 16-7-77, y *“Catolicismo”*, n.º 320, agosto de 1977.

Insólita actitud de Pablo VI en la alocución al embajador brasileño

El PCI aplaude

La TFP envía un telegrama manifestando su perplejidad

El presidente de la TFP señalaba que el Pontífice había manifestado paternal solicitud ante alegadas violaciones de los derechos humanos de agentes subversivos, omitiendo cualquier censura a la violación sistemática que, desde Rusia, el comunismo internacional venía provocando en Brasil, al instigar la lucha de clases y la revolución social, con patente violación de la soberanía nacional.

En vista de esto manifestaba la esperanza de que, dadas las relaciones cordiales existentes entre el Vaticano y el gobierno ruso, Pablo VI utilizara su influencia para hacer cesar esa presión subversiva que Moscú ejerce contra Brasil e Hispanoamérica; y que el mismo celo le llevase a manifestar públicamente a los gobiernos comunistas el horror que le causaban las atrocidades cometidas detrás del telón de acero.

Este telegrama, reproducido en 36 periódicos brasileños⁵⁹, repercutió ampliamente en las dos Américas y en Europa. En España, Argentina, Bolivia, Canadá, Chile, Colombia, Ecuador, Estados Unidos, Uruguay y Venezuela, las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad lo publicaron en diarios de sus respectivos países ⁶⁰.

20. A Pablo VI y a Carter: los refugiados vietnamitas tienen derechos? ¿Son ellos criaturas humanas?

Mientras el Vaticano y la Casa Blanca alzaban su voz contra posibles transgresiones de los derechos humanos en Iberoamérica, éstos eran violados a sus anchas por los comunistas en el Extremo Oriente, sin despertar la más mínima protesta por parte de quienes enfáticamente decían preocuparse por el asunto.

(59) El telegrama fue publicado en "Catolicismo", n.º 319, de julio de 1977, y en 36 diarios, y resumidamente en otros 20.

(60) Publicaron el telegrama 1 diario en España, 4 en Argentina, 2 en Chile, 2 en Uruguay, 8 en Colombia, 5 en Venezuela, 4 en Ecuador, 2 en Bolivia, 2 en los Estados Unidos y 1 en Escocia.

Estados Unidos había abandonado a su suerte a sus aliados sudvietnamitas al retirarse de Vietnam del Sur.

El terror rojo se instaló poco después en Indochina, con sus secuelas de encarcelamientos y matanzas. Numerosísimas familias, noblemente indómitas —muchas de ellas católicas—, optaron por huir en frágiles embarcaciones, en búsqueda de navíos que las acogiesen, de puertos que se les franqueasen, de poblaciones sensibles al valor moral de su epopeya que les diesen cobijo.

Pero el temor a desagradar a los comunistas imperaba en aquella extensa área, cohibiendo a los gobiernos y a las empresas privadas de navegación. De esta manera, los puertos cercanos, en la mayoría de los casos, se cerraban fría e inexorablemente a los fugitivos. Navíos de todas las nacionalidades los esquivaban. Así pues, un número incalculable de personas perecieron, entre inenarrables tormentos ⁶¹.

* * *

Acompañando sobrecogida esta secuencia de tragedias que azotaban a esos valientes vietnamitas, la TFP tomó conocimiento por los diarios, con gran júbilo, de que el buque brasileño "Frota Santos", de la empresa "Frota Oceánica", había recogido a 88 fugitivos vietnamitas a punto de naufragar.

En cambio, se informaba también de que las autoridades de Hong-Kong, en cuyo puerto estaba atracado el barco, se negaban a recibir a los fugitivos.

En nombre de la TFP, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira envió un telegrama el 18 de julio de 1977 al ministro de Relaciones Exteriores Antonio Azeredo da Silveira, dando su aplauso a la noble actitud del buque brasileño y manifestando su aprensión por la negativa de Hong-Kong. Pedía al ministro que en caso de no se conseguir el desembarco de los refugiados, que se les llevara a Brasil, costeando el Gobierno los gastos del viaje.

"Nos parece un punto de honor para nuestra Patria —decía

(61) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *La epopeya de los nobles desconformes*, "Folha de S. Paulo", 7-3-77.

La dramática epopeya de los vietnamitas noblemente desconformes

Un buque brasileño recoge a 88 fugitivos

La TFP al ministro de Relaciones Exteriores: aplauso y aprensión

el telegrama— *acoger en sus inmensos territorios a las víctimas heroicas de nuestro común enemigo, es decir, el imperialismo mundial comunista*”.

Días después, el canciller contestó el telegrama del presidente del Consejo Nacional de la TFP, informándole de que, *“instruido el Consulado General de Hong-Kong, se hicieron gestiones ante las autoridades de aquella colonia y los 88 refugiados vietnamitas (...) desembarcaron allí y están siendo asistidos por los servicios competentes de inmigración y por la Cruz Roja”* ⁶².

* * *

Mientras tanto, la odisea de los desdichados vietnamitas tomaba proporciones alarmantes.

En declaraciones reproducidas en primera plana por el diario londinense “The Times” el 13 de septiembre de 1977, Tran Van Son, ex diputado y jefe de la oposición en Vietnam del Sur estimó que sólo ocho mil vietnamitas habían sido acogidos hasta entonces en distintos países, y que cerca de 110 mil habían perecido en los mares del Extremo Oriente.

Ante estas impresionantes declaraciones, la TFP resolvió recurrir a los más altos poderes de la tierra en favor de los vietnamitas.

El 19 de septiembre, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira envió en nombre de la TFP un télex al presidente Carter, haciendo notar que *“la continuación del estado de desamparo en la que hasta hoy se encuentran estos nuestros gloriosos y desdichados hermanos amenaza poner en entredicho la autenticidad de la campaña mundial por los derechos humanos”*.

En telegrama enviado a Pablo VI, el presidente de la TFP manifestaba su seguridad de que, si el Pontífice se lo pidiera, *“los gobiernos de los pueblos libres enviarían con prontitud aviones, barcos y socorros de toda índole a aquellos desdichados vietnamitas”*. Con esta petición la TFP interpretaba *“los anhelos generales de aquellos para quienes las palabras ‘derechos humanos’ tienen un elevado contenido cristiano”*.

(62) Cfr. “Catolicismo”, n.º 320, agosto de 1977.



Al presidente Geisel y al canciller Azeredo da Silveira el profesor Plinio Corrêa de Oliveira dirigió sendos informes, comunicándoles la actitud que la TFP acababa de asumir, y adjuntando el texto de los mencionados télex ⁶³.

* * *

El primer mandatario norteamericano encargó a Patricia Derian, secretaria de Estado asistente para asuntos humanitarios, de dar respuesta al mensaje del presidente del Consejo Nacional de la TFP.

En su carta, doña Patricia Derian aseveraba que, desde la caída de Indochina, el gobierno norteamericano había asumido la primacía en la asistencia a aquellas infortunadas víctimas, acogiendo 146 mil refugiados indochinos.

En un artículo para la “Folha de S. Paulo” el 25 de noviembre, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira consignó con simpatía el tono gentil de la respuesta, con la salvedad de que ella omitía toda y cualquier referencia al comunismo, verdadera causa del infortunio de los vietnamitas. Observaba también que la carta no aportaba datos precisos sobre cuántos eran, entre los 146 mil “indochinos” recibidos por los Estados Unidos, los específicamente vietnamitas. Esto era importante, pues estas víctimas del comunismo eran las que en el momento se trataba más especialmente de socorrer.

Por otra parte, habiendo abandonado sus aliados vietnamitas a la saña del enemigo, era natural que los Estados Unidos asumiesen el primer lugar en la asistencia a los refugiados procedentes de esa desdichada nación.

Era necesario, pues, averiguar cuál era el total de refugiados que Norteamérica podía acoger en su amplio y opulento territorio, pues sólo con este dato se podría saber si Washington efectivamente estaba haciendo todo cuanto podía y debía por los vietnamitas ⁶⁴.

(63) Los documentos fueron publicados en “Catolicismo”, n.º 321, septiembre de 1977. — El Servicio de Prensa de la TFP distribuyó una noticia que contenía los principales trechos de esos documentos. Esta noticia fue publicada en 11 diarios de Brasil, y resumidamente en otros 15.

(64) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *La Casa Blanca responde*, “Folha de S. Paulo”, 25-11-77; “Catolicismo”, n.º 325, enero de 1978.

La Casa Blanca responde: carta de la secretaria de Estado asistente para los asuntos humanitarios

¿Han hecho los Estados Unidos por los vietnamitas todo lo que pueden y deben?

Con motivo de la visita del presidente Carter a Brasil, en marzo de 1978, la TFP envió un telegrama al jefe del Ejecutivo norteamericano en el que se le recordaba la necesidad de un amparo total y eficaz a las víctimas del comunismo que por millares se evaden de Vietnam y Camboya.

El mensaje, escrito por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, observaba que *"estos verdaderos héroes, de los cuales una parte considerable ha muerto sin apoyo y sin ayuda en los mares del Extremo Oriente, fueron brutalmente privados de sus derechos humanos por la ignominiosa opresión comunista. Un gran número de los que no fallecieron continúan a la deriva por los mares, abandonados de las naciones occidentales que les ofrecen una ayuda muy inferior a sus necesidades reales."*

* * *

El amparo total y eficaz que necesitan las víctimas del comunismo no les ha sido ofrecido hasta ahora. Nuevos casos dolorosos de fugas del Vietnam ocurrieron en los últimos meses de 1978. Estos hechos llevaron al nuevo Pontífice Juan Pablo II a pedir a los fieles, en una alocución el 3 de diciembre, que rezasen por *"aquellos que se preocupan de ayudar a nuestros infelices hermanos"* vietnamitas. Una semana antes, Juan Pablo II había enviado un telegrama al secretario general de la ONU intercediendo por los mismos refugiados.

Ante esta actitud, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira envió un télex respetuoso al Pontífice, en nombre de la TFP, felicitándole y consignando *"su profunda emoción, al tomar conocimiento de la intervención paternal de Vuestra Santidad en favor de aquellos infelices"*.

* * *

El 28 de diciembre, el Gobierno de Filipinas hizo un llamamiento a Brasil y a otros 19 países, para que acogiesen con urgencia en su territorio a 2.300 refugiados vietnamitas que habían llegado a Manila en aquella semana.

Nada más conocer esta petición, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira envió un télex al ministro de Relaciones Exteriores en el que instaba a que se les abriesen generosamente las puertas de Brasil a aquellos valerosos refugiados del comunismo.

Al día siguiente los diarios daban la noticia de que el Gobierno brasileño había rechazado la demanda de Filipinas.

El profesor Plinio Corrêa de Oliveira envió ese mismo día un nuevo télex al ministro Azeredo da Silveira, manifestando el pesar de la TFP tras conocer la negativa del Gobierno. Este rechazo contradice *"el sentido profundamente cristiano de la política internacional de Brasil, siempre propensa a manifestar en relación a otros pueblos aquella bondad que, tanto en la vida pública como en la vida privada, es uno de los aspectos más atrayentes del trato de los brasileños entre sí o con los extranjeros"*.

Posteriormente el Itamaraty —Ministerio de Relaciones Exteriores— tomando en consideración también algunas otras instancias en favor de los refugiados, reconsideró su actitud, acabando por aceptar, en un territorio de 8 millones y medio de kilómetros cuadrados... ¡a 35 vietnamitas! La desproporción dispensa comentarios.

El 30 de mayo de 1979 el barco "José Bonifacio", de la empresa Petrobrás, rescató en alta mar a 26 vietnamitas (quince hombres, cuatro mujeres, y siete niños). Siguiendo instrucciones del Itamaraty, los refugiados fueron dejados provisionalmente en Singapur, bajo custodia del Gobierno local y del Comisariado de las Naciones Unidas, hasta que fuesen tomadas medidas para enviarlos a Brasil.

La noticia fue divulgada por la prensa brasileña el 8 de junio, y el día 10 el profesor Plinio Corrêa de Oliveira envió un télex, en nombre de la TFP, al ministro de Relaciones Exteriores Ramiro Saraiva Guerreiro, felicitándole por esta resolución tan acorde al espíritu cristiano y acogedor del pueblo brasileño. Al mismo tiempo, sugería al ministro que autorizase la realización de estudios que verificasen cuál era el mayor número de refugiados vietnamitas que Brasil podía acoger en las áreas desocupadas de su inmenso territorio. El mensaje de la TFP afirmaba que la medida propuesta podría señalar de modo glorioso la gestión del referido ministro.

Filipinas hace un llamamiento a Brasil: la TFP cursa un telegrama al ministro de Relaciones Exteriores

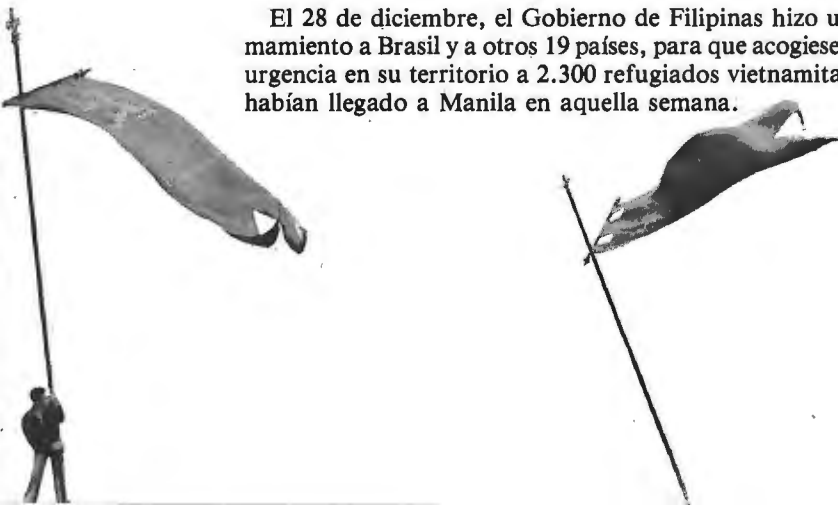
Para un territorio de 8,5 millones de kilómetros cuadrados, 35 refugiados...

Otro barco rescata a 26 vietnamitas

La TFP felicita al ministro Saraiva Guerreiro

Nuevo llamamiento a Carter: apoyo total a los vietnamitas

Juan Pablo II intercede: la TFP felicita y manifiesta su emoción



21. Tribalismo indígena, ideal comuno-misional para Brasil en el siglo XXI

Uno de los aspectos más desconcertantes de la crisis en la Iglesia es, sin duda, la permeabilidad de grandes sectores del clero y del laicado a la influencia y a la propaganda comunista. Este hecho es hoy en día ampliamente reconocido.

Pocos eran, no obstante, los que se habían dado cuenta de que semejante apertura hacia el marxismo podía llegar hasta sus últimas consecuencias, esto es, la aceptación del *estructuralismo*.

Para esta corriente filosófica —llamada de “vanguardia” y cuyo máximo exponente era hasta hace poco Lévy Strauss— la sociedad indígena selvática es la que más se acerca a sus ideales, por haber “resistido a la Historia” y haberse quedado en el preneolítico. Es pues a este tipo de sociedad que, según los estructuralistas, debemos volver.

Si ya es asombroso que filósofos ateos defiendan tesis tan absurdas, debe horrorizar el hecho de que misioneros católicos presenten como tipo perfecto de hombre al indio selvático, y como modelo ideal de vida humana la tribal.

Sin embargo, así sucede. Una nueva corriente misionera, con libre curso en medios eclesiásticos, sustenta que la civilización actual debe desaparecer para dar lugar al sistema de vida tribal. Instituciones como la propiedad privada y la familia monogámica e indisoluble deben ser eliminadas. La figura clásica de los misioneros —evangelizadores y civilizadores— como lo fueron el beato José de Anchieta y el P. Manuel da Nóbrega, jesuitas fundadores de São Paulo, debe ser abandonada. La nueva corriente misionera no quiere catequizar porque no quiere civilizar. Simplemente quiere demoler y alentar la subversión.

De esta forma, tras incendiar las selvas, los nuevos misioneros “actualizados” intentan lanzar las chispas de la lucha de clases en las ciudades; la crisis de la Iglesia provoca así en cadena la crisis de toda la sociedad.

Esta conducta revela una táctica. Si los misioneros “actualizados” elogiasen la comunidad de bienes implantada en los países comunistas, se expondrían inevitablemente a críticas y refutaciones incómodas.

Evitando el peligroso tema, los nuevos misioneros hacen no obstante la apología del sistema de vida tribal: ensalzan su comunidad de bienes, la inexistencia de lucro, de capital, de salarios, de patrones y empleados, de “privilegiados” y “marginados”, de “opresores” y “oprimidos”, como dicen. Y de esta manera aprovechan para vituperar la propiedad privada, que está en vigor en las naciones de Occidente.

El efecto concreto de esta táctica es que los nuevos misioneros pueden elogiar la propiedad común vigente en las tribus indígenas sin levantar las sospechas que la apología directa del comunismo levantaría.

Sin embargo, no cabe la menor duda: es exactamente una sociedad de tipo comunista la que aparece por detrás de esa visión idílica del indio salvaje, presentado como el ideal para el hombre del siglo XXI.

Entre los nuevos misioneros de esta corriente se encuentra monseñor Tomás Balduino, obispo de Goiás y presidente del CIMI (Consejo Indigenista Misional), y monseñor Pedro Casaldáliga, obispo de San Félix del Araguaia.

* * *

Tribalismo indígena, ideal comuno-misional para Brasil en el siglo XXI fue el estudio que el profesor Plinio Corrêa de Oliveira publicó a finales de 1977 para dar a conocer a los brasileños este aspecto inesperado de la crisis de la Iglesia.

“Tengo fe de guerrillero y amor de revolución”: coherente con este verso de una de sus poesías, monseñor Pedro Casaldáliga viste el uniforme de guerrillero sandinista, que le ofrecieron en una de las sesiones de la Semana de Teología realizada en el Teatro de la Pontificia Universidad Católica de São Paulo, en febrero de 1980, con motivo del IV Congreso Internacional Ecuuménico de Teología de Taboão da Serra.



Una táctica sutil: por detrás del tribalismo, la comunidad de bienes comunista

Tribalismo indígena, ideal comuno-misional para Brasil en el siglo XXI

El estructuralismo de Lévy Strauss

Una nueva corriente hace la apología de la vida tribal...

...un paraíso, sin propiedad ni familia...

La Iglesia y la Patria en peligro

Siete ediciones, 76 mil ejemplares difundidos por las caravanas de la TFP

“Catolicismo” lo publicó en el n.º 323-324 de noviembre-diciembre de 1977. La Editorial Vera Cruz se encargó de la primera edición de la obra en forma de libro que salió en diciembre del mismo año.

En enero de 1978 las caravanas de propaganda de la TFP comenzaron a recorrer el territorio brasileño para divulgar el libro. Siete ediciones sucesivas han llegado a un total de 76 mil ejemplares, vendidos en 2.963 ciudades hasta el mes de noviembre de 1979.

La documentación aportada por el libro (48 textos extraídos de 36 documentos de fuentes misionales o progresistas en general) no deja lugar a dudas sobre la infiltración comunista en los medios católicos; y no sólo comunista, sino también comuno-estructuralista.

Así y todo —afirma el autor— *“es bueno dejar claro que el mayor problema suscitado por estos delirios no está en los mismos misioneros, ni en los indios. Está en saber cómo, en la Santa Iglesia Católica, pudo introducirse impunemente esa filosofía, intoxicando seminarios, deformando misioneros, desnaturalizando misiones; y todo ello con un apoyo eclesástico tan fuerte de retaguardia”*.

Hasta tal punto es así que *“la sustitución —indispensable— del obispo que se declara ‘más allá del comunismo’ está más difícil que el cerco de Troya. ‘Tocar en monseñor Casaldáliga, obispo de São Félix, es tocar en el mismo Papa’, consta que afirmó Pablo VI al cardenal Arns”*⁶⁵.

Una pregunta se impone inevitablemente: *“¿No será este cáncer una mera ramificación de otro tumor, localizado en puntos más decisivos, dentro de los organismos no misionales de la Santa Iglesia?”*⁶⁶.

(65) “O São Paulo”, 10 a 16-1-76; “Alvorada”, órgano de la Prelacia de São Félix, noviembre de 1975.

(66) Op. cit., 7.ª ed., págs. 54-55.

Una documentación aterradora

Fuerte apoyo eclesástico a las nuevas corrientes misionales

Más difícil que el cerco de Troya...

La denuncia que el libro contiene es amplia, y está basada en abundante documentación. ¿Cuál fue la reacción comuno-progresista?

En relación al libro *La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista*, la reacción consistió en ataques apresurados —y vacíos— contenidos en seis pronunciamientos episcopales (Cfr. Cap. III, 16); después, el silencio.

Ante el nuevo libro del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, ni un solo pronunciamiento... y silencio total.

Como se ve, la conducta comuno-progresista tiene sus misterios...

En todo caso, pasados dos años desde la publicación del libro, el reto a los neomisioneros estructuralistas y a la “izquierda católica” sigue en pie: den pruebas de su obstinada afirmación —contra toda evidencia— de que los medios católicos están exentos del contagio comunista⁶⁷.

Ante el libro, ¿cuál es la reacción progresista?

Tienen la palabra los progresistas...

22. Otro “estruendo publicitario” contra la TFP: el programa “Fantástico” de la TV Globo

El obispo de Campos y muchos de los sacerdotes de su diócesis se notabilizaron en la lucha contra el progresismo y el comunismo. Son conocidos por su fidelidad a la doctrina de la Iglesia y por la intransigente defensa de los principios de la moral cristiana tradicional.

Se articuló contra ellos una campaña publicitaria muy bien montada, la cual, como se vería después, tuvo por finalidad desprestigiarlos a los ojos del público y acto seguido desprestigiar a la TFP.

La campaña comenzó a mediados de julio de 1978 con la distribución de panfletos que atacaban al padre José Olavo Trindade, párroco de la pequeña y acogedora ciudad de Miracema, situada al norte del Estado de Río de Janeiro. Desde

El primer blanco: el obispo y el clero de Campos

El terreno fue hábilmente preparado

(67) Cfr. “Catolicismo”, n.º 328, abril de 1978.



esta ciudad de la diócesis de Campos los ataques pasaron rápidamente a las páginas de los grandes diarios de Río de Janeiro, de Niterói, e incluso de São Paulo, difundiendo las calumnias transcritas en los panfletos distribuidos en Miracema, de los cuales se hablará más adelante.

De este modo, se preparaba el ambiente para el programa "Fantástico" de la TV Globo, que el 20 de agosto arremetió furiosamente contra el padre Olavo Trindade. En la siguiente emisión, el 27 de agosto, el programa atacó nuevamente al padre Olavo Trindade, pero extendió las acusaciones a los párrocos de Bom Jesus de Itabapoana, Varre-Sai, Natividade de Carangola, Santo Antonio de Pádua, São Fidelis y, finalmente, al mismo obispo diocesano, monseñor Antonio de Castro Mayer.

Esencialmente, las acusaciones de "Fantástico" reproducían los panfletos de Miracema. Por consiguiente, ridiculizaban la oposición de estos eclesiásticos al permisivismo moral que el progresismo alienta en amplios sectores eclesiásticos y civiles, y se burlaban de su fidelidad a la Moral enseñada por la Iglesia Católica. Por medio de afirmaciones engañosas o bien falsas, la TV Globo acusaba de un rigorismo mezquino, fanático y extravagante a los mencionados sacerdotes.

En un edicto fechado el 30 de agosto y reproducido en varios periódicos del Estado de Río, la Curia Diocesana de Campos refutó estas acusaciones con lógica y serenidad ⁶⁸. La TV Globo, a pesar de haber sido solicitada por el obispo de Campos, no dio publicidad alguna a este documento, ale-

(68) El edicto fue publicado en "Catolicismo", n.º 333, septiembre de 1978, y en 3 diarios del Estado de Río de Janeiro; 5 diarios publicaron un resumen.

"Fantástico" distorsiona la imagen de eclesiásticos fieles a la enseñanza tradicional

La curia de Campos responde: edicto lógico y sereno



El programa "Fantástico" de la TV Globo intentó ridiculizar la fidelidad del obispo de Campos y de su clero a la moral tradicional de la Iglesia. La Curia diocesana de Campos refutó con lógica y serenidad esa acusación.

gando que se trataba de un largo texto escrito, no adecuado a un medio como la televisión.

Se hizo, pues, todo lo posible para que el público admitiese los ataques contra la TFP, acusada como la gran instigadora y responsable de las alegadas aberraciones moralizantes del clero de Campos. El programa siguiente de "Fantástico", el 3 de septiembre, tuvo como objetivo directo a la TFP.

De lo que se dijo en ese programa en contra de la TFP, lo más digno de nota es que ésta prepara mentalidades cargadas de rencor y organiza ejercicios paramilitares, con lo que se constituye un foco potencial de subversión de derechas...

Para dar carácter sensacionalista a estas acusaciones —siempre carentes de pruebas— la TV Globo tergiversó el contenido de una carta del general Octavio Costa, comandante de la 6.ª Región Militar, a la Secretaría de Seguridad del Estado de Bahía. Según la versión presentada por "Fantástico", el general había determinado la prohibición de las actividades públicas de la TFP en aquel Estado.

Sin embargo la verdadera carta del general Octavio Costa había sido publicada en el diario "A Tarde", de Salvador, capital del referido Estado, el 3 de septiembre. El Servicio de Prensa de la TFP la transcribió en un comunicado en el que refería además al contacto mantenido por el directivo de la TFP, Plinio Xavier da Silveira, con el citado general y con el comisario responsable de la Secretaría de Seguridad del Estado de Bahía. Estas autoridades informaron al enviado de la TFP que no habían prohibido las actividades de la entidad en Salvador, y que lo que el general había pedido al secretario de Seguridad era sencillamente una atención especial a toda especie de actos públicos —fuese cual fuese su orientación ideológica— con la intención principal de evitar

En el tercer programa "Fantástico" aparece el objetivo final: la TFP

Noticia tergiversada sobre un acontecimiento en Bahía

El P. Olavo Trindade, párroco de Miracema (diócesis de Campos), fue la primera víctima del programa "Fantástico" de la TV Globo. El día 9 de septiembre, más de 400 personas se reunieron en el salón parroquial en una calurosa manifestación de apoyo y desagravio a dicho sacerdote.



que diesen motivo a una escalada de manifestaciones y contra-manifestaciones. La nota del Servicio de Prensa de la TFP fue entregada a las referidas autoridades, las cuales declararon que expresaba la realidad de los hechos.

El 4 de septiembre la TFP emitió el comunicado *Sobre un programa de TV — La TFP al público brasileño*. El documento fue publicado como anuncio pagado en los diarios de las principales ciudades de Brasil ⁶⁹.

En términos serenos y elevados, la TFP rebatía con firmeza las afirmaciones exageradas, tergiversadas o falsas de “Fantástico”, y señalaba que la entidad poseía 1.973 informes de comisarios, alcaldes y otras autoridades municipales, que daban fe del orden y del carácter ejemplarmente cortés de la propaganda efectuada por sus socios y cooperadores en las ciudades donde actuaron.

“Fantástico” volvió a la carga el 10 de septiembre, pero el clima ya había cambiado por efecto del comunicado de la TFP. Tras presentar un resumen correcto del comunicado, el programa llevó a la pequeña pantalla a dos “testigos” que se quejaban del trato frío de dos cooperadores de la TFP con sus familiares. No era alegado nada concreto ni consistente; solamente referencias vagas y genéricas, inadecuadas para cualquier refutación.

A pesar del enorme y costoso esfuerzo publicitario —“Fantástico” ocupa el llamado “horario noble”, de máxima audiencia, calculada en cuarenta millones de telespectadores— la campaña no produjo el efecto esperado. La TFP resistió intacta a esta nueva oleada sin que haya disminuido el número de sus socios, cooperadores, simpatizantes o contribuyentes.

Quizás por eso los promotores de “Fantástico” no completaron la serie de diez emisiones que, según informaciones seguras, estaban previstas. Se quedaron en la cuarta emisión.

(69) El documento fue publicado en “Catolicismo”, n.º 334, octubre de 1978, y en 19 diarios de la Federación; 9 diarios publicaron un resumen.

23. Con motivo del Cónclave, importantes pronunciamientos del profesor Plinio Corrêa de Oliveira

En agosto de 1978 murió Pablo VI. Los cardenales de todo el orbe se dirigieron a la Ciudad Eterna para la elección del nuevo sucesor de San Pedro.

Como de costumbre, los periódicos de todas las naciones se recreaban con las múltiples posibilidades de *papabili*. Naturalmente, la crisis de la Iglesia aparecía en muchos comentarios.

Como pensador católico de renombre internacional, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira no podía dejar de contribuir al esclarecimiento del gran momento histórico.

Pablo VI había reconocido que la Iglesia estaba siendo víctima de un misterioso proceso de “autodemolición” (alocución de 7 de diciembre de 1968) y que el “humo de Satanás” había penetrado en el recinto sagrado (alocución de 29 de junio de 1972).

En estas circunstancias, ¿cuál era la esperanza de la inmensa mayoría de los fieles? El profesor Plinio Corrêa de Oliveira, en un artículo publicado en aquella ocasión, afirmaba que, en el silencio fatigado, angustiado y desanimado de los católicos, se podía observar que lo que ellos esperaban del nuevo Pontífice era sobre todo *claridad*. La mayoría de los fieles se preguntaban: “¿qué humo es ese?, ¿cuáles son los rótulos ideológicos y los instrumentos humanos que sirven a Satanás como “sprays” de ese humo?, ¿en qué consiste la demolición y cómo explicar que esa demolición sea, sorprendentemente, una autodemolición?” ⁷⁰.

El artículo fue traducido al italiano y el *Ufficio Tradizione, Famiglia, Proprietà*, que representa a las TFP en Roma, se encargó de distribuirlo en la Ciudad Eterna.

(70) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Claridad*, “Folha de S. Paulo”, 16-8-78.

Muere Pablo VI: sede vacante

Los papabili

Plinio Corrêa de Oliveira pide claridad

El artículo distribuido en la Ciudad Eterna

Mientras tanto, un nuevo pronunciamiento del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, distribuido por el *Ufficio* en vísperas de la apertura del Cónclave, estaba destinado a tener aún mayor proyección y a describir una luminosa trayectoria.

* * *

En una reunión preparatoria del Cónclave el cardenal Wyszyński, arzobispo de Varsovia, recibió una estrepitosa salva de aplausos de los cardenales al anunciar que se había programado una romería a pie de trescientos mil polacos al famoso Santuario de Nuestra Señora de Czestochowa con motivo de la elección del nuevo Pontífice.

Pocos fueron, sin embargo, quienes se dieron cuenta del alcance de esta salva de aplausos.

La leyenda del cardenal Wyszyński

La leyenda del cardenal Wyszyński se había esparcido por el mundo. Presentado como una figura carismática, o casi tanto, se decía que él había conseguido descubrir una fórmula de convivencia de la Iglesia con el comunismo.

Dentro de una Polonia dominada por la secta roja, el cardenal arzobispo de Varsovia había optado por aceptar un *mínimo* de libertad ofrecida por el régimen a la Iglesia. Aún dentro de los límites de ese mínimo, el cardenal Wyszyński procuraba sagazmente aprovecharlo al *máximo*.

Sagacidad y valor en la defensa del *mínimo* eran precisamente las dos virtudes que refulgían en la leyenda de Wyszyński, el *Cunctator*, es decir, el *Contemporizador*, que como su célebre homólogo romano, Fabio Máximo, "*cunctando restituit rem*" — contemporizando habría salvado la causa pública.

En el Trono de San Pedro, ¿el cardenal Cunctator sería un maximalista?

Estas fueron las observaciones hechas por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira en el artículo "*El Cunctator, ¿un maximalista?*", en el cual describía esa política y formulaba hipótesis ante la eventualidad de la elevación del primado de Polonia al Trono de San Pedro.

Se podría esperar que, en el caso de ser elegido Papa, el cardenal Wyszyński multiplicase la leyenda por la leyenda y pusiese su sagacidad al servicio del *máximo*. Porque los 600 millones de católicos del mundo libre pueden alimentar espe-

ranzas muy distintas, con respecto al comunismo, que las que tienen sus desdichados y gloriosos hermanos polacos ⁷¹.

No dejó de causar cierta sorpresa en la *Sala Stampa* del Vaticano la distribución de este artículo del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, pues entre los periodistas acreditados en Roma muy pocos habían pensado en la hipótesis de un Papa polaco.

Sorpresa en la Sala Stampa del Vaticano

El Cónclave de septiembre eligió al cardenal Albino Luciani en la misma tarde del primer día de escrutinios. Pero muy pronto el mundo constataría sobrecogido la brevísima duración del pontificado de Juan Pablo I.

En octubre se reúne un nuevo Cónclave, y esta vez la sorpresa la causó el origen del cardenal escogido para ocupar el Solio de San Pedro.

Un cardenal polaco asciende al Solio pontificio

El problema tratado en el artículo *El Cunctator, ¿un maximalista?* entraba de lleno en el centro de las reflexiones.

* * *

Un nuevo artículo del profesor Plinio Corrêa de Oliveira volvió al tema, subrayando la diferencia entre la opción de los dos últimos Cónclaves: la sonrisa desbordante del cardenal Luciani atenuaba en el espíritu público el recuerdo de los problemas que, en cambio, la elección del cardenal Wojtyła parecía destinada a avivar. En realidad, la elección para el Pontificado de un prelado del *telón de acero* ponía sobre el tapete, *ipso facto*, el más trágico de los problemas contemporáneos, en torno al cual todos los demás ejecutan sin cesar su danza infernal, o sea, ¿debe el mundo decir sí o no al comunismo? ⁷².

Los Papas, hasta Juan XXIII, enseñaron y actuaron de tal manera que todos los católicos sabían que era imposible cualquier forma de aceptación del comunismo o de colaboración con él, por ser fundamentalmente contrario a la doc-

(71) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *El Cunctator, ¿un maximalista?*, "Folha de S. Paulo", 24-8-78.

(72) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *¿Y Juan Pablo II?*, "Folha de S. Paulo", 28-10-78.

trina y a la misión de la Iglesia. Es un hecho conocido que, en el transcurso de los pontificados de Juan XXIII y Pablo VI, esta convicción se fue borrando de la mente de muchísimos católicos.

¿Cuál será, en este punto, la actuación de Juan Pablo II? ¿Qué reflejo tendrá en la opinión pública? El futuro contestará a estas preguntas.

Sobre este asunto el nuevo Pontífice ya hizo pronunciamientos dignos de mención. Entre éstos está el mensaje a los obispos reunidos en Puebla, acerca del cual el profesor Plinio Corrêa de Oliveira elaboró un detenido estudio publicado en la "Folha de S. Paulo" en cinco artículos consecutivos⁷³. La visita a Brasil dará a Juan Pablo II, posiblemente, la oportunidad de manifestarse otra vez sobre el asunto, definiendo aun más la línea que proyecta seguir (*).

Pedimos a la Santísima Virgen, Medianera de todas las gracias, que le ayude para que ésta sea enteramente conforme a su mensaje de Fátima.



24. Entrevista al profesor Plinio Corrêa de Oliveira

Con motivo de la XVII Asamblea General del Episcopado brasileño, realizada en abril de 1979 en Itaici, el diario "O Globo" de Río de Janeiro entrevistó a personalidades de relieve tanto eclesiásticas como seglares, planteándoles una serie de cuestiones sobre el papel que la nueva dirección de

(*) N. del T.: Recordamos que la primera edición brasileña de este libro fue publicada en mayo de 1980, antes del viaje de Juan Pablo II a Brasil.

(73) *El mensaje de Juan Pablo II y el día de mañana que será nuestro*, 26-3-79; *Juan Pablo II y las "relecturas" deformantes*, 7-4-79; *La fina-*

ese organismo eclesiástico debería desempeñar en la nueva etapa del proceso sociopolítico del país y la eventual adaptación de las orientaciones de acción pastoral de la Iglesia en Brasil a las conclusiones de la reunión de Puebla.

Entre las personalidades entrevistadas —cuatro cardenales, cinco arzobispos, siete obispos y tres seglares católicos— estaba el profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

Aun siendo una entidad civil, las intervenciones de la TFP en la vida pública se rigen por los principios católicos. Era, pues, natural que fuese escuchada su opinión sobre este asunto, que afecta profundamente los destinos del país: es decir, el rumbo que tomarán los católicos.

Una medida de uso tradicional en la Iglesia universal, como es la convocatoria hecha por el episcopado, de grandes congresos de intelectuales católicos —eclesiásticos y seglares— fue sugerida, en sus declaraciones a "O Globo", por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira. Dos asuntos candentes sobre los cuales los fieles se encuentran divididos deberían ser tratados: la cuestión social y el peligro comunista. En estos congresos, realizados bajo la inspiración y la orientación de la autoridad eclesiástica y en una atmósfera de mutuo respeto, podrían germinar valiosas colaboraciones para descubrir las soluciones sabias y ecuanímes para estos problemas.

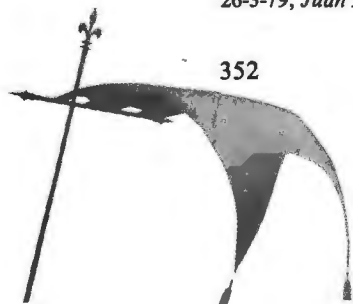
Quien conoce la Historia de la Iglesia, por lo menos a partir de Pío IX, sabe que se ha procedido así más de una vez —particularmente en cuestiones socioeconómicas— en las grandes encrucijadas del pensamiento católico. En nuestros días aún son famosos los congresos conocidos como *Katholikentag* en Alemania.

Esta sugerencia venía muy a propósito, pues la CNBB se había esforzado, en el plano temporal y político, por la democratización de Brasil. Se debía, pues, esperar que en el campo que le es propio, es decir, el espiritual, procediese sin entrar en contradicción con el orden de cosas que tanto ayudó a implantar en el campo temporal.

idad de la Iglesia ante la existencia terrena, 14-4-79; *Las "vistosas debilidades de la civilización actual"*, 26-4-79; e *"Hipoteca social" ¿grava únicamente la propiedad?*, 19-5-79.

Congresos católicos: medio tradicional para resolver contenciosos entre los fieles

Solución acorde con la orientación adoptada por la CNBB en el plano temporal



La Iglesia siempre favoreció el pronunciamiento cualificado de sus hijos

No se deduzca de esto, en ningún momento, que la TFP aboga por una democratización de la Iglesia. Es bien sabido que, en su forma de gobierno —inmutable, porque fue instituida por Jesucristo— el poder reside en el Papa y en los obispos. Pero este poder siempre se ejerció *rationabiliter* dentro de la Iglesia. Es decir, que la Iglesia siempre fue propensa a oír, e incluso a estimular, el pronunciamiento cualificado de sus hijos, antes de tomar decisiones de orden moral concernientes a las actividades temporales, las cuales caben a la Jerarquía de modo exclusivo y decisivo.

En este sentido, la TFP tiene un desbordante deseo de cooperar. Y para ello no hace más que un modesto pedido: que le den voz y voto.

* * *

“O Globo” amputó arbitrariamente la entrevista

La entrevista del profesor Plinio Corrêa de Oliveira fue publicada en “O Globo” el 15 de abril de 1979. Pero el diario amputó arbitrariamente varias de sus partes, imposibilitando su clara comprensión.

El profesor Plinio Corrêa de Oliveira se creyó en el deber de dirigirse personalmente a todos los miembros del Episcopado nacional, enviando a cada uno de ellos el texto íntegro de la entrevista. Recibió respuesta de tres cardenales, dos arzobispos y cinco obispos.

Alcance práctico: dar voz y voto a personalidades y corrientes actualmente marginadas

La sugerencia hecha por el presidente del Consejo Nacional de la TFP tiene un alcance práctico que merece toda atención, puesto que pide voz y voto para personalidades y corrientes actualmente marginadas por no concordar con mucho de lo que se dice y se hace en los medios católicos llamados modernos.

Hay que esperar que la nueva dirección de la CNBB, al recurrir a ese medio tradicional y cristianamente fraternal de disminuir y quizás eliminar tantas incomprendiones y malentendidos que separan a los católicos, dé inicio a una actuación abierta, clara y lógica ⁷⁴.

(74) Cfr. “Catolicismo”, n.º 341, mayo de 1979.

25. Francia-Brasil: convergencia entre tradicionalistas e izquierdistas para demoler la TFP

El 11 de agosto de 1979 los diarios “Jornal da Tarde” y “O Estado de S. Paulo” publicaron un artículo de su corresponsal en París, en el que daba noticia de la existencia de un informe escrito por elementos tradicionalistas franceses, con graves ataques a la TFP.

Los referidos diarios de centro izquierda servían así de vehículo, en Brasil, a las acusaciones ideológicas lanzadas contra la entidad por elementos de la derecha en Francia.

El informe en cuestión constituye en realidad un mero panfleto en el que sus anónimos autores acusaban a la TFP, en base a episodios ocurridos en la *Ecole Saint Benoît*, pequeño centro de enseñanza en el departamento de Indre, a 300 km. de París. La escuela funcionaba con el apoyo y la influencia de la TFP francesa. Todos los profesores eran tradicionalistas. La dirección y parte del cuerpo docente eran allegados a la TFP francesa.

Después de algún tiempo, se perfiló un malestar entre algunos profesores y la dirección de la escuela. Este malestar, indefinido al comienzo, acabó transpareciendo en interpretaciones arbitrarias, a veces incluso hostiles, a respecto de actitudes y dichos de los elementos de la TFP francesa que ejercían funciones en la escuela. Las iniciativas conciliatorias de estos últimos resultaron inútiles.

A partir del grupo de profesores descontentos, el malestar ganó al capellán y a algunas de las 23 familias que tenían hijos en la escuela. El capellán abandonó la escuela, y diez familias retiraron a sus hijos.

De esta forma, las desavenencias parecían haber llegado a su fin.

La discordia había surgido en actividades situadas en la esfera privada, luego nada hacía prever que la tensión ocurrida en el minúsculo centro alcanzaría la esfera pública.

Un informe-panfleto redactado en París repercute en los medios izquierdistas brasileños

Maraña de acusaciones a partir de episodios ocurridos en un pequeño centro de enseñanza

Nada hacía prever que el caso pasase de la esfera privada para la esfera pública

Sin embargo, no fue así. En medios tradicionalistas franceses —muy limitados, dicho sea de paso— circuló el ya mencionado informe-panfleto, compuesto, según los autores, por una “comisión” anónima de “antiguos militantes de la TFP, familias y sacerdotes”.

Constaba de setenta páginas mecanografiadas en papel tamaño folio, y comprendía seis capítulos.

El informe-panfleto tuvo una repercusión muy pequeña en Francia, no habiendo siquiera sido mencionado en la prensa.

No fue así en Brasil, donde, como ya fue dicho, “O Estado de S. Paulo” y el “Jornal da Tarde” publicaron amplios artículos sobre el mismo, con referencias a un hecho de otra naturaleza, del que trataremos a continuación.

* * *

Martim Afonso Xavier da Silveira, perteneciente a una distinguida y muy bien considerada familia de São Paulo, ha sido desde joven un notable cooperador de la TFP brasileña, en cuyas filas actuó siempre con eficacia y denuedo. Habiendo ido a residir en Francia, colaboró con los fundadores de la TFP francesa. En esa misma ocasión, la Constructora Adolpho Lindenberg S.A. le confió la dirección de su oficina en París.

Movido por su dedicación a los ideales comunes a todas las TFP, desarrolló paralelamente actividades económicas destinadas a subvencionar la instalación y el funcionamiento inicial de la *Ecole Saint Benoît*. Para ello obtuvo, de conocidos suyos, algunos préstamos rigurosamente legales, a su nombre.

Como suele ocurrir en análogas situaciones, susodicho malestar afectó a los acreedores. Estos se pusieron entonces a pedir el reembolso de las sumas prestadas, a lo cual, explicablemente, el señor Xavier da Silveira no pudo satisfacer de inmediato. Acababa de pagar a un acreedor un importe que correspondía a cerca de un tercio de sus deudas, y de acordar con los demás un calendario de pagos, cuando fue sorprendido con una denuncia de estafa, absolutamente infundada (según la ley francesa, el nombre del denunciante no fue

revelado), seguida, poco después, de una desconcertante orden de prisión preventiva.

El distinguido brasileño permaneció injustamente detenido en la prisión de *La Santé* durante 27 días. Muy agraviado por estas medidas, promovió en el juicio una enérgica defensa de su honor y de sus derechos.

El 10 de julio de 1980, la Juez de Instrucción, N. Martens, dictó el fallo judicial que absolvía al señor Xavier da Silveira ordenando en consecuencia el sobreseimiento de los autos.

Así, en los términos de la sentencia, el señor Xavier da Silveira no es ni siquiera un sospechoso, sino una víctima de acusaciones falsas cuya inocencia quedó demostrada.

Los plazos de apelación se terminaron sin que se hubiera presentado ningún recurso, dándose el caso como definitivamente cerrado.

Sin embargo, los aludidos periódicos se apresuraron a reunir los dos grupos de hechos en una sola noticia, a pesar de que éstos fuesen fundamentalmente diferentes el uno del otro; puesto que por las operaciones financieras del señor Xavier da Silveira no tenían ninguna responsabilidad legal ni la TFP francesa, ni la *Association Assistance-Jeunesse*, que mantenía la *Ecole Saint Benoît*.

La noticia reproducía también varias acusaciones sobre hechos falsos o tergiversados provenientes del informe-panfleto. Concernían a la TFP brasileña, pero afectaban de algún modo a las entidades afines existentes en once naciones.

Entre las diversas acusaciones del informe-panfleto divulgadas por “O Estado de S. Paulo” y el “Jornal da Tarde”, una de las más relevantes atañía a la memoria de la venerable madre del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, poniendo el grito en el cielo por el hecho de que los socios o cooperadores de la TFP acostumbran recurrir a su intercesión.

La repercusión publicitaria del informe-panfleto fue más lejos. El 22 de agosto la revista “Veja”, con el título “*La TFP entre rejas*” traía, a su vez, un extenso reportaje sobre los mismos hechos.

Finalmente la revista “Isto É”, del mismo día 22 de agosto, publicó un reportaje análogo.

En Francia, repercusión muy pequeña

En Brasil, amplio noticiario en la prensa

Las actividades profesionales de M.A. Xavier da Silveira en París — Su actuación en favor de la TFP francesa

Diarios brasileños mezclan los dos sucesos

Repercusión publicitaria en Brasil

El informe-panfleto llega a las embajadas en París de los países donde hay TFP

Estos periódicos divulgaron una información digna de nota: el informe-panfleto también había sido distribuido a las embajadas acreditadas en París de todos los países donde hay TFP.

Estos ataques publicitarios causaron una explicable sorpresa en Brasil. En las mismas fechas, muchos medios de comunicación social manifestaban el mayor pesar por la situación de brasileños que habían sido objeto de medidas policiales en el extranjero, acusados de crímenes sangrientos y de subversión. En flagrante contraste, algunos de estos medios de difusión divulgaban con deleite —sin pedir ni siquiera informaciones previas y esclarecimientos al compatriota que había sido víctima de una injusticia— graves acusaciones contra un destacado cooperador de la TFP.

En vista de esta situación, la TFP brasileña y el presidente de su Consejo Nacional tomaron las siguientes medidas:



Primer comunicado de la entidad: las críticas son inverosímiles

a) En el mismo día 11 de agosto, el Servicio de Prensa de la TFP divulgó un comunicado (del cual “O Estado de S. Paulo” y el “Jornal da Tarde” publicaron un reducido extracto) afirmando que semejantes críticas hechas a la entidad, enfatizadas hasta rayar en el delirio, no impresionarían al público brasileño sagaz y sereno. Al mismo tiempo declaraba que, una vez finalizado el estudio del pingüe y folletinesco documento elaborado en París, lo anunciaría públicamente, con los medios de que dispusiese, para dar las necesarias explicaciones tanto a amigos como a opositores;

b) El profesor Plinio Corrêa de Oliveira envió al director de “O Estado de S. Paulo”, por medio de un notario, una

carta que contenía su categórica protesta contra la inclusión del nombre venerable de su madre en una ofensiva publicitaria contra la TFP. El cotidiano estampó esa carta el 22 de agosto en la sección “De los lectores”, seguida de un pequeño comentario;

c) La TFP publicó en sección libre de la “Folha de S. Paulo”, el mismo día 22 de agosto, un comunicado con el título *Noticias de “Veja” sobre la TFP: análisis y pronósticos*, en el cual señalaba la curiosa convergencia de tradicionalistas franceses y órganos de prensa brasileños de centro izquierda o de izquierda, en una campaña publicitaria contra la TFP.

Esa inesperada convergencia entre tradicionalistas e izquierdistas tenía su parecido, salvadas las proporciones, con el pacto Ribbentrop-Molotov, que coaligó a nazis y comunistas poco antes de la II Guerra Mundial.

* * *

Como ya fue dicho, la TFP prometió dar a conocer oportunamente una refutación del informe-panfleto. Esta refutación está concluida. Se hizo cargo de ella la TFP francesa, con amplia colaboración de la TFP brasileña.

La réplica de la TFP francesa forma un volumen de 332 páginas mecanografiadas en formato de 17 x 24 cm. con el título *Embrollo. Detracción. Delirio. — Observaciones sobre un informe concerniente a las TFP*. Un sello rojo adherido a la parte superior de la portada dice: *Balance de un Informe/ Tesis: absurda / argumentación: inconsistente / Testigos: anónimos*. Un segundo volumen de 102 páginas, con el mismo formato, contiene los documentos que complementan la refutación.

El trabajo está a la disposición del público.

* * *

Todos estos episodios, que en aquella ocasión tuvieron mucho realce, hoy en día van pareciendo lejanos, a causa de la turbulencia de los acontecimientos nacionales e internacionales. Sin embargo, una exposición metódica de la historia de la TFP no podía eximirse de tratarlos.

El profesor Plinio Corrêa de Oliveira protesta por la inclusión en la polémica del nombre venerable de su madre

La refutación de la TFP francesa está concluida: amplia cooperación de la TFP brasileña

El trabajo está a la disposición del público

Nota de la 4.ª edición brasileña. — El día 10 de julio de 1980, la Juez de Instrucción, N. Martens, dictó la sentencia titulada (según la terminología procesal francesa) *Ordonnance de Non Lieu*, en la que se reconoce la entera improcedencia de las acusaciones —de “abuso de confianza” y “estafa”— injustamente levantadas contra el señor M.A. Xavier da Silveira, y ordena en consecuencia el sobreseimiento de los autos.

Así, en los términos de la sentencia, el señor Xavier da Silveira no es ni siquiera sospechoso, sino una víctima de acusaciones falsas, cuya inocencia quedó demostrada.

De vuelta a Brasil, Martim Afonso Xavier da Silveira dirigió una carta al director de “O Estado de S. Paulo”, Julio de Mesquita Neto, narrando pormenorizadamente los hechos relacionados con su proceso, y adjuntando fotocopia del fallo judicial que lo absolvía. Pedía además la publicación de la carta, para el cabal esclarecimiento de los lectores, mal informados por las infundadas noticias publicadas a este respecto el año anterior.

El diario se negó a publicar la carta o cualquier forma de rectificación, y no publicó siquiera una simple noticia sobre la sentencia.

En vista de esto, el señor Xavier da Silveira hizo publicar en la “Folha de S. Paulo” el día 27 de noviembre de 1980 una carta abierta a Julio de Mesquita Neto titulada *El Estado no puede censurar: “El Estado” puede*, en la cual mostraba que el diario, vehemente opositor de la censura a la prensa cuando ésta es ejercida por el Poder público, practicaba en cambio una auténtica censura contra quien le parecía. Y protestaba por el hecho de que aquel órgano se hubiera negado a cumplir un deber de justicia, informando de la conclusión del caso con un destaque correspondiente al que había dado a sus anteriores acusadores.

El director de ese periódico se apresuró en publicar, en sección libre de la “Folha de S. Paulo” del día siguiente, 28 de noviembre, una respuesta en la cual intentaba explicar a la opinión pública la razón por la que se había negado a divulgar en “O Estado de S. Paulo” la carta que había recibido, alegando que nadie podía obligarle a acoger en sus páginas “gratuidades” y “casi insultos” a su persona y a la orientación que imprimía a su periódico.

¿Dónde están en la carta del señor Xavier da Silveira los “casi insultos” y las “gratuidades” mencionados por el director de “O Estado de S. Paulo”? Este no lo especificó, ni tenía ningún fundamento para tal.

Comprensiblemente, el señor Xavier da Silveira dejó morir la discusión, que lo inconsistente de la réplica de “O Estado de S. Paulo” había vaciado.



La Conferencia Nacional de los Obispos de Brasil (CNBB) viene luchando en los últimos años —con el apoyo de las Comunidades de Base— en favor de la reforma agraria, de la reforma urbana, de la reforma empresarial y otras reformas socialistas y confiscatorias. En la foto, los obispos brasileños reunidos en Italcí en febrero de 1982 aprueban el documento *Sueño urbano y acción pastoral*, que propugna una reforma urbana de características claramente socialistas.

27. La TFP denuncia a las Comunidades Eclesiales de Base

En los momentos en que se prepara la publicación de este libro la TFP brasileña está llevando a cabo una gran campaña de divulgación de la obra más reciente del profesor Plinio Corrêa de Oliveira sobre las Comunidades Eclesiales de Base (CEB). Colaboran en esta obra dos socios de la TFP, Sres. Gustavo Antonio Solimeo y Luis Sergio Solimeo.

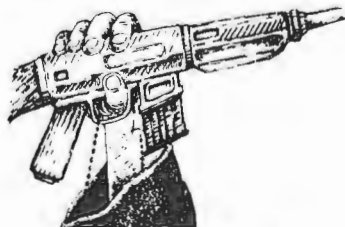
Se trata del libro “*Las CEBs... de las cuales mucho se habla y poco se conoce — la TFP las describe tales como son*”, que demuestra, con una documentación simplemente monumental (707 libros, folletos, periódicos, revistas, boletines, etc.), cómo la Conferencia Nacional de los Obispos de Brasil, a través de las Comunidades de Base, siembra el descontento





En el presbiterio de la iglesia de Nuestra Señora de la Paz, en São Paulo, un orador habla a los guardias jurados de los bancos en huelga. Las iglesias de São Paulo han sido utilizadas frecuentemente para la realización de manifestaciones promovidas por huelguistas de varias categorías profesionales.

entre la población, y especialmente entre los trabajadores manuales, transformando enseguida el descontento en agitación y, a través de esta agitación, impone a los poderes públicos la reforma agraria, la reforma urbana, la reforma empresarial y sus corolarios; en otros términos, la confiscación de las tierras, de los inmuebles urbanos, de las empresas comerciales e industriales, etc., propugnadas en diversos documentos de la CNBB.



El libro, abundantemente ilustrado, demuestra el carácter subversivo de las Comunidades de Base que, en espíritu de lucha de clases, han actuado ya en ocupaciones de propiedades urbanas y rurales, agitación en las fábricas, huelgas ilegales, etc.



1943-1982. — Hace cuarenta años el profesor Plinio Corrêa de Oliveira publicó su primer libro, que fue un primer toque de alerta contra el progresismo izquierdista. En su obra más reciente, sobre las Comunidades Eclesiales de Base, constata, con más de 700 documentos, las consecuencias trágicas de la actuación impune del progresismo en la Iglesia.

Transcurridos más de 40 años desde la primera denuncia hecha por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira contra el progresismo naciente, en el libro *"En Defesa da Ação Católica"*, dos llamamientos distintos se hacen oír: uno en favor de la civilización cristiana, como la deseaban el Apóstol de Brasil, P. Anchieta, el P. Nóbrega y los grandes hombres de la historia religiosa y civil de esa nación; otro en favor de la convergencia de la Iglesia con el comunismo, tal y como la desea la izquierda "católica".

Según la doctrina de la Iglesia, la condición de monja, esposa de Jesucristo, es superior a la de una madre de familia. Sin embargo, las Comunidades de Base no piensan así. No aceptan el concepto tradicional de monja: prefieren la monja guerrillera, que coge el fusil para participar de las luchas de "liberación nacional", como ocurrió en la revolución sandinista y pro comunista de Nicaragua.





Capítulo IV

*Hechos grandes y
pequeños
de la vida cotidiana
de la TFP*

8 de mayo de 1973. — La TFP tuvo el honor y el júbilo de recibir en su sede principal a la imagen peregrina de Nuestra Señora de Fátima, que había llorado en Nueva Orleans el año anterior.

EL PANORAMA histórico de la TFP no se limita a los episodios presentados a lo largo de los anteriores capítulos. Se hace necesario completar el cuadro con los hechos, grandes o pequeños, que jalonan la existencia de un organismo lleno de vida como es la TFP, y que, si fuesen incluidos en la narración anterior, podrían dificultar la comprensión de la línea general de las actividades desarrolladas en defensa de los principios básicos de la civilización cristiana.

Agrupados en este capítulo, estos hechos ofrecen al lector la oportunidad de apreciar el dinamismo de la vida interna de la TFP, aunque aparezcan también aquí, por fuerza de las circunstancias, varios hechos relacionados con su actuación pública.

1. Conferencias sobre la reforma agraria

Octubre de 1961

Los días 29 y 30 de octubre de 1961 el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, invitado por organizaciones estudiantiles, pronunció dos conferencias públicas en Belo Horizonte.

El tema era candente: la reforma agraria. En esa misma semana encendidos debates sobre temas afines tenían lugar en dicha ciudad, destacándose las conferencias de dos gobernadores y una agitada sesión organizada por el diputado Francisco Julião, líder de las Ligas Campesinas, de orientación notoriamente comunista.

La primera conferencia del profesor Plinio Corrêa de Oliveira se realizó en el auditorio de la Escuela Superior de Ingeniería de la Universidad de Minas Gerais, organizada por la Unión Estatal de Estudiantes.

En vista de la falta de espacio para acoger al gran número de personas que habían concurrido a la primera conferencia, la segunda se realizó en el auditorio de la Facultad de Medicina. Esta fue organizada por los decanatos de Ingeniería, Medicina, Odontología y Farmacia de la Universidad de



El secretario de Agricultura de Minas Gerais, Paulo Salvo, y algunos líderes rurales conversan con el profesor Plinio Corrêa de Oliveira antes de la conferencia en la Facultad de Medicina. Abajo, foto tomada durante la conferencia.



La conferencia del profesor Plinio Corrêa de Oliveira en el auditorio de la Escuela Técnica Superior de Ingenieros de la Universidad de Minas Gerais.

Minas Gerais. El local, aunque considerablemente mayor, quedó también repleto.

Al final de las conferencias, que fueron muy aplaudidas, el orador respondió a numerosas preguntas del público presente.

El profesor Plinio Corrêa de Oliveira fue huésped oficial del Gobierno del Estado durante su permanencia en la capital de Minas Gerais ¹.

2. Plinio Corrêa de Oliveira en Uruguay

Mayo de 1962

Invitado especialmente por el ministro Benito Nardone, ex presidente del Gobierno de Uruguay, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira pronunció una conferencia en el Congreso Ruralista de Montevideo el mes de mayo de 1962. En su exposición, seguida con gran interés por las dos mil personas presentes, el conferenciante defendió las tesis del libro *Reforma Agraria — Cuestión de Conciencia*, del cual es coautor. La conferencia fue transmitida a todo el país por la principal emisora de radio de la capital ².

(1) Cfr. "Catolicismo", n.º 132, diciembre de 1961.

(2) Cfr. "Catolicismo", n.º 139, julio de 1962.

3. Conferencias y entrevistas en Argentina

Noviembre de
1964

La Federación Argentina de Entidades Democráticas Anticomunistas invitó al profesor Plinio Corrêa de Oliveira a dar tres conferencias en Buenos Aires, los días 2, 4 y 6 de noviembre de 1964.

Ante un numeroso público, desarrolló los siguientes temas: *Proceso revolucionario en la Cristiandad; causas de la debilidad del Occidente frente al comunismo y la libertad de la Iglesia en el Estado comunista.*

La noticia de las conferencias fue ampliamente acogida por la prensa argentina, habiendo sido además entrevistado el profesor Plinio Corrêa de Oliveira por los diarios "La Nación" y "La Prensa".

En esta ocasión pronunció también otra conferencia para los redactores y amigos de la valerosa revista "Cruzada"³.

(3) Cfr. "Catolicismo", n.º 169, enero de 1965.

Directivos de la TFP despiden al profesor Plinio Corrêa de Oliveira cuando viajó a Argentina en 1964. De izquierda a derecha, Caio Xavier da Silveira, Paulo Corrêa de Brito, el profesor Fernando Furquim de Almeida, José Fernando de Camargo, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, Eduardo de Barros Brotero, Plinio Xavier da Silveira y José Carlos Castilho de Andrade.



El profesor Plinio Corrêa de Oliveira habla ante un numeroso público en la sesión de clausura del III Congreso Lituano de América Latina, en el Teatro Municipal de São Paulo.

4. Pedidos a Pablo VI, al presidente Johnson y a la ONU en favor de las naciones cautivas

El día 20 de febrero de 1965 se realizó en el Teatro Municipal de São Paulo la solemne sesión de clausura del III Congreso Lituano de América Latina. Al mismo tiempo, los lituanos conmemoraban su día nacional.

Hablaron en esta ocasión el presidente de la Asociación Pro Liberación de Lituania, Vaclavas Sidzikanskas, y el presidente del Consejo Nacional de la TFP.

El profesor Plinio Corrêa de Oliveira denunció las más recientes maniobras del comunismo internacional, cuya meta final es eliminar el mayor obstáculo a la expansión del materialismo marxista: la Religión. Para esto, el comunismo ofrece la posibilidad de un "modus vivendi" entre el cristianismo y el régimen comunista.

El profesor Plinio Corrêa de Oliveira sugirió que el Congreso Lituano enviase sendos telegramas a Pablo VI, al

Febrero de 1965



presidente Johnson y a la ONU, pidiendo su intervención en el sentido de que se realizasen en los países ocupados por Rusia plebiscitos sobre su autodeterminación. Semejantes plebiscitos serían la oportunidad de que estos pueblos proclamasen, a los ojos del mundo entero, su rechazo a la brutal ocupación soviética y al régimen comunista ⁴.

5. La TFP de Fortaleza protesta contra un “show” subversivo

Agosto de 1965

El 11 de agosto de 1965 se realizó en Fortaleza un “show de bossa-nova” promovido por el Centro de Debates y por el Centro Académico Clovis Bevilacqua de aquella ciudad, capital del Estado de Ceará.

El show tuvo desde el principio un carácter marcadamente comuno-goularista y demagógico. Esto llevó a los universitarios de la TFP de aquella ciudad a promover una campaña en protesta por este insólito festival.

Fue distribuido un manifiesto de la TFP en las universidades y en las calles de Fortaleza, encontrando muy favorable acogida ⁵.

6. Estudiantes del Estado de Paraná invitan a conferenciantes de la TFP — El rector les cierra la puerta

Septiembre de 1965

La Unión Paranaense de Estudiantes (UPE) había programado, para los días 20 a 23 de septiembre de 1965, un *Ciclo de estudios sobre el imperialismo mundial comunista, sus recursos y sus dificultades*. Entre los conferenciantes in-

(4) Cfr. “O Globo”, 22-2-65.

(5) Cfr. “Catolicismo”, n.º 178-179, octubre-noviembre de 1965.

vitados —todos de la TFP— se hallaba el profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

Pocos días antes de la fecha anunciada para la primera conferencia, la Sección paranaense de la TFP recibió un aviso: el rector de la Universidad de Paraná había retirado la autorización dada para que la clausura del ciclo fuese en el auditorio del Rectorado. ¿Motivo? El profesor Plinio Corrêa de Oliveira es un “nombre nacional”, y “empuña una bandera”, y su presencia “daría ocasión a manifestaciones de protestas de universitarios paranaenses comunistas”.

La extraña actitud del rector fue dada al conocimiento público y analizada en un comunicado de prensa de la Sección paranaense de la TFP ⁶.

7. Ciclos de conferencias contra el divorcio en São Paulo y Belo Horizonte

Junio y julio de 1966

Paralelamente a la campaña de recogida de firmas contra el divorcio, la TFP organizó en los meses de junio y julio de 1966, ciclos de conferencias sobre el proyecto de Código Civil que abolía la indisolubilidad del vínculo conyugal.

Las conferencias, a cargo de destacadas figuras de la magistratura y del magisterio universitario, se realizaron en São Paulo en el amplio auditorio, abarrotado de público, de la Federación de Comercio del Estado, y en Belo Horizonte, en el auditorio, también enteramente lleno, de la Federación de Comercio de Minas Gerais (*).

Al final de una de las sesiones el magistrado Marcio Martins Ferreira, en aquel entonces vicepresidente y después presidente del Tribunal de Justicia del Estado de São Paulo, pronunció, de improviso, las siguientes palabras:

“En este momento en que el Tribunal de Justicia de São Paulo, por la voz autorizada de su eminente corregidor gene-

(6) Ibidem.

ral de Justicia, da a esta ilustre asamblea el punto de vista de los juristas que positiván y aplican el Derecho en aquel egregio Tribunal, nos asociamos con profunda satisfacción a esta campaña magnífica con la que esta entidad alerta a todos los poderes constituidos —de algún modo, al mismo pueblo brasileño (...) El Tribunal de Justicia de São Paulo, en este momento, por la palabra de su vicepresidente, presenta a los ilustres dirigentes de esta magnífica Sociedad su entera solidaridad y su profunda admiración, porque es en la trinchera de hombres como éstos donde Brasil espera la grandeza de su destino” ⁷.

8. La TFP participa del “II National Wanderer Forum” y del “Wanderer Youth Forum”

Junio de 1966

La revista norteamericana “The Wanderer”, semanario católico de proyección nacional, realizó en Minneapolis, del 24 al 26 de junio de 1966, el *II National Wanderer Forum*, que contó con 550 participantes, entre los cuales había varias personalidades de relieve de los medios conservadores norteamericanos.

Entre los pocos invitados del extranjero estaba la TFP, que montó un puesto en el recinto del congreso, en donde se ofrecía a los norteamericanos una imagen viva de la actuación de la entidad, por medio de mapas, cuadros gráficos, fotos y una exposición de las obras difundidas por la TFP.

La delegación de la TFP estaba constituida por Marcos Ribeiro Dantas y Antonio Augusto Lisboa Miranda, ambos de Río de Janeiro.



(7) Cfr. “Catolicismo”, n.º 187, julio de 1966.

En la sesión de apertura el señor Julio Ubbelohde, representante de la revista argentina “Cruzada” (órgano del grupo que dio después origen a la TFP argentina), leyó el discurso que el profesor Plinio Corrêa de Oliveira dirigió al *Forum*. El día de la clausura, los representantes de la TFP ofrecieron a los congresistas una proyección audiovisual de diapositivas sobre las actividades de la TFP y de los movimientos afines, “Cruzada” en Argentina, y “Fiducia” en Chile.

Una de las resoluciones del *II National Wanderer Forum* fue la de intensificar la actuación con la juventud. Así se organizó el *Wanderer Youth Forum* del 21 al 26 de agosto del mismo año en la ciudad de Buffalo (Minessota). En este *Forum*, uno de los representantes de la TFP, José Lucio de Araújo Corrêa, dio una conferencia sobre los principios que orientan la actuación de la entidad. Se proyectaron también diapositivas sobre las actividades de la TFP ⁸.

El señor Corrêa estuvo presente también en el *Forum* de “The Wanderer” en 1968, en el cual habló como representante de la TFP.

Agosto de 1966

9. La TFP al embajador de Rusia: ¡sean coherentes!

El 3 de julio de 1967 el profesor Plinio Corrêa de Oliveira envió, en nombre del Consejo Nacional de la TFP, el siguiente telegrama al embajador soviético en Brasilia, S. Mikhailov:

“Habiendo informado la prensa mundial que Rusia sostiene el principio de que Israel abandone sus conquistas territoriales como condición para las negociaciones de paz en Oriente Medio, la Sociedad Brasileña de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad pide que usted encamine a los detentores del poder en Moscú la observación de que el mismo principio les impone la inmediata retirada de las tropas

Julio de 1967

(8) Cfr. “Catolicismo”, n.º 192, diciembre de 1966.



comunistas que oprimen a las naciones ocupadas desde el fin de la guerra. La presente consideración, de la que, con seguridad, participan millones de brasileños, está hecha sin tomar posición ante el conflicto árabe-israelí, y con la exclusiva preocupación del restablecimiento de la normalidad y de la paz en las gloriosas naciones cristianas de Europa"⁹.

10. La TFP apoya una propuesta de Brasil en la ONU

Agosto de 1967

El profesor Plinio Corrêa de Oliveira envió en nombre de la TFP un telegrama de felicitación al canciller Magalhães Pinto en agosto de 1967, en el cual elogiaba la postura de Brasil ante la ONU en el sentido de pedir que fuera condenada la subversión, el terrorismo y el sabotaje perpetrado por Fidel Castro en el continente americano ¹⁰.

11. Conferencia del embajador argentino, profesor Mario Amadeo

Septiembre de 1967

El 20 de septiembre de 1967 el entonces embajador de Argentina ante el Gobierno brasileño, profesor Mario Amadeo, pronunció una conferencia en la sede de la TFP a los socios y cooperadores de la entidad, acerca de las *características, historia y evaluación del movimiento nacionalista argentino*, del cual el conferenciante fue uno de los líderes.

El profesor Mario Amadeo es actualmente miembro de la Comisión Pontificia Justicia y Paz, habiendo sido anteriormente ministro de Relaciones Exteriores de Argentina y embajador de esta nación en la ONU.

(9) Cfr. "Catolicismo", n.º 200, agosto de 1967.

(10) El telegrama fue publicado en 20 diarios de Brasil. Dos periódicos divulgaron un resumen del mismo.

12. "Frei, el Kerensky chileno", libro prohibido

Octubre de 1967

El 27 de octubre de 1967 la prensa diaria de Río y São Paulo publicaba el siguiente despacho de agencias internacionales:

"La policía chilena secuestró y mandó retirar de todas las librerías de Santiago el libro 'Frei, el Kerensky chileno', que dos brasileños, Fabio Vidigal y Xavier da Silveira (sic) escribieron, editaron en Argentina y estaban distribuyendo en Santiago. La obra fue calificada de subversiva por la Justicia chilena, que prohibió su venta en el país y ordenó a la policía la incautación de todos los ejemplares".

La noticia no venía acompañada de comentario alguno sobre la arbitrariedad de esta resolución adoptada por un gobierno que presumía de democrático.

Tras la adopción de esta medida, el libro prohibido por el Gobierno chileno comenzó a ser buscado por el público con increíble avidez. Entre conocidos se formaban colas para leerlo y circulaba por todo el país de mano en mano. En el "mercado negro" el ejemplar fue cotizado en 20 dólares... ¹¹.

(11) Cfr. "Catolicismo", n.º 205, enero de 1968.

Una revista chilena publicó esta foto para ilustrar el artículo *El libro prohibido*, en que daba noticia de la prohibición, por el gobierno democristiano de Chile, del libro de Fabio Xavier da Silveira.





13. La TFP aplaude la iniciativa del presidente Costa e Silva contra los estupefacientes

Abril de 1968

El presidente Costa e Silva envió al Congreso, en abril de 1968, un proyecto de ley que preveía la aplicación más amplia de las penas establecidas en el Código Penal para el uso de estupefacientes que causan disminución física o psíquica. El profesor Plinio Corrêa de Oliveira envió con tal motivo al Jefe del Estado un telegrama de felicitación en el cual afirmaba que la propuesta por él elaborada constituía un valioso amparo a la moralidad así como a la salud psíquica de la juventud ¹².

14. La TFP pide una protesta oficial de Brasil contra la invasión de Checoslovaquia

Septiembre de 1968

Participando de la indignación universal por la ocupación despótica y brutal de Checoslovaquia por las tropas soviéticas, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira representó la opinión de millones de brasileños, enviando en nombre de la TFP

(12) El telegrama fue publicado en 19 diarios brasileños.

La TFP recibió en su sede principal al cardenal Josyf Slipyj, arzobispo mayor de los ucranianos. El cardenal Slipyj padeció un largo cautiverio con trabajos forzados en Siberia por su firme oposición al comunismo.



un telegrama al ministro de Relaciones Exteriores en septiembre de 1968, en el que pedía que Brasil formulase una enérgica y solemne protesta contra el torpe procedimiento de los comunistas rusos y de sus satélites de Varsovia y Pankow ¹³.

15. El cardenal Slipyj visita la TFP

Septiembre de 1968

En septiembre de 1968 la TFP ofreció una recepción en su sede principal a un ilustre visitante: el cardenal ucraniano Josyf Slipyj, arzobispo mayor metropolitano de Lwow.

El cardenal Slipyj opuso una firme reistencia al comunismo en su patria. Por esa razón, desde abril de 1945 hasta comienzos de 1963, fue sometido a un largo cautiverio y condenado a trabajos forzados en Siberia, Mordovia y otras regiones árticas.

Era natural que la TFP rindiese homenaje a este héroe de la lucha contra el comunismo.

El día 26 de septiembre se realizó la recepción al purpurado en la sede del Consejo Nacional de la TFP en São Paulo. Se hallaban presentes personalidades del clero, de las Fuerzas Armadas, de la sociedad paulista y de la colonia ucraniana, así como centenares de socios y cooperadores de la TFP ¹⁴.

16. Un cooperador de la TFP, "obrero bandeirante" de 1969

1969

En el concurso organizado por la "Folha de S. Paulo" para la elección del "obrero bandeirante" del año 1969, se clasificó en primer lugar Albertino Coutinho, cooperador del "sector obrero" de la TFP en São Paulo. El joven obrero de la in-

(13) El telegrama fue publicado en 8 diarios y un resumen del mismo en la "Folha de S. Paulo" de 3-9-68.

(14) Cfr. "Catolicismo", n.º 215, noviembre de 1968.

dustria farmacéutica Squibb fue el vencedor, gracias a sus méritos personales y profesionales, demostrados en todas las pruebas ¹⁵.

17. La TFP aplaude las medidas contra la inmoralidad y la pornografía

Enero de 1970

En enero de 1970, con motivo de la promulgación de un decreto que contenía medidas contra la inmoralidad y la pornografía en los medios de comunicación social, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira envió al presidente Médici, en nombre de la TFP, un telegrama de felicitación por el valioso servicio que así se hacía a la preservación de la familia, institución básica de la civilización cristiana.

Análogo mensaje fue enviado al profesor Alfredo Buzaid, ministro de Justicia ¹⁶.

18. Directivos de "Vers Demain" visitan la TFP

Abril de 1970

El 7 de abril de 1970 la TFP recibió en sus sedes de São Paulo a tres directivos del movimiento canadiense *Pèlerins de Saint Michel*, que edita el periódico católico "Vers Demain": Louis Even, Gérard Mercier y Gilberte Côté-Mercier. Los tres vinieron a Brasil con el deseo de conocer la TFP. Cumplieron un intenso programa, tanto en São Paulo como en Río, visitando las principales sedes de la entidad, tomando contacto con sus dirigentes y pronunciando conferencias a sus socios y cooperadores ¹⁷.

(15) Cfr. "Catolicismo", n.º 223, julio de 1969.

(16) Cfr. "Catolicismo", n.º 230, febrero de 1970.

(17) Cfr. "Catolicismo", n.º 234, junio de 1970.

19. La TFP lleva rosarios a los enfermos del "fuego salvaje"

Junio de 1970

Cooperadores de la TFP visitaron el día 4 de junio de 1970 el hospital del *Fuego Salvaje* (pénfigo) en Mandaquí, São Paulo, donde efectuaron una distribución de doscientos rosarios a los enfermos y a sus familiares.

Durante la visita, los cooperadores de la TFP recorrieron todas las enfermerías, hablando detenidamente con aquellas víctimas de una de las enfermedades más terribles que se conocen ¹⁸.

20. Un enviado de la TFP da conferencias en veinte ciudades de Canadá

Septiembre de 1970

En septiembre de 1970, José Lucio Corrêa viajó a Canadá. En esta ocasión, el representante de la TFP pronunció conferencias en veinte ciudades de este país para grupos que iban de cincuenta a trescientas personas, y finalmente habló en el congreso nacional del movimiento *Pèlerins de Saint Michel*, que reunió cerca de mil participantes en Asbestos, provincia de Québec ¹⁹.

(18) Cfr. "Catolicismo", n.º 235, julio de 1970.

(19) Cfr. "Catolicismo", n.º 243, marzo de 1971.

Cooperadores de la TFP recorren las enfermerías del Hospital del *Fuego salvaje* (pénfigo) llevando una palabra de fe y aliento a las víctimas de esa enfermedad terrible.





La actual sede del Consejo Nacional de la TFP, en São Paulo. En la página opuesta, la sala noble de reuniones.

21. Inauguración de la actual sede del Consejo Nacional de la TFP

Julio de 1960

Al fundar la TFP, en julio de 1960, los integrantes del grupo de "Catolicismo" se reunían en la 6.^a y 7.^a planta del número 27 de la calle Vieira de Carvalho, en São Paulo.

Agosto de 1961

El día 25 de agosto de 1961 se trasladaron a la calle Pará n.º 50, en el barrio de Higienópolis, donde se instalaría la sede del Consejo Nacional de la TFP. En sencilla ceremonia, el obispo de Campos, acompañado por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, condujo una pequeña imagen de María Auxiliadora a la recién inaugurada sede de la calle Pará. Esta imagen era venerada por el grupo del "Legionario" desde los tiempos en que sus miembros dirigían la sección paulista de la Acción Católica brasileña.

Febrero de 1970

En esta sede, la TFP desarrolló sus actividades hasta febrero de 1970. En ese mes caducó el contrato de alquiler del inmueble y el propietario lo tomó nuevamente para uso personal. La sede del Consejo Nacional fue instalada provisionalmente en la calle Martim Francisco, 665, mientras se procedía a reparar la casa de la calle Maranhão, n.º 341, donde se establecería definitivamente. El uso de este inmueble fue cedido a la TFP, a título de préstamo desinteresado, por la Administradora Barros Silveira S.A., constituida por simpatizantes de la entidad.

Mientras tanto las reuniones de los socios y cooperadores de la TFP se realizaban en la sede de la calle Aureliano Coutinho, n.º 258. La entidad alquiló después una nueva casa en la calle Dr. Martinico Prado, n.º 337, donde instaló un auditorio un poco más amplio, dedicado a San Milas. En este lugar se realizaron las reuniones de la TFP hasta septiembre de 1974, cuando se inauguró un nuevo auditorio construido en otra sede de la misma calle en el n.º 246.

El 25 de diciembre de 1970, estando concluidas las obras de reparación de la casa de la calle Maranhão 341, fue so-

Diciembre de 1970



lemnemente inaugurada la sede en ese día, trasladándose una vez más la pequeña imagen de María Auxiliadora.

En el lenguaje corriente de la TFP, esta sede se denomina *Sede del Reino de María*. Con ello, los socios y cooperadores de la entidad manifiestan su ardiente deseo de la plena restauración de la civilización cristiana en nuestros días, según la promesa de la Virgen en las apariciones de Fátima: "*Por fin, mi Inmaculado Corazón triunfará*". El *Reino de María* —del que hablaron grandes Santos, como San Luis María Grignon de Montfort— es la plena vigencia de los principios del Evangelio en la sociedad humana, tanto espiritual como temporal.

22. LA TFP invitada a un congreso en Bruselas

Febrero de 1971

El *Centre Européen de Documentation et d'Information (CEDI)* reúne anualmente, en alguna de las capitales europeas, a destacadas personalidades anticomunistas con el objetivo de analizar la situación política mundial y fijar metas comunes de acción.

El congreso de 1971 se realizó en la ciudad de Bruselas, en febrero. La TFP fue una de las pocas entidades no europeas invitadas ese año. Guy Gabriel de Ridder representó a la entidad en esa ocasión.

En la capital de Bélgica el señor Guy de Ridder entró en contacto con varios círculos anticomunistas, especialmente la *Ligue internationale pour la liberté*, la cual realiza en numerosos países un intenso trabajo de preservación ideológica de la juventud, especialmente estudiantil, y promueve la divulgación de obras de carácter antimarxista ²⁰.

23. Otra visita: el cónsul Gomide

Marzo de 1971

Poco tiempo después de ser liberado por sus secuestradores, los terroristas tupamaros, el cónsul brasileño en Montevideo, Aloysio Gomide, visitó la sede del Consejo Nacional de la TFP en São Paulo, donde fue recibido por el profesor

(20) Cfr. "Catolicismo", n.º 247, julio de 1971.



Plinio Corrêa de Oliveira y por directivos de la entidad, además de numerosos socios y cooperadores. La visita tuvo lugar el día 14 de marzo de 1971 ²¹.

24. Universitarios de la TFP desmienten una noticia tendenciosa

Marzo de 1971

El 31 de marzo de 1971, cooperadores de la TFP que estudiaban en la Facultad de Derecho de la Plaza de São Francisco en São Paulo, hicieron una amplia distribución del folleto *¿Qué es la TFP?*, en dicha Facultad, el cual contenía la exposición de los objetivos, los datos históricos y las actividades de la organización. La casi totalidad de los alumnos les acogió con interés y simpatía, aunque una minoría contraria no haya escatimado injurias y amenazas de agresión. La mayoría de los estudiantes no dio atención a las manifestaciones de fanatismo de esa minoría. Los cooperadores de la TFP, a su vez, no perdieron la calma, limitándose a pedir, con altanera insistencia, diálogo y argumentos a los agresores, después de lo cual, sin más incidentes, éstos se retiraron.

* * *

Al día siguiente, 1 de abril, el periódico "O Estado de S. Paulo" daba una versión tendenciosa de estos hechos. Bajo el título *La TFP provoca desórdenes en la Facultad de Derecho*, se hacían diversas afirmaciones falsas sobre la distribución de folletos y la acción de los cooperadores en esa ocasión.

Abril de 1971

Los cooperadores de la TFP matriculados en aquella tradicional Facultad enviaron a ese periódico una carta de rectificación, dando la verdadera versión de los sucesos.

El diario se negó a publicar la puntualización de la TFP, alegando el tamaño, según él excesivo, de la carta.

(21) Cfr. "Catolicismo", n.º 244, abril de 1971.

En vista de esto, los universitarios de la TFP se sintieron obligados a la legítima defensa de su nombre, dando a conocer la realidad de los hechos. Publicaron, pues, como anuncio pagado en la "Folha de S. Paulo" el 18 de abril de 1971, la carta que el otro matutino había rechazado ²².

25. La TFP participa de un congreso mundial anticomunista en Filipinas

Julio de 1971

En Manila se realizó, del 21 al 26 de junio de 1971, el V Congreso Plenario de la *World Anticommunist League* — WACL (Liga mundial anticomunista).

Fue invitado personalmente para este congreso el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, quien no pudiendo comparecer, envió un mensaje de calurosa solidaridad en nombre de la TFP brasileña. El portador de este mensaje fue Marcos Ribeiro Dantas, directivo de la entidad y secretario de la Sección de la TFP en Río de Janeiro. El señor Ribeiro Dantas representó a la TFP brasileña en el congreso.

Como representante de la TFP argentina asistió el Dr. Miguel Beccar Varela, directivo de esa asociación.

La asistencia del cardenal Rufino Santos, arzobispo de Manila y primado de las Filipinas, quien abrió el congreso, dio especial significado al acontecimiento. El presidente Fernando Marcos fue el invitado de honor en la sesión de apertura. El día de la clausura, el Jefe del Estado ofreció un banquete a los 350 delegados provenientes de 53 países. El congreso finalizó con una gran concentración popular anticomunista, a la cual acudieron 50 mil personas.

Los representantes de la TFP brasileña y argentina, montaron un puesto en el recinto del congreso, que despertó un vivísimo interés entre los delegados presentes. Las insignias de la TFP —estandarte rojo con el león dorado y las capas

(22) Cfr. "Catolicismo", n.º 245, mayo de 1971.

rojas— causaron verdadera admiración sobre todo entre los delegados el Extremo Oriente ²³.

Desde Filipinas, Marcos Ribeiro Dantas y Miguel Beccar Varela viajaron a Vietnam del Sur, donde entraron en contacto con personalidades y organizaciones anticomunistas locales.

26. La TFP en Boston, en el "Rally for God and Country"

José Lucio Corrêa representó a la TFP en el *Rally for God and country* (Encuentro por Dios y por la Patria), que reunió cerca de un millar de representantes de organizaciones anticomunistas y conservadoras en Boston, EE.UU., en 1971. El puesto con las obras de la TFP, situado en la entrada del recinto del congreso, fue muy visitado. El representante de la TFP proyectó diapositivas sobre las actividades de la entidad.

Participaron también en el congreso los señores John Spann y Timm Reese, en representación de la nueva revista "Crusade for a Christian Civilization", que poco después daría origen a la TFP norteamericana.

En 1972 el representante de la TFP en el *Rally for God and Country* fue el señor Luis Antonio Fragelli.

1971

1972

27. Un representante de la TFP da conferencias en Estados Unidos y Canadá

Nelson Ribeiro Fragelli, de paso por Estados Unidos en 1971, dio una serie de conferencias en Washington, Nueva York, Los Angeles y Miami.

1971

(23) Cfr. "Catolicismo", n.º 248, agosto de 1971.

El mismo cooperador de la TFP brasileña se trasladó poco después a Canadá, para visitar la sede del movimiento *Pèlerins de Saint Michel*, donde dio una conferencia. En septiembre del mismo año el señor Fragelli habló en Toronto, en la sede de la Asociación de los Refugiados Ucranianos.

28. Contactos con medios tradicionalistas italianos y alemanes

Junio de 1972

Durante el viaje que hizo a Europa en 1972, Caio Xavier da Silveira, directivo de la TFP, dio conferencias para círculos tradicionalistas italianos en Roma, Milán, Bolonia, Turín, Pisa, Piacenza, Ferrara y Livorno. En este periplo, el señor Xavier da Silveira mantuvo asiduos contactos con dirigentes y miembros del activo movimiento *Alleanza Cattolica*.

En junio de 1972 Caio Xavier da Silveira dio una conferencia sobre la TFP brasileña en el *Hotel Bayerische Hof* de Munich, Alemania, a la cual asistieron representantes de diversas organizaciones tradicionalistas alemanas.

En Munich, el directivo de la TFP concedió, además, una entrevista sobre la asociación a la Radio Europa Libre, emisora que alcanza a los países del *telón de acero*.

Invitado por la TFP, el embajador de la China Nacionalista, señor Fu-Sung Chu, habla en el auditorio del Club São Paulo.



29. El embajador de Formosa da una conferencia a la TFP

Noviembre de 1972

La noche del 13 de noviembre de 1972 el embajador de Taiwan, señor Fu-Sung Chu, invitado por la TFP, dio una conferencia ante numeroso público en el auditorio del Club São Paulo.

El diplomático discursó sobre problemas del Extremo Oriente, en especial sobre la situación de la China libre y la China comunista.

Por la mañana del mismo día, el diplomático chino había visitado la sede del Consejo Nacional de la TFP, donde fue recibido por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira y por directivos de la entidad. Después de la visita le fue ofrecido un almuerzo en el Automóvil Club ²⁴.

30. Mensaje de la TFP a sor Lucía

Es universalmente conocido que en 1917 la Santísima Virgen reveló en Fátima un secreto que contenía tres partes diferentes. Las dos primeras fueron reveladas al mundo en agosto de 1941 por sor Lucía, una de las videntes de las apariciones.

Entre el 25 de diciembre de 1943 y el 9 de enero de 1944 —los expertos no logran precisar la fecha— sor Lucía escribió en una carta, con motivo de una grave enfermedad por la que pasó, la tercera parte del secreto. Esta fue entregada inicialmente al obispo de Leiria y llevada después a la Nunciatura Apostólica en Lisboa, donde quedó hasta fines de 1958 o comienzos de 1959, cuando finalmente, a pedido del Santo Oficio, fue llevada al Vaticano.

(24) Cfr. "Catolicismo", n.º 265, enero de 1973.

Según declaraciones de sor Lucía, esta tercera parte del secreto no debería ser publicada antes de 1960. Interrogada sobre el porqué de esta fecha, contestó que, en su entender, a partir de entonces se comprendería mejor el verdadero alcance del Mensaje ²⁵.

Por motivos aún no suficientemente aclarados, los Soboranos Pontífices hasta el momento no han querido tomar la iniciativa de divulgar la parte desconocida del mensaje de Fátima. Es posible que hayan dejado esa trascendental decisión a criterio de la vidente que, inspirada por el Cielo, podría hacer al mundo la revelación tan ansiosamente esperada, en el momento oportuno.

En esta perspectiva, y considerando que los anhelos de las almas en la tierra también mueven al Cielo, los socios y cooperadores de la TFP decidieron hacer algo al respecto.

El día 13 de mayo de 1963, con motivo de la insigne visita a Brasil de la imagen peregrina de Nuestra Señora de Fátima que lloró en Nueva Orleans, Estados Unidos, hicieron una vigilia de oraciones en su sede central en São Paulo. Durante la vigilia, renovaron su consagración a Nuestra Señora según el método enseñado por San Luis María Grignon de Montfort. En este ambiente enfervorizado por la presencia de la maravillosa imagen, corrió como un reguero de pólvora la idea de un mensaje a sor Lucía para pedirle que rompa el silencio que viene guardando sobre el trascendental asunto.

Así se hizo. El mensaje escrito por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira fue firmado por todos los presentes durante la vigilia. Tras consignar que los integrantes de la TFP no están ajenos a la sublime misión de sor Lucía, pues se consagraron al combate contra el comunismo que es el gran flagelo anunciado por la Virgen Santísima en Fátima para castigar al mundo por sus crímenes y pecados, dice el mensaje:

(25) Cfr. ANTONIO AUGUSTO BORELLI MACHADO, *Las apariciones y el mensaje de Fátima según los manuscritos de sor Lucía*, Editorial Vera Cruz, São Paulo, 13.ª ed., págs. 75-77.

“Nuestros ojos se vuelven a usted, sor Lucía, como también se vuelven todos los que en este mundo encenagado en el orgullo y en la sensualidad conservan íntegra la Fe católica apostólica romana.

El poder del comunismo llegó a su auge. Desbordando de Rusia, el régimen comunista domina hoy en día 16 naciones, de las cuales, en Europa: Rusia (“Unión Soviética”), Alemania Oriental, Bulgaria, Hungría, Polonia, Rumania, Checoslovaquia, Yugoslavia, Albania; en Asia: China, Vietnam del Norte, Corea del Norte y Mongolia; en África: el Congo (Brazzaville); y en América: Cuba y Chile. Lo que representa un imperio de 36.340.141 km², con 1.235.300.000 habitantes. El movimiento comunista controla directamente una tercera parte de la población del mundo y más de una cuarta parte del territorio mundial.

Y en este momento, los supremos dirigentes del comunismo, con sede en Moscú, capital de Rusia, procuran lanzar contra las restantes naciones un ataque supremo.

No se trata de un ataque armado inmediato. Los pueblos no comunistas desdeñaron el mensaje de Fátima, y están encenagados en la vida sensual y en la codicia de las cosas de la tierra. Se dicen cristianos, pero van aceptando las modas más escandalosas, incluido el nudismo. Rusia finge por el momento ser su amiga. Procura también establecer relaciones cordiales con el clero y los fieles. Así y todo, nadie abre los ojos al peligro que se acerca. Y cuando estén enteramente adormecidos —lo que no tardará en ocurrir— serán tragados por la Rusia comunista de un solo golpe.

Para atajar mal tan grande, sor Lucía, es necesario abrir los ojos de los que duermen como dormían los apóstoles en el Huerto de los Olivos. Y para esto —fallidos todos los esfuerzos hechos hasta ahora por los mejores católicos— sólo parece haber una solución.

Sor Lucía, ¡hable! Hable, porque si no pereceremos todos. Hable, revelando a los hombres desorientados la parte aún desconocida del Mensaje celestial cuya depositaria es usted. Es lo que en todas partes del mundo las almas verdaderamente fieles esperan. Pues todos están persuadidos de que la parte aún no publicada del Mensaje de Fátima contiene palabras

de advertencia, orientación y aliento para la humanidad, en este extremo lance.

Por el amor que tiene a la Señora de Fátima, le imploramos que no se mantenga por más tiempo en un silencio que deja perplejos y angustiados hasta a los más fieles.

Como náufragos que piden socorro, clamamos: ¡hable!

Y para hacerle presente toda la aflicción de alma que nos mueve a esta petición, cada uno de nosotros firma su nombre con su propia sangre”.

* * *

El obispo de Campos, presente en la ceremonia, se asoció calurosamente al mensaje. Lo firmaron igualmente miembros de otras Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad que en ese momento estaban visitando la TFP brasileña, ascendiendo el número de firmas a 735.

Un enviado especial de la TFP, Martim Afonso Xavier da Silveira, fue el portador de la petición hasta el Carmelo de Coimbra, donde se encuentra sor Lucía. La madre priora del Carmelo se excusó de recibir el mensaje, pues de acuerdo con las rígidas normas establecidas por la autoridad eclesiástica, nada referente a las apariciones de Fátima puede ser llevado al conocimiento de la vidente sin una autorización especial de la Santa Sede.

En la sesión solemne que la TFP promovió en conmemoración del 25 aniversario episcopal de monseñor Castro Mayer, en el auditorio de la *Maison Suisse* de São Paulo, ocupan la mesa principal, al lado del homenajeado, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira y el Príncipe don Bertrand de Orleans y Braganza. En los extremos de la mesa, el profesor Fernando Furquim de Almeida, vicepresidente del Consejo Nacional de la TFP, y Plinio Xavier da Silveira, directivo de la entidad.

Los socios y cooperadores de la TFP tienen certeza de que el acto que realizaron no fue en vano; pues nada de lo que es hecho “*in conspectu Altissimi*” sucede en vano. La Santísima Virgen habrá tenido en cuenta esta manifestación de ardiente amor filial, y ciertamente la revelación del Mensaje se hará aun con mayor brillo en el momento en que sea para su mayor gloria y confusión de sus adversarios.

31. La TFP conmemora las bodas de plata episcopales del obispo de Campos

La TFP, asociándose calurosamente a las múltiples y merecidas conmemoraciones de las bodas de plata episcopales de monseñor Castro Mayer, en mayo de 1973, promovió un homenaje al obispo de Campos. Hubo una sesión solemne en el auditorio de la *Maison Suisse*, en São Paulo, y le fue ofrecido un banquete en un restaurante de la capital ²⁶.

Mayo de 1973

32. Conferencia del encargado de negocios de Vietnam del Sur

Invitado por la TFP, el encargado de negocios del Vietnam del Sur, señor Nguyen Van Ngoc, pronunció una conferencia el 12 de diciembre de 1973 en el auditorio del Othon Palace Hotel en São Paulo.

Diciembre de 1973

(26) Cfr. “Catolicismo”, n.º 270, junio de 1973.

El encargado de Negocios de Vietnam del Sur dio una conferencia, organizada por la TFP, en el auditorio del Othon Palace Hotel, en São Paulo.



El diplomático sudvietnamita disertó sobre las violaciones del acuerdo de paz de París por los nordvietnamitas, y explicó numerosos puntos de discordia en la interpretación del acuerdo ²⁷.

33. Conferencia del embajador de Vietnam del Sur

Marzo de 1974

El 16 de marzo de 1974, la TFP invitó al embajador de Vietnam del Sur en la ONU, señor Nguyen Hun Chi a pronunciar una conferencia sobre la "estrategia de las etapas" que caracteriza el progreso comunista en el mundo. El diplomático vietnamita había venido a Brasil, con la delegación de su país para la toma de posesión del presidente Geisel.

La conferencia se realizó en el auditorio del Othon Palace Hotel de São Paulo ²⁸.

34. Plinio Corrêa de Oliveira recibe una insignia honorífica

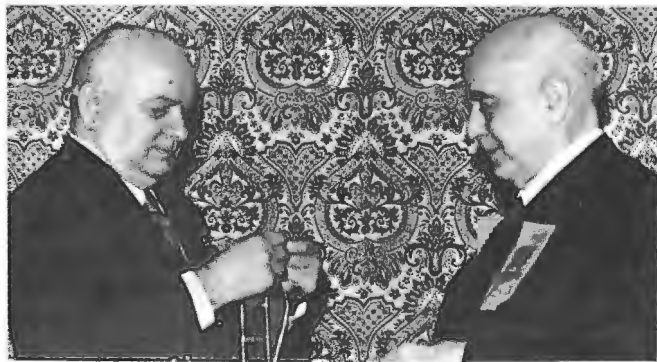
Abril de 1974

El Gobierno polaco en el exilio, con sede en Londres, concedió al profesor Plinio Corrêa de Oliveira la Gran Cruz de la Orden de *Polonia Restituta*. Esta es la más alta insignia civil polaca, siendo actualmente concedida a las personali-

(27) Cfr. "Catolicismo", n.º 277, enero de 1974.

(28) Cfr. "Catolicismo", n.º 280, abril de 1974.

El profesor Plinio Corrêa de Oliveira recibe la Gran Cruz de la Orden de *Polonia Restituta* de manos del ministro de Asuntos Sociales del Gobierno polaco en el exilio, coronel de aviación Tomasz Rzycki.



El auditorio del Othon Palace Hotel durante la conferencia del embajador de Vietnam del Sur en la ONU, señor Nguyen Hun Chi.

dades que se distinguen en la lucha contra el comunismo.

La insignia fue entregada al presidente del Consejo Nacional de la TFP por el coronel de aviación Tomasz Rzycki, ministro de Asuntos Sociales del Gobierno polaco en el exilio, en ceremonia realizada el día 14 de abril de 1974, en el auditorio del Othon Palace Hotel, en São Paulo, ante numeroso público ²⁹.

35. La TFP en peregrinación al santuario de Nuestra Señora Aparecida

Septiembre de 1974

Doscientos socios y cooperadores de la TFP realizaron, el 15 de septiembre de 1974, una peregrinación a la Basílica nacional de Nuestra Señora Aparecida, patrona de Brasil, a fin de rezar especialmente por la derrota del comunismo y el incremento de los valores de la civilización cristiana.

Parte del trayecto —cuarenta kilómetros— fue hecho a pie. Los miembros de la TFP caminaban por la transitadísima autopista São Paulo-Río, con sus capas y estandartes rojos, llevando en andas una imagen de Nuestra Señora de Fátima.

Llegados a Aparecida, los peregrinos de la TFP se arrojaron a los pies de la imagen milagrosa para rezar por las intenciones referidas ³⁰.

(29) Cfr. "Catolicismo", n.º 281, mayo de 1974.

(30) Cfr. "Catolicismo", n.º 287, noviembre de 1974.





El I Congreso Regional de Corresponsales de la TFP se realizó en São Paulo los días 19 y 20 de octubre de 1977. Las conferencias tuvieron lugar en el auditorio San Miguel, de la TFP.

36. Los corresponsales y esclarecedores de la TFP

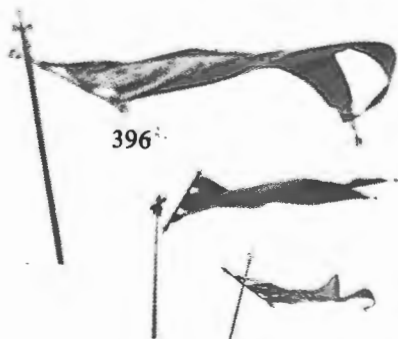
Septiembre de 1974

La TFP cuenta con un elevado número de simpatizantes que le prestan su apoyo habitual desempeñando dedicadamente distintas tareas de propaganda y difusión. Son los *corresponsales* y *esclarecedores*.

Los corresponsales se encargan de distribuir a la prensa, radio y televisión, y entre las personas conocidas, los boletines y comunicados de la entidad. Los esclarecedores difunden espontáneamente, cuando la ocasión se presenta, los principios e ideales de la TFP en el círculo de sus relaciones.

La TFP ha organizado, a partir de septiembre de 1974, diversos encuentros, ciclos de conferencias y congresos para sus corresponsales y esclarecedores (*).

(*) El I Encuentro regional de corresponsales de la TFP se realizó en Campos, Estado de Río, el 8 de septiembre de 1974. En los meses de julio, agosto y septiembre de 1976 la Sección de Minas Gerais de la TFP promovió en Belo Horizonte, capital del Estado, el I Ciclo de conferencias



37. La TFP participa de una jornada de estudios de un movimiento tradicionalista francés

Septiembre de 1974

El grupo tradicionalista *Lecture et Tradition* organizó en septiembre de 1974 en Chiré-en-Montreuil (cerca de Poitiers), Francia, una jornada de estudios a la cual invitó al *Bureau Tradition-Famille-Propriété pour l'Europe*, instalado en París.

Los representantes del *Bureau* —Martim Afonso Xavier da Silveira, Fernando Antúnez, Guy Gabriel de Ridder, Arturo Hlebnikian y George Dimitri Antoniadis— instalaron en el local de reuniones un puesto con las obras de la TFP, donde se mostraban además diferentes aspectos de la actuación de la entidad y proyectaron diapositivas en el mismo sentido. Julio C. Ubbelohde, representante de la TFP argentina, también estuvo presente.

El movimiento *Lecture et Tradition* recomienda en sus boletines el libro *Revolución y Contra-Revolución del profesor Plinio Corrêa de Oliveira*, así como otras obras difundidas por la TFP.

de formación doctrinal. Los días 20 y 21 de marzo de 1977 se realizó en Juiz de Fora el II Encuentro regional de corresponsales de la TFP.

La TFP promovió en Campos, los días 30 y 31 de julio de 1977, el III Encuentro regional de corresponsales de la TFP. El IV Encuentro regional se realizó en Ribeirão Preto, Estado de São Paulo, los días 15 y 16 de noviembre de 1977.

El II Ciclo de conferencias para corresponsales de la TFP se realizó en Belo Horizonte, los días 8, 10 y 16 de noviembre de 1977.

El I Congreso regional de corresponsales, que reunió personas de los Estados de São Paulo, Minas Gerais y Río de Janeiro se realizó en el auditorio San Miguel de la TFP en São Paulo, los días 19 y 20 de noviembre de 1977. La principal conferencia fue la del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, sobre *La acción anticomunista en el mundo moderno: problemas, métodos, esperanzas*.



La inauguración del auditorio San Miguel fue hecha por el general Souza Mello, el 12 de octubre de 1974.

38. El general Souza Mello inaugura el auditorio de la TFP

Octubre de 1974

“Confieso que, al penetrar en esta colmena de obreros del cristianismo, sentí el ritmo emocionado de mi corazón, de intenso civismo en vibración armónica con el corazón de la juventud e intelectuales, alistados espontáneamente y por convicción en esta Sociedad, para empeñarse de cuerpo y alma en la lucha bendita bajo el signo de la Cruz”.

Estas fueron las palabras con las que el general Humberto Souza Mello, ex comandante del II Ejército y que hasta pocos días antes ocupó el alto cargo de ministro jefe del Estado Mayor de las Fuerzas Armadas, inauguró el 12 de octubre de 1974 el nuevo auditorio de la TFP en São Paulo.

El auditorio, dedicado a San Miguel Arcángel, fue montado y decorado bajo la orientación directa de uno de los directivos de la TFP, el arquitecto Adolpho Lindenberg, y del ingeniero Eleftheris Antoniadis.

Comparecieron al acto de inauguración altas personalidades eclesíásticas, civiles y militares, figuras de relieve de la vida pública y social de São Paulo, socios y cooperadores de la TFP con sus respectivas familias, además de otros simpatizantes de la entidad. Estaban presentes también diversos representantes de las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad de otras naciones.

El general Souza Mello, al llegar al local, recibió el homenaje de la Banda de música del Regimiento Raposo Tavares, del II Ejército, bajo los aplausos de los socios y cooperadores de la TFP y del público que aguardaba.

En un gesto de cortesía, en el momento de cortar la cinta simbólica, el general invitó a monseñor Antonio de Castro Mayer, al alcalde de São Paulo Miguel Colassuono y al profesor Plinio Corrêa de Oliveira a participar del acto.

En seguida, monseñor Antonio de Castro Mayer celebró el Santo Sacrificio y procedió a la bendición del auditorio.

Siguieron a continuación los discursos, atentamente acompañados por el público que llenaba el auditorio.

En esta ocasión, el ministro del Gobierno polaco en el exilio, Tomasz Rzyński, entregó al general Souza Mello la Gran Cruz de la Orden de Polonia Restituta, que le fue otorgada por aquel Gobierno.

Finalmente, los invitados al acto se dirigieron a la sede del Consejo Nacional de la TFP, situada en la calle Maranhão 341, donde les fue ofrecido un cóctel ³¹.

(31) Cfr. “Catolicismo”, n.º 287, noviembre, y n.º 288 de diciembre de 1974.

En el momento de cortar la cinta simbólica, el general Souza Mello invitó a participar del acto a monseñor Castro Mayer, al alcalde de São Paulo, Miguel Colassuono, y al profesor Plinio Corrêa de Oliveira.



39. Personalidades anticomunistas de diversos países visitan la TFP

Diciembre de 1974

En diciembre de 1974 la TFP recibió en sesión especial en el auditorio San Miguel, en São Paulo, la visita de personalidades anticomunistas de renombre internacional: el profesor Fred Schlafly, presidente del *American Council for World Freedom* (Federación que reúne las mayores organizaciones anticomunistas norteamericanas), y en aquel entonces presidente de la WACL (Liga anticomunista mundial), cuya esposa, Phyllis Schlafly, es una conocida escritora norteamericana y líder conservadora; el periodista Lee Edwards, director de la organización *Young Americans for Freedom*; Shim Hyunjoon, representante de la *Federación de entidades anticomunistas* de Corea del Sur y, en aquella ocasión, secretario general de la WACL; el profesor José María Hernández, de las Filipinas; y la escritora francesa Suzanne Labin, cuyos libros sobre infiltración comunista en los sindicatos y sobre guerra psicológica, así como sobre Vietnam, alcanzaron repercusión internacional.

En el auditorio, repleto de socios y cooperadores, los ilustres visitantes pudieron tomar contacto directo con la TFP.

Personalidades anticomunistas visitan la TFP: al lado del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, Fred Schlafly, presidente del *American Council for World Freedom*, de la WACL; Shim Hyunjoon, secretario general de la WACL; el periodista Lee Edwards y el profesor José María Hernández. También estuvo presente la escritora francesa Suzanne Labin.



Fueron saludados por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, y aplaudidos calurosamente por los presentes. En lenguaje ágil y atrayente, el profesor Fred Schlafly hizo una síntesis de las actuales debilidades del movimiento comunista internacional. Acto seguido, tomó la palabra Suzanne Labin, que habló sobre la lucha anticomunista en el mundo.

Finalmente tuvo lugar una proyección audiovisual de diapositivas sobre las actividades de la TFP.

40. Un sacerdote habla a la TFP sobre el Sudeste asiático

Abril de 1975

“Los católicos de Vietnam forman ahora la nueva Iglesia de los Mártires. Muchos obispos, así como sacerdotes, monjas y seglares fueron asesinados por el comunismo”, afirmó el P. Raymond de Jaegher, presidente de la *Free Pacific Association* con sede en Taipei, Formosa, hablando en una conferencia para socios y cooperadores de la TFP, en abril de 1975.

El conferenciante, que es también escritor y periodista, fue secretario de Relaciones Públicas del fallecido cardenal Yu Pin, de Taipei.

En su conferencia, el sacerdote disertó sobre la situación religiosa y política del Sudeste asiático.

41. Visita del director de una revista tradicionalista francesa

Agosto de 1975

En agosto de 1975 visitó la TFP Jean Madiran, director de la revista tradicionalista francesa “*Itinéraires*”. El conocido intelectual dio una conferencia en el auditorio San Miguel sobre *La situación de Francia en nuestros días y la crisis de la Iglesia*.



42. La TFP en un congreso anticomunista de Washington

Septiembre de 1975

Entre el 25 y el 28 de septiembre de 1975 se realizó en Washington la *Interamerican Conference on Freedom and Security* (Conferencia interamericana sobre libertad y seguridad), patrocinada por el *American Council for World Freedom*. Reunió a cerca de doscientos representantes de organizaciones anticomunistas de quince países de las tres Américas. La TFP se hizo representar por José Lucio de Araújo Corrêa, que dio una conferencia sobre el libro *Revolución y Contra-Revolución* del profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

Por sugerencia de la TFP, asistió también al congreso, como invitada especial, la ilustre líder anticomunista, y diputada de la Asamblea del Estado de São Paulo, Dulce Salles Cunha Braga, acompañada por su esposo, Dr. Roberto Braga, de la Asociación Comercial de São Paulo ³².

43. Un misionero narra la tragedia de Vietnam

Diciembre de 1975

“Donde la apisonadora del comunismo pasa, la Religión debe morir”, afirmó el misionero salesiano brasileño P. Generoso Bogo, que trabajó 24 años en Vietnam, en una de las conferencias que dio en Belo Horizonte, por iniciativa de la Sección de Minas Gerais de la TFP.

Las conferencias del P. Generoso Bogo fueron realizadas en el auditorio del colegio Padre Machado, los días 16 y 17 de septiembre de 1975, con una asistencia de 450 personas el primer día y 500 el segundo. Estuvieron presentes autoridades civiles y militares. También acudieron varios sacerdotes.

(32) Cfr. “Catolicismo”, n.º 299-300, noviembre-diciembre de 1975.

El P. Bogo describió la astucia de las técnicas del comunismo para deteriorar artificialmente al adversario, y relató las matanzas hechas por los rojos tras la conquista de Vietnam del Sur. El misionero lamentó particularmente la colaboración de ciertos medios católicos con el aparato de la subversión comunista, que atribuía todos los males de la guerra al Gobierno del sur y a la “agresión” americana, al tiempo que callaba sobre la intervención de Rusia y China. No obstante, éstas daban más ayuda financiera, técnica y militar a Vietnam del Norte y al Viet Cong (comunista del sur) que los Estados Unidos a Vietnam del Sur.

El 20 de diciembre, el P. Generoso Bogo dio una conferencia en São Paulo a los socios y cooperadores de la TFP en el auditorio San Miguel.

Al desarrollar el tema *La historia y el martirio del pueblo vietnamita*, el P. Bogo declaró también que “Vietnam fue traicionado por el mundo libre, abandonado por un cristianismo en plena decadencia, olvidado y despreciado por la pasividad de la conciencia universal adormecida. Es horrible, es doloroso recordar y describir las catástrofes de Vietnam vendido al comunismo internacional por la cobardía de los buenos”.



44. Con la juventud católica cubana

De paso por Miami, en 1975, Vicente José Ferreira, secretario de la Sección de la TFP de Minas Gerais, y Luis Antonio Fragelli, se dirigieron a los miembros de la *Juventud católica cubana* en el exilio. En 1976, el cooperador de la TFP José Lucio Corrêa hizo una exposición sobre la entidad para esa misma asociación.

1975

1976



45. La TFP presente en los congresos del "Office International" en Suiza

El *Office international de formation civique et d'action doctrinale selon les enseignements de l'Eglise* es una activa y prestigiosa organización internacional con sede en diversos países de Europa y América. El *Office* realiza congresos anuales en Lausanne, Suiza, a los cuales asisten representantes de asociaciones tradicionalistas de todo el mundo. En 1974 y 1976, durante la Semana Santa, la TFP señaló su presencia en el *Palais de Beaulieu* —donde se realizan los congresos— con un puesto montado por el *Bureau Tradition-Famille-Propriété pour l'Europe* (oficina de representación en París). En ambas ocasiones, la delegación brasileña era encabezada por Martim Afonso Xavier da Silveira. Como representante de la TFP argentina estuvo presente Julio Ubbelohde.

El puesto de obras de la TFP fue muy visitado por los participantes del congreso (cerca de tres mil) principalmente en 1974, cuando el *Bureau* de París acababa de editar el libro *Allende et sa voie chilienne... pour la misère*, donde se narraba el fracaso de la experiencia del "socialismo en libertad" que el presidente marxista había intentado implantar en Chile.

Ambos congresos constituyeron también una oportunidad para interesantes contactos de la TFP con personalidades anticomunistas de todo el mundo.

46. Dirigentes de "Alleanza Cattolica" visitan la TFP brasileña

Alleanza Cattolica es un movimiento anticomunista de elevado sentido ideológico, que reúne a destacados intelectuales y jóvenes italianos. Su sede está en Piacenza y posee núcleos en Roma, Milán y otras ciudades.

La reputación de la TFP en Europa llevó a dos directivos

de *Alleanza Cattolica*, el brillante escritor Giovanni Cantoni y el profesor Agostino Sanfratello, a emprender en 1972 un viaje a Brasil. Como huéspedes de la TFP brasileña, pudieron conocer de cerca la entidad.

En aquella ocasión, dieron conferencias en el auditorio de la TFP. Giovanni Cantoni habló sobre la historia italiana de los cinco últimos siglos y el profesor Sanfratello sobre las actividades desarrolladas por *Alleanza Cattolica*, especialmente la campaña contra el divorcio en el invierno de 1971-1972.

En julio de 1976, el señor Giovanni Cantoni volvía a Brasil, juntamente con el profesor Roberto de Mattei, de la Universidad de Roma y director de la revista del movimiento, "Cristianità". Fue muy apreciada por los socios y cooperadores de la TFP la conferencia que Giovanni Cantoni dio en esta ocasión sobre el "compromesso storico" y sobre las recientes actividades de *Alleanza Cattolica*. Roberto de Mattei dio también una charla, muy aplaudida, sobre la historia del movimiento contrarrevolucionario del siglo pasado en Italia.

Socios y cooperadores de la TFP brasileña que se hallaban de viaje en Italia han visitado, a su vez, las sedes de *Alleanza Cattolica*, siempre muy bien impresionados con el dinamismo de esta asociación.

Por iniciativa de *Alleanza Cattolica* varias obras divulgadas por la TFP fueron traducidas, publicadas y difundidas en Italia: *Rivoluzione e Contro-Rivoluzione*, del profesor Plinio Corrêa de Oliveira (dos ediciones; 8.500 ejemplares); *La liber-*

Giovanni Cantoni (al centro) y Agostino Sanfratello (a la izquierda) conversan con don Bertrand de Orleans y Braganza, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira y Patricio Amunátegui, directivo de la TFP chilena.



1972

Julio de 1976

1974 y 1976

tà della Chiesa nello Stato comunista, del profesor Plinio Corrêa de Oliveira (una edición, 5 mil ejemplares); *Le insidie della setta comunista*, carta pastoral de monseñor Castro Mayer (dos ediciones, 8 mil ejemplares); *Frei, il Kerensky cileno*, de Fabio Xavier da Silveira (una edición, 3 mil ejemplares); *Il crepùscolo artificiale del Cile cattolico*, recopilación de artículos del profesor Plinio Corrêa de Oliveira y de manifiestos de la TFP chilena sobre las alarmantes consecuencias de la instalación del marxismo en ese país (una edición, 3 mil ejemplares); *Le apparizioni e il messaggio di Fátima secondo i manoscritti di suor Lucia*, de Antonio Augusto Borelli Machado (dos ediciones, 11 mil ejemplares). Algunas de estas obras, antes de ser editadas en forma de libro fueron publicadas en la revista "Cristianità", del mismo movimiento.

47. La TFP censura atentados terroristas

Agosto de 1976

El 19 de agosto de 1976 estallaron dos artefactos respectivamente en las sedes de la Asociación Brasileña de la Prensa (ABI) y del Colegio de Abogados de Brasil, en Río de Janeiro.

Con tal motivo, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, en calidad de presidente del Consejo Nacional de la TFP, hizo declaraciones a la prensa, en las que censuró enérgicamente esos atentados ³³.

Septiembre de 1976

El 21 de septiembre de 1976, nuevos actos de terrorismo fueron practicados contra el obispo de Nova Iguaçu, monseñor Adriano Hipólito, contra la sede de la CNBB en Río y contra la residencia del periodista Roberto Marinho en la misma ciudad.

En una nota emitida sobre el asunto, la TFP condenó estos atentados, añadiendo: "En la presente coyuntura, la TFP recomienda a todos sus socios, cooperadores, corresponsales y simpatizantes una actitud de serenidad vigilante y de ora-

(33) Cfr. "Catolicismo", n.º 308, agosto de 1976.

ción por el buen orden en nuestro país. Y recomienda confianza en la acción del Poder público, empeñado en castigar estas acciones y prevenir que otras de la misma especie ocurran ³⁴.

48. En el congreso de "Una Voce" en Alemania, se distribuye un libro de la TFP

Noviembre de 1976

En Hattersheim, cerca de Frankfurt, se realizó en noviembre de 1976 un congreso de la organización *Una Voce*, conocida internacionalmente por su fervorosa defensa del latín y el canto gregoriano en la liturgia. Estuvieron presentes en el congreso cerca de doscientas personalidades de varios países de Europa y América.

El *Bureau Tradition-Famille-Propriété* había preparado poco antes un pequeño libro en alemán que contenía una recopilación de escritos del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, sobre la TFP y su doctrina, entre los cuales se hallaba el artículo *La Cruzada del siglo XX*, publicado en el n.º 1 de "Catolicismo". El opúsculo, que recibió el título general de *Tradition, Familie und Privateigentum — Der Kreuzzug des 20. Jahrhunderts*, recibió una muy buena acogida de los congresistas. Julio Ubbelohde, uno de los directivos de la TFP argentina, se encargó de distribuirlo en el congreso, ayudado por un amigo de la TFP brasileña. Fue ofrecida también a los congresistas la edición en alemán de *Trasbordo ideológico inadvertido y diálogo*. Las insignias de la entidad fueron muy elogiadas por los presentes.

(34) Cfr. "Catolicismo", n.º 310, octubre de 1976.





El profesor Plinio Corrêa de Oliveira pronuncia un discurso en la sesión conmemorativa de las víctimas de la insurrección comunista en Brasil.

49. La TFP y la insurrección comunista

Noviembre de
1976

“La arremetida comunista contra Brasil no solamente es cosa segura, sino evidente. Son ejemplo de ello los múltiples síntomas de subversión verificados en el territorio nacional. Pero aunque esos síntomas no existiesen, sería igualmente segura, pues es obvio que el comunismo internacional tiene como meta la conquista del mundo entero. Por ello, no puede dejar de tener como meta también la conquista de Brasil. Aún más en el momento histórico en que éste se convierte en una potencia emergente.

Aunque el comunismo sea poderoso y terrible, saludo desde ahora y con entusiasmo, al Brasil que se consolidará, más cristiano y grandioso, con el aplastamiento de ese adversario”.

Estas fueron algunas de las palabras pronunciadas por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, ante numeroso público, en el acto cívico en memoria de las víctimas que cayeron defendiendo la patria contra la insurrección comunista de 1935, cuyo 41 aniversario se conmemoraba.

Esta solemnidad se realizó en el auditorio del Palacio Mauá, en São Paulo el 27 de noviembre de 1976. Fue promovida por el Centro Democrático de Ingenieros, la Unión Cívica Femenina, la Sociedad Brasileña de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad, la Confederación de Familias Cristianas, la Sociedad de Estudios Políticos, Económicos y Sociales (SEPES) y el Movimiento de Alistamiento Femenino (MAF).

50. La TFP conmemora las apariciones de Fátima

Mayo de 1977

El 13 de mayo de 1977, en conmemoración del 60 aniversario de la primera aparición de Fátima, la TFP mandó celebrar una Misa en la iglesia de Nuestra Señora del Paraíso, en São Paulo.

En el Santo Sacrificio fueron recordadas las víctimas del comunismo en el mundo, y de modo especial los brasileños que cayeron en defensa de las instituciones y de la civilización cristiana como consecuencia de actos terroristas. La Misa, celebrada por el obispo de rito melquita monseñor Elías Coueter, fue también ofrecida por la liberación de todos los pueblos esclavizados por el comunismo.

En la iglesia, que estaba completamente llena, se podía ver a autoridades civiles y militares, refugiados de las naciones cautivas, socios y cooperadores de la TFP.

El Coro San Pío X, de la TFP, cantó la Misa polifónica *Regina Coeli* del compositor flamenco Jacobus Kerle (siglo XVI) ³⁵.

51. Homenaje de la TFP al obispo de Campos

Octubre de 1977

En conmemoración de las bodas de oro de la ordenación sacerdotal de monseñor Antonio de Castro Mayer, la TFP organizó, el 30 de octubre de 1977, una sesión solemne en su Casa de Estudios del barrio de Itaquera en São Paulo. El acto contó con la presencia de centenares de socios y cooperadores de la entidad.

En homenaje al ilustre prelado hablaron representantes de la TFP brasileña y de otras naciones.

(35) Cfr. “Catolicismo”, n.º 318, junio de 1977.

El Coro San Pío X, de la TFP, entonó diversos cánticos apropiados para la ocasión.

A continuación el profesor Plinio Corrêa de Oliveira recorrió las innumerables ocasiones en que monseñor Mayer y él lucharon lado a lado, contra el progresismo y el izquierdismo, desde los tiempos del "Legionario". Resaltó especialmente su fidelidad a las enseñanzas tradicionales de la Santa Iglesia, y su apoyo a la TFP desde los primeros tiempos.

El obispo de Campos clausuró la sesión con palabras de agradecimiento, acogidas con un caluroso aplauso.

* * *

Los directivos de la TFP le ofrecieron además un banquete en el Gran Hotel Cá d'Oro de São Paulo. En esta ocasión, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira saludó al prelado, enaltecendo su brillante trayectoria de medio siglo de sacerdocio.

52. Simposio anticomunista en Miami

1977

El *Council for Security on the Hemisphere* realizó en la Universidad de Miami, en 1977, una reunión de líderes anticomunistas del hemisferio. José Lucio de Araújo Corrêa, representando la TFP, formó parte del comité organizador.

53. La TFP hace una peregrinación de desagravio a Nuestra Señora Aparecida

Mayo de 1978

El 16 de mayo de 1978, Brasil tomó conocimiento, con gran consternación, de la noticia del sacrilego atentado que despedazó la imagen de Nuestra Señora de la Concepción Aparecida, Patrona de Brasil.



En reparación por el sacrilego atentado a la imagen de Nuestra Señora Aparecida, cerca de quinientos socios y cooperadores de la TFP hicieron una peregrinación de desagravio hasta el Santuario de la Patrona de Brasil. Los últimos 22 km fueron hechos a pie.



Durante tres días, en todas sus sedes, la TFP izó sus estandartes con crespón negro en señal de luto. Además distribuyó un comunicado de prensa en que exteriorizaba su más profundo pesar y su más enérgico rechazo del acto sacrilego ³⁶.

El domingo siguiente, unos quinientos socios y cooperadores de la TFP realizaron una peregrinación a Aparecida en desagravio a la Santísima Virgen.

Los últimos 22 kilómetros fueron hechos a pie, llevando al frente una reproducción de la venerable imagen.

Delante de la basílica nueva en Aparecida, los peregrinos de la TFP, con sus capas y estandartes rojos enlutados, cantaron el himno nacional y el himno a la Patrona de Brasil.

Acto seguido, todos se dirigieron a la antigua basílica, entonando proclamaciones y cánticos. En el interior del santuario asistieron a la Santa Misa en desagravio a la Santísima Virgen ³⁷.

54. Importante manifestación de la TFP norteamericana

Agosto de 1978

El 26 de agosto de 1978, primer día del Cónclave que elegiría al sucesor de Pablo VI, los socios y cooperadores de la TFP de los Estados Unidos hicieron una peregrinación a pie desde la iglesia de San Pedro (primera iglesia católica de

(36) El comunicado fue publicado en "Catolicismo", n.º 329, mayo de 1978, y en 15 diarios brasileños. Seis periódicos publicaron un resumen.

(37) Cfr. "Catolicismo", n.º 330, junio de 1978; PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *La imagen que se partió*, "Folha de S. Paulo", 29-5-78.

la ciudad de Nueva York) hasta la catedral de San Patricio en la 5.^a Avenida. Durante el recorrido de cinco kilómetros, los socios y cooperadores de la TFP norteamericana condujeron una imagen de Nuestra Señora de Fátima, mientras entonaban himnos y hacían oraciones. Frente a la catedral de San Patricio, los oradores explicaron al público allí reunido el sentido del acto: pedir a María Santísima y al Apóstol San Pedro que protejan a la Iglesia en esta hora en que un nuevo San Pío X se ha hecho necesario, para combatir las herejías que infestan los medios católicos, principalmente la infiltración comunista en la Iglesia.

El profesor Orlando Fedeli habló en este acto como representante de la TFP brasileña.

55. Ciclos de conferencias en los Estados Unidos y Canadá

El profesor Orlando Fedeli, destacado cooperador de la TFP brasileña, realizó varios ciclos de conferencias en los Estados Unidos y Canadá durante los años de 1976, 1977 y 1978.

Enero y febrero de 1976

En enero y febrero de 1976 pronunció conferencias para círculos anticomunistas y conservadores de Saint Louis, Kansas City, Los Angeles y Bakersfield. Habló también en el *Liederkrantz* (club alemán) en Manhattan, Nueva York.

Enero y febrero de 1977

En 1977, en enero y febrero, dio conferencias en esas mismas ciudades y además en Miami. En Kansas City habló en el salón principal del mayor hotel de la ciudad, el Plaza Hotel, ante un público de seiscientas personas.

Agosto a noviembre de 1978

El tercer ciclo de conferencias del profesor Orlando Fedeli se extendió de agosto a noviembre de 1978. En esta ocasión dio varias charlas en Nueva York, una de ellas en la Universidad Católica de Saint John. Habló además a los alumnos de las siguientes Universidades norteamericanas: en Nueva Jersey, Universidad de Princeton, convidado por la Whig Society (Club de debates); en New Haven (Connecticut), en la Universidad de Yale; en Boston, en el Boston College; en

Lawrence, en la Universidad de Kansas. Las demás ciudades visitadas fueron Saint Louis, Cleveland, Saint Paul (Minnesota), North Dakota, Kansas City, Dallas, Fort Worth (varias conferencias en ciudades de la región metropolitana), Corpus Christi, Anaheim (Los Angeles), Bakersfield, San José y San Francisco.

En Canadá, el profesor Orlando Fedeli dio varias charlas en Toronto, Montréal y Québec. En esta última ciudad, la conferencia se realizó en la Universidad de Laval, habiendo asistido numeroso público.

56. La TFP afirma: “Audacia no es radicalismo”

En el clima preelectoral de 1978, los movimientos de izquierda aprovechaban los explicables descontentos populares con la intención evidente de provocar tensiones, agitaciones y lucha de clases.

Para traumatizar a las poblaciones urbanas, ese método incluía la realización de un gran número de manifestaciones callejeras. Es un proceso clásico de la escalada comunista.

A este propósito, la TFP divulgó un comunicado que decía:

“La acostumbrada actuación de la TFP en vías y lugares públicos puede ser fácilmente aprovechada por los agitadores izquierdistas como pretexto para alteraciones del orden, para después poder acusar a esta entidad de haberlas provocado.

Además, con ese pretexto podrían más fácilmente confundir a las autoridades, simulando maliciosamente no tener culpa de los incidentes.

Siendo ésta la jugada comunista del momento, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, presidente del Consejo Nacional de la Sociedad Brasileña de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad, tomó la iniciativa de determinar la suspensión provisional de las actividades de la TFP en las vías y lugares públicos de todo el país, y envió telegramas al presidente Ernesto Geisel, así como a los ministros de Justicia y de las carteras militares, del Estado Mayor de las Fuerzas Armadas

Septiembre de 1978

(EMFA) y del Servicio Nacional de Informaciones (SNI), comunicándoles la decisión.

La TFP toma esta actitud sin el temor de que la acusen de omisión. La inspira solamente su visión sagaz y prudente de la actual coyuntura.

Además, la TFP tiene detrás de sí un extenso pasado de audacia, siempre demostrada dentro de la ley. Audacia que cierta propaganda ha tachado muchas veces de radical o extremista. ¡Como si la audacia dentro de la ley fuese lo mismo que la anarquía y la subversión!

Pobre Brasil, si sus hijos audaces y amigos del orden retrocediesen ante eslóganes confusionistas.

Y feliz comunismo, si solamente encontrase por delante a opositores sin audacia”.

Cuando terminaron, después de las elecciones, las manifestaciones callejeras izquierdistas, la TFP volvió a sus actividades normales de propaganda en las calles y plazas de todo el país ³⁸.

57. La TFP es la invitada de honor en el “capítulo nacional” de “Alleanza Cattòlica”

Septiembre de 1978

El movimiento italiano *Alleanza Cattòlica* realiza dos veces al año un “capítulo nacional”. En septiembre de 1978, dicho capítulo tuvo lugar en la ciudad de Lucca, estando presente, como invitado especial, el señor Mario Navarro da Costa, de la TFP brasileña.

En la misma ocasión, el representante de la TFP participó de varias charlas y coloquios en núcleos de *Alleanza Cattòlica* en Roma y en Lanzo (Piamonte), y también de un congreso para los núcleos del sur de Italia, en Roma.

(38) El documento fue publicado en 13 diarios brasileños. Once periódicos publicaron un resumen del mismo.



En el auditorio del Hotel Hilton, completamente lleno, el coronel Antonio Erasmo Dias, ex secretario de Seguridad Pública de São Paulo y candidato a diputado federal, habla sobre el peligro del comunismo en nuestros días, en conferencia organizada por la TFP.

58. La TFP promueve conferencias de candidatos de los partidos políticos

La TFP es, por naturaleza, una entidad extrapartidaria. No obstante, en la proximidad de las elecciones de 1978, la entidad juzgó un deber patriótico aconsejar a sus allegados que no dejaran de votar, dejando a su criterio la opción partidaria.

En este sentido, la asociación decidió invitar a candidatos de los dos partidos políticos —ARENA y MDB— para que dirigiesen la palabra a sus socios, cooperadores y simpatizantes.

* * *

Se presentó una ocasión propicia para empezar esta actividad, con motivo del aniversario de la implantación del comunismo en Rusia. La TFP organizó el 17 de octubre de 1978, en el auditorio del Hotel Hilton, en São Paulo, una conferencia del coronel Antonio Erasmo Dias, ex secretario de la Seguridad Pública del Estado de São Paulo y candidato a diputado federal por el partido ARENA.

El profesor Plinio Corrêa de Oliveira presidió el acto y

Octubre de 1978

presentó al orador, quien disertó sobre el tema *El comunismo, sus errores y su acción nefasta*.

El espacioso auditorio se quedó pequeño para recibir al numeroso público presente, buena parte del cual asistió de pie a la sesión.

El coronel Erasmo Dias habló con gran conocimiento de causa, sobre el peligro comunista en nuestros días.

"Nunca fui empresario del anticomunismo", dijo. *"Soy anticomunista por convicción, por fe, por formación, por ideología e (...) incluso por haber pagado en mi propia carne el precio de ser anticomunista"*.

El conferenciante narró su experiencia en el combate al comunismo, señalando que, de acuerdo con la ética comunista, *"un asesinato no es asesinato, ¡es justicia! El robo no es robo, ¡es expropiación!"*. Se mostró especialmente impresionado con la infiltración comunista en la Iglesia, en la enseñanza y en la prensa, y recordó que todos los sectores representativos de la sociedad están hoy en día amenazados por ese peligro. Alertó de modo particular a la juventud para que no se deje agarrar por la subversión.

El coronel Erasmo Dias manifestó el agrado con que había recibido la invitación de *"nuestra Tradición, Familia y Propiedad, no sólo por el enunciado de la tradición, que aprecio, de la familia, célula mater de la sociedad, y de la propiedad, sustentáculo de todo aquello que representa el valor del ser humano. Siempre reconocí en la TFP uno de los baluartes de todo aquello que representa el sentido común en la defensa de la tradición, de la patria y, de la familia contra el nefasto comunismo"*.

Antonio Russo (a la izquierda), candidato del MDB a la Cámara Federal, y José Silveira Sampaio (a la derecha); candidato del mismo partido a la Asamblea Legislativa de São Paulo, dirigieron la palabra a los socios y cooperadores de la TFP. Al centro el profesor Plinio Corrêa de Oliveira cuando presentaba a los oradores.



El coronel Erasmo Dias concluyó su conferencia afirmando que *"si algún día nuestros enemigos asumen el poder, la primera cosa que van a querer es colocarnos en el banquillo de los acusados. Y esto no lo vamos a aceptar, porque nosotros no somos reos de cosa alguna. Somos reos solamente de haber querido dar a esta nación la paz y la tranquilidad, y a nuestra familia, el respeto de la dignidad humana, el respeto de la tradición, el respeto de la familia, y el respeto de la propiedad"*.

El conferenciante fue muy aplaudido durante su exposición.

Clausurando la sesión, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira resaltó que, a pesar de la grave coyuntura en que se hallaba el país, aún se debía tener esperanza en el sentimiento anticomunista del pueblo brasileño, tan evidente en 1964. Prueba de ello era la amplia y favorable aceptación de las publicaciones de la TFP, vendidas por las caravanas de propagandistas en todo el territorio nacional ³⁹.

* * *

Del partido MDB, la TFP invitó a los diputados José Silveira Sampaio y Antonio Russo, candidatos a reelección a la Asamblea Legislativa del Estado de São Paulo y a la Cámara Federal, respectivamente.

Ambos candidatos tuvieron oportunidad de dirigirse a los socios, cooperadores y simpatizantes de la TFP, en el auditorio San Miguel, abarrotado también, el día 5 de noviembre.

Hablando en primer lugar, el diputado Silveira Sampaio se declaró *"emocionado con este trabajo que ustedes realizan"*, recordando que ya anteriormente había visitado la TFP, y que de aquí salía *"con el mayor entusiasmo"*. El diputado recordó sus enfrentamientos políticos con el comunismo en el campo sindical.

El candidato a diputado federal, Antonio Russo, recordó también su lucha contra el comunismo, declarando textualmente: *"Nosotros participamos de aquella lucha, y con inmensa satisfacción nos dimos cuenta de que al pueblo"*

Noviembre de
1978

(39) Cfr. "Catolicismo", n.º 335, noviembre de 1978.

humilde le es más simpático el mensaje de los que combaten la izquierda, que el mensaje de los que difunden las ideas de izquierdas”.

Acto seguido, se manifestó favorable a las reformas de la actual estructura jurídica brasileña, seguro de que de este modo prevalecerá la mejor idea: *“y la mejor idea está imantada en la conciencia de todos los brasileños, porque este país, por formación y tradición, es anticomunista, y jamás aceptaría que el infierno rojo se establezca en la Tierra de Santa Cruz (*)*.

Antonio Russo declaró estar seguro de que él y la TFP perseguían los mismos objetivos, aunque los métodos para alcanzarlos ciertamente no fueran idénticos.

Después de describir su programa político, el diputado federal del MDB puso fin a su conferencia afirmando que era necesario *“que Brasil entero conozca mejor a la TFP”* y *“que mientras existan organizaciones como ésta, que a través del recuerdo de las tradiciones nacionales, transformándose en un verdadero sagrario de esas tradiciones, mientras, repito, organizaciones como ésta existan, nadie conseguirá vencer a la mayor nación cristiana del hemisferio. No debemos temer ningún peligro mientras la TFP exista”*.

Tanto el diputado Silveira Sampaio, que acudió acompañado de su esposa, como el candidato Antonio Russo, fueron repetidas veces aplaudidos por el público presente.



(*) Tierra de Santa Cruz fue el nombre dado por los descubridores al territorio brasileño.

59. En España, nueva edición de “Revolución y Contra-Revolución”

Noviembre de
1978

Un numeroso público asistió a la presentación de la nueva edición en español del libro *Revolución y Contra-Revolución*, del profesor Plinio Corrêa de Oliveira, publicado por la Editorial Fernando III El Santo, de Madrid. El acto se realizó el 21 de noviembre de 1976 en el salón del prestigioso club “La Bilbaína”, en la capital de Vizcaya.

Presentó el libro don José Francisco Hernández, presidente de la Junta Directiva de la Sociedad Cultural Covadonga. Acto seguido, fueron proyectadas diapositivas sobre las actividades de esa entidad.

La nueva edición salió con un prólogo especialmente escrito por el autor, que sitúa los acontecimientos de la España contemporánea en la perspectiva del libro ⁴⁰.

60. En Canadá, nueva edición en francés de “Revolución y Contra-Revolución”

Noviembre de
1978

El 29 de noviembre de 1978 fue presentada en el Ritz Carlton Hotel de Montréal, la nueva edición en lengua francesa del libro *Revolución y Contra-Revolución* del profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

La edición, de 16 mil ejemplares, fue patrocinada por la Editorial Paul Dottini, en colaboración con los *Jeunes Canadiens pour une Civilisation Chrétienne*.

El abogado José Lucio Corrêa representó al autor, quien envió un mensaje grabado para el acto.

Algunos tópicos del mensaje fueron transmitidos por la mayor emisora de televisión del país, Radio Canadá. En la emisión se podían ver imágenes del autor, escenas de cam-

(40) Cfr. “Catolicismo”, n.º 336, diciembre de 1978.

pañas de la TFP brasileña y de los *Jeunes Canadiens pour une Civilisation Chrétienne*.

Asistieron al acto de lanzamiento el senador Leopold Langlois; el diputado federal Bernard Loiselle; el director regional del Ministerio de Asuntos Culturales de la Provincia de Québec, Pierre Ouellet; los cónsules de Brasil, Chile y Uruguay en Montréal; representantes de diversas entidades de Québec, y numeroso público. Después de los discursos fue ofrecido un cóctel a los presentes.

En esa misma ocasión, el señor José Lucio Corrêa dio una entrevista sobre la TFP para la red de televisión de la *Canadian Broadcasting Corporation*, que abarca todo el Canadá francés ⁴¹.

61. Un representante de la TFP habla en el "Staadhof" de Baden

Diciembre de 1978

En diciembre de 1978, Nelson Ribeiro Fragelli dio una conferencia en alemán en el auditorio *Staadhof* de Baden, en Suiza. El representante de la TFP brasileña expuso, ante un numeroso público, el avance de la revolución comunista en el mundo y las perspectivas de la lucha contrarrevolucionaria.

62. El coronel Erasmo Dias visita la TFP

El 14 de diciembre de 1978 el coronel Erasmo Dias, entonces secretario de Seguridad Pública del Estado de São Paulo, hizo una visita a la TFP, acompañado del comendador Mario Antunes Maciel Ramos y del coronel Irajá Bernardino Ribeiro.

Los ilustres visitantes recorrieron detenidamente las diversas instalaciones del Secretariado del Consejo Nacional de la

(41) Cfr. "Catolicismo", n.º 337, enero de 1979.

TFP, encaminándose en seguida al auditorio San Miguel, localizado en la misma sede, donde el coronel Erasmo Dias dirigió calurosas palabras a los socios y cooperadores de la entidad, advirtiéndoles sobre el peligro comunista que acecha al país.

63. Diputados de la oposición visitan la TFP

Enero de 1979

José Silveira Sampaio, diputado del Movimiento Democrático Brasileño (MDB) en la Asamblea Legislativa del Estado de São Paulo, y Antonio Russo, diputado federal también del MDB, visitaron nuevamente la TFP el mes de enero de 1979, y pudieron conocer más de cerca las instalaciones y los varios departamentos de la entidad en São Paulo.

Los diputados, que fueron objeto de una cordial acogida por parte de los directivos, socios y cooperadores de la TFP, se mostraron muy impresionados por la visita.



64. Carta del coronel Erasmo Dias al profesor Plinio Corrêa de Oliveira

Marzo de 1979

Elegido diputado federal con una brillante votación, el coronel Antonio Erasmo Dias escribió al profesor Plinio Corrêa de Oliveira esta simpática y honrosa misiva, antes de dejar la Secretaría de la Seguridad Pública.

"Se aproxima el día en que, por la fuerza de las circunstancias, dejaré la Secretaría de la Seguridad Pública, para

ejercer el mandato de diputado federal que me fue conferido por el pueblo de mi tierra.

Cúmpleme, al dejar este honroso cargo, agradecer a V.E. la cooperación que espontáneamente viene ofreciendo al Gobierno y al pueblo de São Paulo y de Brasil entero.

Pocos son los que desconocen el trabajo persistente y de gran valor que la TFP viene realizando en el sentido de esclarecerle a la población brasileña importantes problemas de la actualidad: el ideológico y el religioso.



No conocía la vida interna de la TFP antes de asumir la Secretaría de la Seguridad Pública de São Paulo y puedo afirmar que fue con grata satisfacción que la he descubierto.

Inspirada en los verdaderos sentimientos religiosos del Evangelio, en el más puro sentido de la cristiandad y en las tradiciones de respeto a la familia y a la propiedad, la TFP, a través de la distribución y venta de libros, revistas, periódicos y otros documentos, realiza un esfuerzo inaudito, en el sentido de informar al pueblo brasileño acerca de la importancia de esos valores humanos y sociales.

La labor de la TFP, desarrollada toda ella en el plano



intelectual, nos parece una verdadera catequesis para la sublimación de las almas cristianas y la valoración de los modelos éticos, morales y tradicionales de nuestra sociedad.

Esta labor no ha sido aceptada por los simpatizantes del marxismo-leninismo ni por los pregoneros del desorden social, que frecuentemente procuran causar daño a la TFP intentando envolverla maliciosa y mentirosamente con actividades totalitarias que no concuerdan con la predicación democrática de la entidad.

La difusión de ideas a través de libros y documentos me parece mucho más democrática que los métodos leninistas de mentalización de masas.

La calumnia ha sido el gran obstáculo con el que la TFP se ha encontrado, en estos largos años de relevantes servicios prestados a la sociedad brasileña.

Los hombres públicos que aman la verdad deben impedir que intereses mezquinos la corrompan.

Siendo así, agradezco a V.E. los inestimables trabajos que desarrolla por la preservación de los valores éticos y morales de nuestra sociedad brasileña.

Renuevo a V.E. mis expresiones de respeto, aprecio y consideración. — Coronel R/1 Antonio Erasmo Dias, Secretario de Seguridad Pública”.

65. Una personalidad anticomunista visita la TFP brasileña

Pierre Engel, residente en Ginebra, personalidad de relieve en los medios anticomunistas europeos, visitó la TFP en Brasil, en mayo de 1979, manteniendo largos contactos con el profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

El 3 de mayo dio una conferencia en el auditorio San Miguel de la TFP, en la que disertó sobre *Los movimientos subversivos en Europa y la reacción anticomunista*. Su conferencia suscitó gran interés, manifestado por las numerosas preguntas de los socios y cooperadores de la entidad que llenaban el auditorio.

Mayo de 1979

66. Un sacerdote polaco habla a la TFP

Julio de 1979

El P. Miguel Poradowski es internacionalmente conocido a causa de sus obras que denuncian la influencia marxista en los nuevos teólogos. De origen polaco, reside en Chile, donde imparte clases como catedrático en la Universidad Católica de Valparaíso.

Estando de paso en São Paulo, el 16 de julio de 1979, dio una conferencia a los socios y cooperadores de la TFP en el auditorio San Miguel. El P. Poradowski aportó sus consideraciones y experiencia sobre los sufrimientos y las esperanzas del catolicismo en Polonia, puestos en el orden del día con la elección de Juan Pablo II a la Cátedra de San Pedro.

67. Un directivo de la TFP presente en el "Capitolo Autunnale" de "Alleanza Cattolica"

Octubre de 1979

En octubre de 1979, Caio Xavier da Silveira, miembro del Consejo Nacional de la TFP, asistió al *Capitolo Autunnale* del movimiento tradicionalista italiano *Alleanza Cattolica*.

Ese capítulo, que se realizó en el Seminario Franciscano de Pisa, reunió cerca de setenta dirigentes de ese movimiento italiano. El señor Xavier da Silveira intervino como representante de las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad existentes en Europa y América.



El profesor Roger Fontaine, durante su exposición en el auditorio San Miguel.

68. Conferencia de un especialista de la Universidad de Georgetown

Noviembre de 1979

El profesor Roger Fontaine, especialista del Centro de Estudios Estratégicos de la Universidad de Georgetown (Estados Unidos) dio, el 15 de noviembre de 1979, una conferencia sobre *Geopolítica y la política exterior de los Estados Unidos*, en el auditorio San Miguel de la TFP. Asistieron cerca de 250 socios y cooperadores de la entidad. Al final de la exposición, seguida con gran interés, el profesor Fontaine respondió a numerosas preguntas formuladas por los presentes.





*Vitalidad y expansión en los
medios católicos
— Germina el progresismo;
nace la TFP*

Plínio Corrêa de Oliveira (sexto de pie, de derecha a izquierda) fue el diputado más joven y el más votado en todo el país, en las elecciones para la Asamblea constituyente de 1934. En la foto, el grupo parlamentario paulista acompañado de las esposas de algunos de los diputados.

LA LARGA SECUENCIA de hechos narrados en este libro sugiere una pregunta. La TFP aparece, desde el primer momento, constituida por una pléyade de luchadores anticomunistas dispuestos a todos los esfuerzos y a todas las dedicaciones —dentro de los límites de la Ley de Dios y de las leyes de los hombres— para preservar de la ruina y restaurar la civilización cristiana.

¿Cómo se constituyó esta pléyade? ¿Cómo germinaron los ideales que tomaron cuerpo con la fundación de la TFP?

En una palabra, todo lo que existe tiene su pasado; acabamos de ver el pasado de la TFP; pero ¿cuál es el pasado de los brasileños que la constituyeron?

Ese pasado no es propiamente el de la TFP, sino su prehistoria. Es lo que veremos a continuación.

La prehistoria de la TFP

1. Una luminosa realidad: el movimiento católico

El movimiento católico, una realidad en brillante ascensión en el Brasil de los años 30

Todo parecía prosperar en la Iglesia de Dios entre 1928 y 1935. Transcurrían normalmente los años del pontificado de Pío XI.

En aquellos años Brasil se encontró con una luminosa realidad: el *movimiento católico*.

Movimiento católico. La expresión, de uso corriente, designaba el conjunto formado por las diversas asociaciones religiosas y de apostolado, inertes unas, otras extraordinariamente pujantes. Se extendían de norte a sur de Brasil, movilizando a varias decenas de miles de personas de ambos sexos y de todas las clases sociales. Entre las de mayor vitalidad sobresalían las Congregaciones Marianas, que constituían, en su conjunto, el *movimiento mariano*.

El *movimiento mariano*, cuya expansión en los medios juveniles había comenzado alrededor de 1925, especialmente entre la mediana y pequeña burguesía, tuvo una de sus primeras afirmaciones triunfales en el Congreso de la Juventud Católica, de septiembre de 1928.

A partir de entonces, el gran florecimiento mariano se extendió desde São Paulo a todo Brasil; ya en 1933, las Congregaciones Marianas demostrarían ser —como veremos— una gran fuerza nacional.

La pujanza del *movimiento católico* se manifestó en la monumental procesión de cientos de miles de fieles por el centro de São Paulo, en la clausura del IV Congreso Eucarístico Nacional, en 1942.



El Congreso de la Juventud Católica

Las Congregaciones Marianas eran la espina dorsal del laicado católico; acercaron a las actividades del apostolado a legiones enteras de jóvenes de todas las clases sociales.



Las Congregaciones Marianas hicieron a la Iglesia el incomparable servicio de atraer a las actividades apostólicas a legiones enteras de jóvenes de todas las clases sociales. Esta transformación abría un nuevo capítulo en la vida religiosa de Brasil. En efecto, hasta esas fechas, la práctica de la Religión en ese país era considerada, por lo general, cosa de mujeres y de viejos.

Todo el movimiento católico, que por su amplitud y variedad constituía un verdadero mundo, progresaba unido filialmente a un clero en el cual eran numerosas las personalidades de valor y prestigio, y a un episcopado de no menos valor y profundamente venerado.

La gran figura de la Jerarquía católica del Brasil de entonces era monseñor Sebastião Leme da Silveira Cintra, arzobispo de Río de Janeiro, el único purpurado brasileño. En el Estado de São Paulo, cuyo territorio formaba una sola provincia eclesiástica, era figura exponencial, con merecida fama en todo Brasil, el arzobispo metropolitano monseñor Duarte Leopoldo e Silva.

En las filas del movimiento católico de São Paulo se formó el primer núcleo de batalladores que más tarde dio origen a la TFP ¹.

Religión, cosa de mujeres y viejos: el mito que las Congregaciones Marianas pulverizaron

(1) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Kamikaze*, "Folha de S. Paulo", 15-2-69.

2. En la ciudadela mariana nace la TFP

Plinio Corrêa de Oliveira ingresa en la Congregación Mariana de Santa Cecilia: comienza su militancia católica

En la plaza de Santa Cecilia, en São Paulo, se encuentra la iglesia del mismo nombre. Allí se reunía, los domingos, la Congregación Mariana de Santa Cecilia, en cuyas filas, a partir de 1928, un joven estudiante de Derecho, Plinio Corrêa de Oliveira, iniciaba con un grupo de amigos su militancia católica. Esa militancia caracterizó toda su trayectoria en la vida pública y dio origen a la TFP.

Apostolado individual constante, reuniones, charlas, conferencias, discursos —primeramente en la Congregación Mariana de Santa Cecilia; más tarde en toda la capital y otras ciudades del Estado de São Paulo; finalmente en Río de Janeiro y otros Estados— caracterizaron ese período inicial de la actividad de Plinio Corrêa de Oliveira.

No obstante, esta actividad no se limitaba a los ambientes específicamente católicos.

Estando en el cuarto curso de la tradicional Facultad de Derecho de la plaza de San Francisco en São Paulo (considerada hasta entonces un baluarte del laicismo), Plinio Corrêa de Oliveira fundó en 1929 la *Acción Universitaria Católica* (AUC), integrada inicialmente por algunos congregantes marianos, y que muy pronto se convirtió en una realidad victoriosa en la vida académica de entonces.

La *Acción Universitaria Católica*, a la vez que iba creciendo en número e influencia en la Facultad de Derecho, se extendió rápidamente a las demás Facultades de São Paulo (*).

Un hecho cuya memoria se había perdido en aquella Fa-

(*) La AUC fue integrada en 1938, tras decisión de la autoridad eclesiástica, en la Juventud Universitaria Católica (JUC), de la Acción Católica brasileña. Esta tomó un rumbo ideológico distinto y tristemente célebre en la historia del catolicismo brasileño.

cultad fue un indicio expresivo de ese progreso: en la licenciatura de 1930, año en que se licenció Plinio Corrêa de Oliveira, el Santo Sacrificio de la Misa fue celebrado dentro del propio patio de la Facultad, con la prestigiosa presencia de casi todo el cuerpo docente en traje talar. Elevado número de estudiantes comulgó. El padre Leonel Franca, S.J., famoso predicador, hizo la homilía.

“Realmente —pensaban los que participaron del acto— algo ha cambiado en lo más profundo de la juventud paulista, y para mejor”.

Era el fruto del movimiento mariano.

3. Años 30: revolución, sorpresa y victoria

Semejante cambio produciría efectos muy sensibles en la vida nacional.

En ese mismo año de 1930 estallaba la revolución que puso fin al período de la “República Vieja” e implantó la dictadura de Getulio Vargas. El comunismo procuró sacar ventaja de la situación. El arzobispo de São Paulo, monseñor Duarte Leopoldo e Silva, en célebre mensaje al episcopado brasileño en 1934, aseveró que *“la hierba dañina del comunismo había llegado en (...) la mochila de ciertos próceres de 1930”* 2. Luis Carlos Prestes, actual secretario general del PC brasileño, ingresó entonces en el movimiento comunista.

Distintos factores (entre los cuales el más importante fue la revolución paulista de 1932) obligaron a Getulio Vargas a convocar una Asamblea constituyente.

Entre tanto se había creado en 1932 la Liga Electoral Católica (LEC). La LEC era una institución de ámbito nacional, apoyada por el episcopado. Su modo de actuar consistía en dirigir a los candidatos formularios sobre su postura

Estalla la revolución de 1930. Se implanta la II República

Se convoca la Asamblea constituyente

Se funda la Liga Electoral Católica (LEC)

(2) Monseñor DUARTE LEOPOLDO, *Iluminuras*, Empreza Graphica de la “Revista dos Tribunaes”, São Paulo, 1937, pág. 126.

ante las llamadas “reivindicaciones mínimas”, desviando los votos católicos de quienes fueran adversarios de esas reivindicaciones.

En noviembre de 1932 se constituyó la Junta Directiva de la LEC del Estado de São Paulo. El arzobispo, monseñor Leopoldo e Silva, nombró a Plinio Corrêa de Oliveira para el cargo de secretario. En realidad, había sido él quien, inspirado en idéntica institución existente en Europa, había dado al arzobispo la idea de crear esta organización en Brasil.

El 3 de mayo de 1933 se realizan las elecciones en todo el país para la Asamblea constituyente.

Figuras de relieve indicadas por la Liga Electoral Católica fueron elegidas en muchos Estados.

Sorpreza y alegría general en el electorado católico: el candidato que recibió mayor cantidad de votos en todo Brasil era un joven congregante mariano de 24 años que poco tiempo antes había dejado la Universidad. Presentado por la Liga Electoral Católica en la *lista única por São Paulo unido* (*),

Plinio Corrêa de Oliveira, el diputado más joven y más votado de todo Brasil

(*) Las siguientes organizaciones formaron la *Lista única*: Partido Republicano Popular (PRP), Partido Democrático (PD), Federación de Voluntarios de la Revolución del 32, Liga Electoral Católica y Asociación Comercial.

Estas cinco asociaciones se unieron, formando la *Lista única por São Paulo unido*, que se comprometió a hacer prevalecer en la Constitución los ideales que inspiraron la revolución de 1932.

El arzobispo de São Paulo, monseñor Duarte Leopoldo e Silva, con motivo de la inauguración de las máquinas del “Legionario”. A la derecha del arzobispo, doña Lucília Ribeiro dos Santos Corrêa de Oliveira y el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, director del periódico. A la izquierda, el obispo de Sorocaba, monseñor José Carlos de Aguirre, el obispo auxiliar de São Paulo, monseñor José Gaspar de Affonseca e Silva y doña Olga de Paiva Medeiros, presidente de la Liga de las Damas católicas.



El diputado más joven y más votado de la Asamblea constituyente de 1934, Plinio Corrêa de Oliveira debió su elección al apoyo de las entidades católicas de São Paulo.

obtuvo 24.017 votos. En el mismo Estado, el segundo candidato, mercedamente célebre como jurista, literato y político, fue elegido con 12.483 votos.

El joven era Plinio Corrêa de Oliveira. Su elección se debió casi enteramente al apoyo de las entidades católicas de São Paulo.

La prueba sorprendió e impresionó de tal manera que, después de este episodio, la Liga Electoral Católica fue reconocida en todas partes como una de las grandes fuerzas políticas del país ³.

* * *

Tras la apertura de la Asamblea constituyente en noviembre de 1933, los parlamentarios católicos alcanzaron, a través de una brillante actuación, la aprobación, no sólo de las reivindicaciones mínimas de la Liga Electoral Católica —la indisolubilidad del vínculo conyugal, la enseñanza religiosa libre en las escuelas públicas y la asistencia religiosa facultativa en las Fuerzas Armadas— sino también de otros puntos del programa máximo de la LEC: derecho de voto de los religiosos, reconocimiento de los efectos civiles del matrimonio religioso, derecho al descanso dominical, la facultad dada al clero de cumplir el servicio militar en las capellanías.

Con la aprobación por la Asamblea constituyente de las reivindicaciones de la LEC, se atenúa la fisonomía laica del Estado brasileño

(3) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Kamikaze*, “Folha de S. Paulo”, 15-2-69.

Además, se invocaba el nombre de Dios en el preámbulo de la Constitución.

Este éxito fulgurante atenuó en considerable medida la fisonomía laica del Estado brasileño.

Para alcanzar este resultado —según la opinión generalizada— ejerció notable influencia, como uno de los líderes más destacados del grupo parlamentario católico, el joven diputado mariano Plinio Corrêa de Oliveira.

* * *

Concluida su actuación en el escenario legislativo, en julio de 1934, Plinio Corrêa de Oliveira, sin abandonar sus actividades de abogado y periodista, asumió la cátedra de Historia de la Civilización en el colegio universitario anexo de la Facultad de Derecho de la Universidad de São Paulo. Más tarde, fue catedrático de Historia Moderna y Contemporánea en la Facultad de Filosofía, Ciencias y Letras de São Bento y en la Facultad Sedes Sapientiae, las dos integradas posteriormente en la Pontificia Universidad Católica de São Paulo.

4. El grupo del "Legionario"

Durante su brillante actuación en la Asamblea constituyente y en el magisterio, Plinio Corrêa de Oliveira no dejó de militar ininterrumpidamente en las filas marianas.

Asumió, en agosto de 1933, la dirección del "Legionario", órgano de la Congregación Mariana de Santa Cecilia, en cuyo cuerpo de redacción introdujo poco a poco elementos de re-

Después de las batallas parlamentarias, la lucha prosigue en el magisterio

...y también en el periodismo católico: Plinio Corrêa de Oliveira asume la dirección del "Legionario"



En agosto de 1933, Plinio Corrêa de Oliveira asumió la dirección del "Legionario", introduciendo en ella gradualmente a elementos de relieve del movimiento mariano. El "Legionario", en conformidad con las enseñanzas pontificias, desarrolló una lucha sin cuartel contra el comunismo, el fascismo y el nazismo.

lieve del movimiento mariano, de los cuales algunos serían, más tarde, sus colaboradores en la fundación de la *Sociedad Brasileña de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad* — TFP.

Este grupo se dedicó de cuerpo y alma al periodismo católico.

Plinio Corrêa de Oliveira, además de ejercer la dirección, escribía el editorial del "Legionario" y la columna "7 días en revista". Fernando Furquim de Almeida, además de sus artículos sobre la Historia de la Iglesia en el siglo XIX, se ocupaba de la revisión general de los artículos. Más tarde, José Carlos Castilho de Andrade sería el secretario de Redacción. José de Azeredo Santos escribía los artículos sociológicos. Adolpho Lindenberg era el redactor especializado en asuntos económicos y política internacional. José Fernando de Camargo daba su colaboración a la sección "Noticiero de la semana". José Gustavo de Souza Queiroz se incumbía del "Santo del mes".

En poco tiempo el "Legionario" creció y amplió su campo de influencia y acción. De quincenario de dos hojas que era, pasó a semanario de ocho páginas; de hoja parroquial, a órgano oficioso de la Archidiócesis de São Paulo.

Junto con otros colaboradores, dos jóvenes y ya destacados profesores del Seminario de São Paulo colaboraban también en el "Legionario": monseñor Castro Mayer, asistente eclesiástico del periódico, y el P. Geraldo de Proença Sigaud.

Ambos eran conocidos como figuras de relieve del joven clero brasileño.



El cuerpo de redactores del "Legionario"

En el "Legionario", dos sacerdotes de excepcional valor: monseñor Mayer y el padre Sigaud

El público del
"Legionario"

El "Legionario" se destinaba especialmente a los numerosos ambientes vinculados de un u otro modo al movimiento católico.

La influencia del periódico se extendía, no obstante, del norte al sur de Brasil, como el representante autorizado del pensamiento de las fuerzas más jóvenes y dinámicas de ese movimiento.

El "Legionario" encontró, sin duda, oposición y dificultades en esos años de su existencia. Las principales partieron de sectores irritados con la campaña sin cuartel que, en conformidad con las enseñanzas y los ejemplos de Pío XI, los redactores del periódico hacían, no sólo contra el comunismo, sino también contra las tendencias revolucionarias de ciertos movimientos de centro y de derecha. Las páginas del "Legionario" están llenas de artículos contra el nazismo, el fascismo y sus congéneres en otros países, en los momentos en que esos movimientos parecían alcanzar su cénit.

Pero, a pesar de esas luchas, aquellos eran tiempos relativamente tranquilos. Todo prometía un porvenir de trabajos fecundos y magníficos combates.

Empero, una inesperada tragedia envuelta en sombras se vislumbra: el progresismo ⁴.

(4) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Kamikaze*, "Folha de S. Paulo", 15-2-69.

El primer grupo de redactores del "Legionario" en torno al arzobispo de São Paulo, monseñor Duarte Leopoldo e Silva.



Monseñor José Gaspar de Affonseca e Silva, arzobispo de São Paulo, visita el "Legionario". A la derecha del arzobispo, doña Lucília Ribeiro dos Santos Corrêa de Oliveira. A la izquierda el padre Roberto Saboya de Medeiros y el conde José Vicente de Azevedo.

5. Los primeros síntomas del progresismo

En 1935 estallaba la insurrección comunista en Natal, Recife y Río de Janeiro. Al amparo de la noche, fueron asesinados a traición un gran número de oficiales y soldados, a manos de elementos comunistas infiltrados en cuarteles de esas ciudades. Estos crímenes indignaron profundamente a la opinión pública.

Mientras el comunismo internacional descargaba ese golpe violento y dramático, el progresismo hacía su aparición, infiltrándose en los medios católicos de manera discreta y sutil.

En efecto, a partir de 1935 aproximadamente, comenzaron a soplar en Brasil los vientos del florecimiento religioso europeo de la posguerra. Llegaron también algunos movimientos, en sí mismos excelentes, pero que traían incubado en su seno el virus de una mentalidad que discrepaba de la

Brasil, 1935:
la insurrección
comunista

Los primeros sín-
tomas del progre-
sismo enquistado
en los medios ca-
tólicos



Monseñor Affonseca e Silva constituye la Junta Archidiócesana de Acción Católica. Tiene la palabra el canónigo Antonio de Castro Mayer, asistente general de Acción Católica. A la derecha, el presidente de la Junta, profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

buena doctrina. Y con las ráfagas del bien llegaron los gérmenes del mal.

“Esa mentalidad era dominada por la preocupación obsesiva de conciliar a la Iglesia con el mundo neopagano por medio de una nueva formulación del Dogma y de la Moral, de una reforma de las leyes eclesiásticas, de la liturgia, del modo de ser, en fin, de la Iglesia. Era ya el progresismo, discreto pero inexorable en su afán de destruir a la Iglesia.

* * *

El virus del mal se incuba en dos grandes movimientos:

Esos gérmenes echaron sus primeras raíces en ambientes religiosos de Brasil en el período 1935-1943.

Silenciosamente, la fermentación progresista se fue generalizando, sobre todo en dos campos: la *Acción Católica* y el *Movimiento Litúrgico*.

Esta fermentación alimentaba tendencias que desembocarían más tarde en el progresismo y en la “izquierda católica”; se empeñaba a fondo en una modernización ambigua y exagerada, o proponiendo, desordenadamente, iniciativas excelentes, iniciativas discutibles y otras pésimas (y por lo general hacía de las excelentes y discutibles un pretexto para dar paso a las pésimas).

a) El movimiento litúrgico

En el “*movimiento litúrgico*”, esas inclinaciones conducían a la ruina del principio jerárquico y de las enseñanzas de la Iglesia sobre el Sacramento del Orden, pues identificaba y nivelaba de alguna forma al sacerdote celebrante con el simple fiel. Inducían también a la subestima de los actos de pie-

dad particular, en nombre de una mal entendida oración “oficial” y “comunitaria”. Invitaban a una actitud reacia a la devoción al Sagrado Corazón de Jesús y a la Comunión fuera de la Misa. Esparcían frialdad y reserva en torno a la devoción a la Santísima Virgen, a los santos y a las imágenes. Presentaban como decrepitas las devociones como el Rosario y el Vía Crucis, y las escuelas de espiritualidad tradicional como las de San Ignacio de Loyola, San Alfonso María de Ligorio, etc. Calificaban de trasnochadas ciertas normas de ascética clásica, como la huida de las ocasiones de pecado, el combate a las pasiones desordenadas, etc.

En la *Acción Católica* estas tendencias se caracterizaban por una labor subrepticia contra el principio de autoridad en la Iglesia, y por la afirmación de la virtual independencia de los seglares en relación al clero. So pretexto de llevar “al Cristo” a todos los ambientes, recomendaban la frecuencia habitual de lugares que eran reprobados entonces por todos los moralistas católicos. Abrían el camino a la “izquierda católica”, por medio de la negación de las desigualdades armónicas entre las clases sociales y del favorecimiento de la lucha de clases.

Entre ambos movimientos había rasgos comunes: *eligualitarismo*, esto es, la tendencia a una nivelación antinatural en la Iglesia y en el Estado; y el *liberalismo*, en este caso la obsesión de adaptar la Iglesia a las transformaciones continuamente más radicales del mundo neopagano; y también el horror al esfuerzo, al sacrificio y a la ascesis ⁵.

b) La Acción Católica

Rasgos comunes en los dos movimientos

(5) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Cómo se derrumbó la pirámide de Queops*, “Folha de S. Paulo”, 8-2-69.

Los diversos sectores de la Acción Católica saludan al arzobispo de São paulo, monseñor José Gaspar de Affonseca e Silva. Al lado del arzobispo, el canónigo Castro Mayer. A la izquierda de la foto, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, que denunció los primeros síntomas del progresismo en esa organización de apostolado seglar.





En defensa de la Acción Católica, primer toque de alerta contra la infiltración progresista e izquierdista en los medios católicos.

El "Legionario" detecta el síndrome progresista

En las reuniones de la redacción del "Legionario", la aparición y el desarrollo de esa infiltración eran seguidos detenidamente desde sus orígenes. Se veía con preocupación cómo doctrinas extrañas eran difundidas por sacerdotes, monjas y seglares recién llegados de Europa —especialmente los provenientes de la JOC belga— en zonas fácilmente fanatizables de la Acción Católica brasileña.

Esta preocupación se reflejaba forzosamente en las combativas páginas del "Legionario".

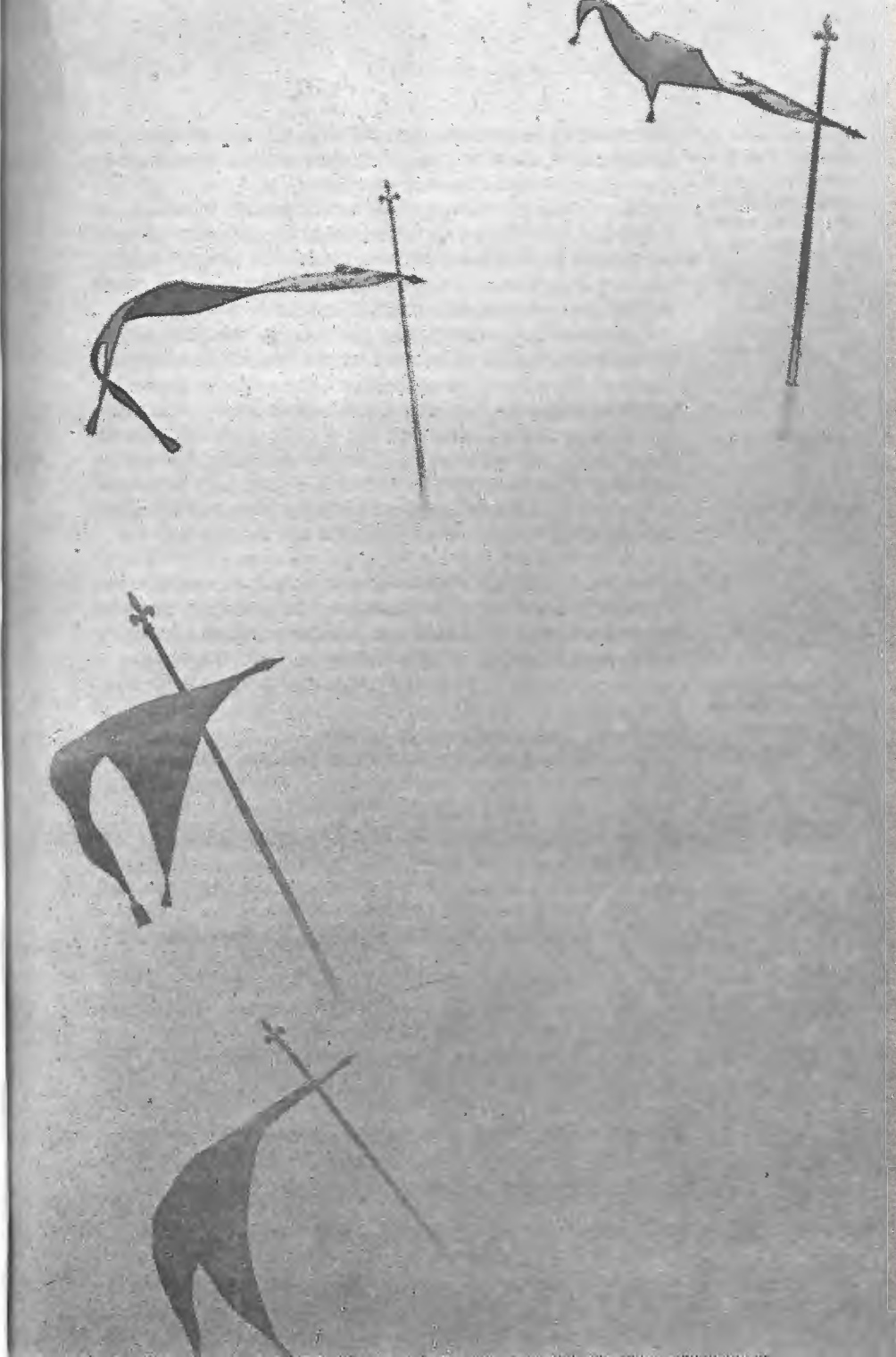
...y es sutilmente atacado por la corriente innovadora

El periódico fue sutilmente atacado por la corriente innovadora. Y se comprende, porque era el portavoz característico de una mentalidad que las nuevas tendencias querían desplazar, para sustituirla por la que hoy desgraciadamente se extendió a casi todos los medios católicos. Una silenciosa campaña comenzó entonces contra el "Legionario" y sus redactores, con el objeto de socavar las posiciones de influencia que éstos ocupaban en el movimiento católico.

6. El primer golpe victorioso contra el progresismo "En defensa de la Acción Católica"

Era necesario dar un toque de alerta y circunscribir el mal

Era necesario enfrentar el peligro naciente. Estudios, largas conversaciones con monseñor Mayer, con el P. Sigaud, y con los demás compañeros de lucha, iban formando en Plinio Corrêa de Oliveira la convicción de que era necesario, ante la tormenta que se acercaba a la Iglesia, que alguien asumiese el trágico papel de pararrayos. Un libro consagrado a la exposición y refutación de los nuevos errores, escrito en aquellas circunstancias, podría ser la "bomba" apropiada para alertar a las almas bien intencionadas, pero desprevenidas. De



En defensa de la Acción Católica denuncia el progresismo y el "izquierdismo católico" nacientes

esa manera la expansión del mal sería, si no eliminada, por lo menos circunscrita a una pequeña zona donde el error ya muy arraigado difícilmente cesaría.

La publicación de ese libro sería como el vuelo de un kamikaze, que tanto podría destruir el progresismo naciente como exponer al grupo del "Legionario" a ataques apasionados y desavenencias que comprometerían profundamente su influencia en los medios católicos ⁶.

Con sobrio pero prestigioso prefacio del entonces nuncio apostólico en Brasil, el futuro cardenal Bento Aloisi Masella, y con el *imprimatur* de monseñor Castro Mayer (por mandato del arzobispo de São Paulo, monseñor Affonseca e Silva), apareció en junio de 1943 el "libro bomba" *En defensa de la Acción Católica* (Editorial Ave María, São Paulo, 384 págs.). Plinio Corrêa de Oliveira lo publicaba en calidad de presidente de la Junta Archidiocesana de la Acción Católica paulista.

* * *

Desde el comienzo el libro provocó un gran revuelo en los medios católicos. Su edición de 2.500 ejemplares —considerable para la época, tratándose de un libro doctrinal— se agotó rápidamente. Suscitó los aplausos entusiastas de unos y la irritación exaltada de otros, seguida de amenazas: "¡El libro será condenado por la Iglesia!".

Arzobispos y obispos, sacerdotes y laicos, tomaban partido a favor o en contra de la obra. A las manos del autor llegaron numerosas cartas de apoyo, entre las cuales veinte de miembros del Episcopado y una del provincial de la Compañía de Jesús en el Brasil central (*).

(6) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Kamikaze*, "Folha de S. Paulo", 15-2-69; ELOI DE MAGALHÃES, *Para evitar las proscripciones de la Historia*, "Catolicismo", n.º 150, junio de 1963.

(*) Monseñor Helvecio Gomes de Oliveira, arzobispo de Mariana; monseñor Atico Eusebio da Rocha, arzobispo de Curitiba; monseñor Juan Becker, arzobispo de Porto Alegre; monseñor Joaquín Domingues de Oliveira, arzobispo de Florianópolis; monseñor Antonio Augusto de Assis, arzobispo-obispo de Jaboticabal; monseñor Otaviano Pereira de Albu-

A la gran mayoría somnolienta, que prefería, por ingenuidad o pereza, que esos problemas no salieran a la luz del día, el libro causó una gran perplejidad. A esas personas, *En defensa de la Acción Católica* les parecía demasiado categórico. No estaban en desacuerdo con su doctrina, pero lo consideraban inoportuno; les parecía inexistente o insignificante el mal que el libro denunciaba.

No obstante, aunque perpleja y desagradada, esa mayoría fue despertando a la realidad, y comenzó a mirar con desconfianza al progresismo naciente, escapando así de su nefasta influencia.

A partir de ese momento la corriente progresista continuó avanzando, pero aislada y sin máscaras. Numerosos ambientes de todo Brasil le cerraron sus puertas. El progresismo sólo conquistó aquí y allá, en el laicado, pequeños puñados radicales que simpatizaban con su doctrina (*).

Sin embargo, si ese fue el efecto de *En defensa de la Acción Católica* en el laicado y en el clero tradicional, y si el progresismo se quedó por el momento reducido a pequeños núcleos, por otro lado el libro de Plinio Corrêa de Oliveira fue puesto en cuarentena en la mayor parte de los seminarios

querque, arzobispo-obispo de Campos; monseñor Alberto José Gonçalves, arzobispo-obispo de Ribeirão Preto; monseñor José Mauricio da Rocha, obispo de Bragança Paulista; monseñor Henrique Cesar Fernandes Mourão, obispo de Cafelandia; monseñor Antonio dos Santos, obispo de Assis; monseñor fray Luis de Santana, obispo de Botucatu; monseñor Manuel da Silveira d'Elboux, obispo auxiliar de Ribeirão Preto (después arzobispo de Curitiba); monseñor Ernesto de Paula, obispo de Jacarezinho (hoy obispo titular de Geroesarea); monseñor Otavio Chagas de Miranda, obispo de Pouso Alegre; monseñor fray Daniel Hostin, obispo de Lajes; monseñor Juvencio de Brito, obispo de Caetité; monseñor Francisco de Assis Pires, obispo de Crato; monseñor Florencio Sisino Vieira, obispo de Amargosa; monseñor Severino Vieira, obispo de Piauí; monseñor fray Germano Vega Campón, obispo-prelado de Jataí; padre L. Riou, S.J., provincial de la Compañía de Jesús en el Brasil central.

(*) Poco después de la publicación de *En defensa de la Acción Católica* apareció la Encíclica *Mystici Corporis* (1943), seguida de la *Mediator Dei* (1947) y de la Constitución Apostólica *Bis seculari die* (1948). En su conjunto, estos tres documentos de Pío XII enunciaban, refutaban y condenaban los principales errores combatidos por el libro.

Los mejores frutos de la denuncia: desconfianza en relación al progresismo, aislamiento de la corriente innovadora

Aplausos y críticas en los medios católicos

y noviciados. De esta forma, la penetración progresista en el clero joven siguió su curso. De este clero, así como de los sectores estudiantiles y obreros de Acción Católica, infiltrados también, saldrían los líderes religiosos y laicos que formarían a su vez la vanguardia religiosa de la subversión goularista que iba a estallar veinte años después ⁷.

* * *

La "política de la mano tendida" alcanza a los medios progresistas brasileños: la Democracia Cristiana y la "izquierda católica"

Aquí cabe un paréntesis.

Más o menos a partir de 1937 el filósofo francés Jacques Maritain comenzó a ejercer en Brasil una influencia deletérea, sobre todo en ciertos sectores de Acción Católica. Preconizaba que los católicos aceptasen la "política de la mano tendida" que les era en ese tiempo ofrecida por los comunistas. Ese ofrecimiento tuvo una buena acogida en la corriente progresista brasileña, dando origen a los primeros núcleos de la llamada izquierda católica, a la orientación izquierdista de la Democracia Cristiana, etc. ⁸.

Los católicos pre-visores reaccionan

Contra la influencia maritainista se interpuso el "Legionario" por medio de varios artículos de la Redacción, especialmente el artículo *Los "derechos humanos"* y el *Legionario*, publicado los días 6 y 13 de febrero de 1944.

En Río, la principal figura de la reacción contra la influencia de Maritain fue el culto e intrépido jesuita P. Arlindo Vieira, a quien "Legionario" franqueó sus páginas. En

(7) Cfr. PLÍNIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista — Llamamiento a los obispos silenciosos*, Editorial Vera Cruz, São Paulo, 4.ª ed., 1977, págs. 43 a 53.

(8) Cfr. PLÍNIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *idem*, págs. 37 a 46.



En el IV Congreso Eucarístico Nacional, Plinio Corrêa de Oliveira pronuncia el saludo oficial a las autoridades, el 6 de septiembre de 1942. Presidía la mesa el obispo de Eric (Pensilvania), monseñor John Marck Gannon. La asistencia, más de un millón de personas, llenaba literalmente el céntrico valle de Anhangabaú de São Paulo.

la misma línea se destacaron también —entre otros— los periodistas Antonio Guedes de Holanda, del semanario "A Cruz", Osorio Lopes, del semanario católico "A União" y Mesquita Pimentel, de la revista "Vozes de Petrópolis". En Recife, sobresalía el P. Antonio Ciríaco Fernandes, S.J., a la cabeza del dinámico grupo de jóvenes de la revista "Fronteras", que el brillo intelectual de Manuel Lubambo, uno de sus integrantes, había proyectado en los medios culturales de toda la nación.

7. Tormenta y ostracismo

Las ya esperadas consecuencias de la osadía de *En defensa de la Acción Católica* comenzaron a caer sobre los miembros del grupo de "Legionario" como una catarata de catástrofes.

De las huestes progresistas partió contra ellos una lluvia de detecciones y calumnias, todas ellas verbales, vagas, y carentes de pruebas. El número de parroquias en que se vendía el "Legionario" comenzó a disminuir visiblemente.

A ese vacío externo que así se fue formando siguieron las deserciones en las propias filas: cierto número de redactores jóvenes, aún estudiantes, abandonaron el periódico, agobiados por tan violenta campaña.

La tormenta no se quedó en eso.

Plinio Corrêa de Oliveira, personalidad católica indiscutida, pasó a ser una de las figuras más controvertidas entre los

Tormenta sobre los colaboradores del "Legionario"

dirigentes católicos, no sin desfavorable efecto sobre la masa católica en general. Poco después de la publicación del libro perdió el cargo de presidente de la Junta Archidiecésana de Acción Católica.



En febrero de 1945 monseñor Castro Mayer —que había dado el *imprimatur* al libro *En defensa de la Acción Católica* y lo había apoyado con su gran prestigio de teólogo— pasó, de vicario general de la Archidiócesis, a simple vicario ecónomo de la parroquia de San José de Belém.

En marzo de 1946, el P. Geraldo de Proença Sigaud, que fue también un destacado propagador del libro, fue enviado a España.

Los demás redactores que continuaron fieles a *En defensa de la Acción Católica* fueron perdiendo todos ellos sus cargos en el movimiento católico.

Circunstancias de distinta índole produjeron el cierre de la tribuna que les quedaba: el “Legionario”. En diciembre de 1947 dejaron de colaborar en el semanario.

La densa noche de un ostracismo plúmbeo, completo, interminable, cayó sobre los que quedaban —sólo nueve— del antiguo grupo del “Legionario” (*): Adolpho Lindenberg, Fernando Furquim de Almeida, José de Azeredo Santos, José

(*) José Gustavo de Souza Queiroz había fallecido el 8 de marzo de 1946. La traducción de las famosas *Cartas sobre la inquisición española* de Joseph de Maistre, que dejó casi concluida, fue terminada por manos amigas y publicada por las Lecturas Católicas de don Bosco, n.º 712, septiembre de 1949, con una nota biográfica de 26 páginas sobre el traductor escrita por Plinio Corrêa de Oliveira.



Tras la tormenta provocada por *En defensa de la Acción Católica*, un pequeño grupo permaneció fiel a los ideales del “Legionario”. En torno al canónigo Castro Mayer y al profesor Plinio Corrêa de Oliveira aparecen, de izquierda a derecha: Adolpho Lindenberg, José Carlos Castilho de Andrade, Fernando Furquim de Almeida, José de Azeredo Santos y José Fernando de Camargo.

Pacheco Salles, José Carlos Castilho de Andrade, José Fernando de Camargo, José Gonzaga de Arruda, Paulo Barros de Ulhoa Cintra y, evidentemente, Plinio Corrêa de Oliveira. La soledad y el olvido los cercaron cuando aún estaban en la flor de la vida: el mayor tenía 39 años y el menor 22.

Este era el sacrificio previsto y que había sido aceptado de antemano.

* * *

Sin embargo, el pequeño grupo no se dispersó. En febrero de 1945 se instalaron en una pequeña sede —tres salas y una cocina— en la planta baja del n.º 665 de la calle Martim Francisco, en el barrio de Santa Cecilia, que había servido de residencia a monseñor Mayer cuando fue vicario general. Allí, alrededor de aquella imagen de María Auxiliadora que los había acompañado desde los primeros tiempos de la sede de la Congregación Mariana de Santa Cecilia, situada en la calle Imaculada Conceição, se reunían los antiguos colaboradores del “Legionario”, todas las noches sin excepción.

Una convivencia respetuosa y cordial los caracterizaba. Los miembros del grupo recordaban sin amargura ni orgullo las luchas y la inmolación de los días pasados. Analizaban so-

El pequeño grupo no se dispersa: las reuniones en la sede de la calle Martim Francisco

Escondida en tierra, la semilla germina

brecogidos la deterioración discreta pero implacable de los medios católicos en Brasil y en el mundo, y el avance inexorable del socialismo y del comunismo en el escenario nacional e internacional. Hacían diversos estudios doctrinales en común. Rezaban. Procuraban al mismo tiempo aumentar su devoción a la Madre de Dios, según el método enseñado por San Luis María Grignion de Montfort. Las apariciones y el mensaje de Nuestra Señora en Fátima, en 1917, que comenzaba entonces a ser conocido en el mundo en todo su alcance, eran objeto de su más atento estudio y de su más calurosa adhesión.

* * *

Tres años de ostracismo: una vigilia de armas larga y recogida

Tres años completos duró este período de ostracismo; tres años en los cuales parecían verse los tristes síntomas de un estado definitivo e irremediable: un grupo de líderes que habían cumplido su misión y sobrevivido a los combates, pero que habían quedado como sobrando. Tal era la situación en la que estos jóvenes se encontraban, y de la cual no sabían cuándo ni cómo los libraría la Providencia.

En realidad, en esta "catacumba" hacían una larga y recogida vela de armas para otras luchas en pro de la misma causa. Así los conducía la Providencia.

En la convivencia cotidiana, aumenta la cohesión del grupo

En efecto, en este período se multiplicaban las condiciones propicias para que los miembros del pequeño grupo se uniesen aun más. La convivencia cotidiana, iluminada por los más altos ideales, creó una cohesión tan grande en el pensar, en el sentir y en el actuar que les elevó a la condición de una verdadera familia de almas.

De esta familia de almas, que más tarde iba a conocer una impresionante expansión, nacería casi dos décadas después la SOCIEDAD BRASILEÑA DE DEFENSA DE LA TRADICIÓN, FAMILIA Y PROPIEDAD.

* * *

En pro de los mismos ideales y bajo la dirección del canónigo Castro Mayer se constituía paralelamente la solidaridad valiosa y discreta de un grupo de muchachas entusiastas del "Legionario", que habían luchado en los sectores

femeninos de la Acción Católica contra el progresismo naciente, dirigidas por la profesora Adalgiza Giordano, y también habían sido confinadas al ostracismo.

Gradualmente, otras jóvenes se sumaron a este grupo inicial. De esta forma empezó la institución de los *corresponsales* y *esclarecedores* que más tarde, tras la fundación de la TFP, y contando desde entonces con elementos de ambos sexos, se extendería por cientos de ciudades de Brasil⁹.

8. En el ostracismo y en la oscuridad, la Providencia interviene

En un día de enero de 1947 Plinio Corrêa de Oliveira llegó a la sede de Martim Francisco dejando traslucir una gran satisfacción. Tenía una novedad para comunicar a sus amigos: un periódico vespertino había dado la noticia de que Pío XII había elegido al P. Sigaud para obispo de Jacarezinho.

¿Cómo? ¿Qué? La alegría era grande, pero la duda aun mayor. El P. Sigaud estaba aún en España y era difícil obtener de él una noticia segura.

¿Volvería? Sí, volvería. Sobre los destrozos del naufragio, una luz se encendía, y brillaba en la noche del ostracismo.

Contra toda expectativa, otra gran sorpresa los aguardaba el año siguiente.

Así la recuerda Plinio Corrêa de Oliveira, en uno de sus artículos para la "Folha de S. Paulo": "Al llegar en una noche de marzo de 1948 a nuestra 'catacumba', un amigo me esperaba en la puerta, efervescente de júbilo. El canónigo Mayer (...) acababa de comunicarnos por teléfono su nombramiento como obispo coadjutor de Campos. Es inútil decir con qué regocijo fuimos a felicitarle en el mismo instante"¹⁰.

El significado de estos hechos era inequívoco: dos sacer-

Luces en el horizonte

El padre Sigaud es elevado por Pío XII a obispo de Jacarezinho

Pío XII eleva a monseñor Mayer a obispo de Campos

(9) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Kamikaze*, "Folha de S. Paulo", 15-2-69; *Nace la TFP*, "Folha de S. Paulo" 22-2-69.

(10) Cfr. PLINIO CORRÊA DE OLIVEIRA, *Nace la TFP*, "Folha de S. Paulo", 22-2-69.

dotes, apartados del centro de los acontecimientos por el apoyo que habían dado al libro *En defensa de la Acción Católica* y al grupo del "Legionario", y también por la lucha que desarrollaban contra la infiltración izquierdista y progresista en los medios católicos, eran honrados ahora por la clara manifestación de confianza de la Santa Sede, al elevar precisamente a los dos a la condición de obispos.

¿Una reparación? Muchos así lo afirmaban en los medios católicos.

* * *

*La Santa Sede
alaba y recomien-
da el libro de
Plinio Corrêa de
Oliveira*

Estas no fueron las únicas sorpresas. Exactamente un año después, un gran amigo del grupo, el carmelita fray Jerônimo Van Hinten, entregaba a Plinio Corrêa de Oliveira la siguiente carta de la Santa Sede, encaminada a través de la Curia Generalicia de su Orden y escrita en latín:

"Palacio del Vaticano, 26 de febrero de 1949

Preclaro Señor,

Movido por tu dedicación y piedad filial ofreciste al Santo Padre el libro "En defensa de la Acción Católica", en cuyo trabajo revelaste primoroso cuidado y persistente diligencia.

Su Santidad se regocija contigo porque explicaste y defendiste con penetración y claridad la Acción Católica, de la cual posees un completo conocimiento y a la cual tienes un gran aprecio, de tal modo que se hizo claro para todos cuán importante es estudiar y promover esta forma auxiliar del apostolado jerárquico.

El Augusto Pontífice de todo corazón hace votos para que de este trabajo tuyo resulten ricos y sazonados frutos, y recojas no pequeñas ni pocas consolaciones; y como prenda de ello te concede la Bendición Apostólica.

Por tanto, con la debida consideración, me declaro muy devoto tuyo.

(f) J.B. Montini, sustituto".



*La carta de la Secretaría de Estado
de la Santa Sede*

El firmante, sustituto de la Secretaría de Estado de la Santa Sede, era el futuro Pablo VI. La carta oficial estaba dirigida al profesor Plinio Corrêa de Oliveira. ¡Pío XII alababa y recomendaba el libro del *kamikase*! Ahora todo se hacía claro.

Roma habló, pero el silencio y el ostracismo permanecieron...

Todo..., menos para los ambientes progresistas.

Escuchada la voz de Roma, era de esperar que acabasen la incomprensión y el hielo; que Plinio Corrêa de Oliveira y sus amigos recuperasen, en los medios en que eran hostilizados, la familiaridad y la estima que otrora les cercaban.

Engaño. La voz del Vicario de Cristo se había alzado en vano. El hielo no se derretiría. Alentado por elementos progresistas, persistió el mutismo frío e implacable que rodeaba al grupo de ex redactores del "Legionario". Y el ostracismo prosiguió...¹¹.

No obstante, en medio de las perplejidades y victorias de esta lucha, sobrevino un acontecimiento de otro orden.

9. El grupo de la calle Martim Francisco

En el colegio San Luis, la Congregación Mariana del padre Mariaux

El P. Walter Mariaux era un jesuita que impresionaba: alto, corpulento, decidido, de inteligencia brillante y gran personalidad.

Por haberse opuesto al nazismo fue obligado a abandonar Alemania. Después de ejercer durante varios años el cargo de director del Secretariado Mundial de las Congregaciones Marianas en Roma, llegó a Brasil en plena guerra.

En São Paulo quiso conocer a Plinio Corrêa de Oliveira, pues en Roma era asiduo lector de sus artículos del "Legio-

(11) *Ibidem*.



El canónigo José Luis Villac, valeroso amigo a quien la TFP debe mucho



El padre Walter Mariaux, S.J., constituyó en el colegio San Luis de São Paulo una Congregación Mariana numerosa y pujante, de la cual procedían varios miembros del grupo de la calle Martim Francisco.

nario" y había oído hablar mucho de él. Era el comienzo de una amistad profunda.

Al instalarse en São Paulo, el P. Mariaux se dedicó a la Congregación Mariana del Colegio San Luis, la cual se volvió numerosa y pujante bajo su dirección. Los principios en que este hijo de San Ignacio se basaba eran muy afines a los defendidos por el antiguo "Legionario". Su actuación no podía agradar a los influyentes círculos progresistas de São Paulo, pero el jesuita proseguía su eficiente apostolado.

Sin embargo, en 1949, el P. Mariaux fue mandado de regreso a Europa por sus superiores. Parte de los congregantes marianos que tan dedicadamente había formado llamaron a las puertas de la calle Martim Francisco 665. Diez de ellos pidieron al profesor Plinio Corrêa de Oliveira que los aceptase en su grupo.

Poco tiempo después se juntaron a éstos otros jóvenes, que constituyeron con los antiguos redactores del "Legionario" un único grupo ¹².

Tras múltiples y duros combates permanecerían en las filas de la TFP Caio Xavier da Silveira, Celso Carvalho Vidigal, Eduardo de Barros Brotero, Fabio Xavier da Silveira, João Sampaio Netto, Luis Nazareno de Assumpção, Paulo Corrêa de Brito, Plinio Xavier da Silveira y Sergio Brotero Lefevre.

Entre estos elementos sobresalía un joven que no ingresó después en la TFP únicamente por haber seguido la noble senda del sacerdocio. Nos referimos al canónigo José Luís Marinho Villac, valeroso amigo a quien mucho debe la TFP.

(12) *Ibidem*.

El padre Mariaux vuelve a Europa: nace el "Grupo de la calle Martim Francisco"

En agosto de 1948 el antiguo grupo del “Legionario” se trasladó a la calle Vieira de Carvalho, n.º 27, 6.º piso, conservando no obstante la sede de la calle Martim Francisco. En ésta se instalaron los elementos provenientes de la Congregación Mariana del Colegio San Luís y los que les siguieron. Los dos grupos comenzaron a ser conocidos, en el lenguaje interno, como “Grupo de Vieira” y “Grupo de Martim” respectivamente.

Más tarde, en 1952, el “Grupo de Vieira” ocupó también el 7.º piso del mismo edificio de la calle Vieira de Carvalho, donde se instaló un auditorio para reuniones.

10. Del “Legionario” a “Catolicismo”, rumbo a la TFP

En enero de 1951, monseñor Castro Mayer fundó en Campos el periódico mensual de cultura “Catolicismo”. Su director era el P. Antonio Ribeiro do Rosario, ilustre y conocido sacerdote de Campos.

Por delegación de monseñor Mayer y del P. Rosario, todo el trabajo de redacción fue confiado al grupo del profesor Plinio Corrêa de Oliveira y era realizado en São Paulo. José Carlos Castilho de Andrade, quien había dado sus primeros pasos de periodista en los tiempos del “Legionario”, fue encargado de coordinar los trabajos del cuerpo de redacción; indicaba temas para los artículos y se incumbía personalmente de la revisión, hecha siempre con esmero y competencia. Con el auxilio de un pequeño equipo, cuidaba además de la paginación del periódico.

“Catolicismo” contaba entre sus colaboradores al obispo de Campos, monseñor Castro Mayer, que escribió innumerables artículos, siempre muy apreciados. El periódico tuvo el honor de transcribir sus luminosas cartas pastorales.

El profesor Plinio Corrêa de Oliveira, además de colaborador insustituible, era el inspirador y el orientador más destacado de “Catolicismo”. Sus artículos daban la clave al periódico. Era el autor de la sección —no firmada— “Am-

bientes, Costumbres, Civilizaciones”, que por medio del análisis de cuadros, pinturas, fotografías, dibujos, trajes, esculturas, etc., ponía de relieve los valores de la civilización cristiana y fustigaba, por contraste, los desvaríos de la “civilización” neopagana, cuya implantación llega a su auge en nuestros días. Muchos lectores confesaban que, nada más recibirlo, lo primero que hacían era leer con avidez la página de “Ambientes, Costumbres, Civilizaciones”, y sólo después pasaban a otros artículos.

Entre los demás colaboradores estaba el profesor Fernando Furquim de Almeida, autor de la sección “*Los católicos franceses del siglo XIX*”, que posteriormente se llamó “*Cálicem Dómini biberunt*”, donde eran narrados episodios de la perpetua lucha de los católicos fieles contra la infiltración de la herejía a lo largo de la Historia de la Iglesia. Adolpho Lindenberg escribía lúcidos y concisos comentarios referentes a la política internacional. La sección “*Nova et Vêtera*”, la llevaba José de Azeredo Santos, fallecido en 1973, a cuya fecunda pluma “Catolicismo” debe brillantes artículos sobre los más variados temas, publicados muchas veces bajo el seudónimo de Cunha Alvarenga o C.A. de Araújo Viana.

Toda esta actividad periodística era llevada a cabo en estrecha unión y en asiduo contacto con el obispo de Campos.

El representante del periódico para los Estados del sur de Brasil era el profesor Antonio Ablas Filho, famoso médico

Al lado del Príncipe don Bertrand de Orleans y Braganza (primero a la izquierda), los miembros de los primeros grupos que constituyeron el Consejo Nacional de la TFP: João Sampaio Netto, Celso Carvalho Vidigal, Plinio Xavier da Silveira, José Fernando de Camargo, Luís Nazareno de Assumpção, profesor Plinio Corrêa de Oliveira, José Carlos Castilho de Andrade, José de Azeredo Santos, Eduardo de Barros Brotero, profesor Fernando Furquim de Almeida, Paulo Corrêa de Brito y Paulo de Ulhoa Cintra.



Se levanta de nuevo el pendón de la lucha: monseñor Castro Mayer funda “Catolicismo”

La Redacción

Las secciones y el cuerpo de colaboradores

y líder católico residente en Santos, al cual una profunda simpatía había unido al grupo del "Legionario", y cuya amistad se estrechó aun más a lo largo de su preciosa colaboración con "Catolicismo", que no cesó hasta 1960, año de su muerte. Poco antes, en mayo de 1958, había recibido las insignias de comendador de la Orden Ecuestre de San Silvestre Papa, concedidas por el Santo Padre Pío XII.

* * *

Sale el primer número: se rearticulan los antiguos amigos del "Legionario"

Numerosos eran en Brasil los admiradores del antiguo "Legionario" que las acusaciones progresistas no habían convencido. Se habían, eso sí, dispersado y desalentado. Entre ellos corrió célere la noticia de la publicación del primer número de "Catolicismo". Con ello cobraron ánimo, se rearticularon, y empezaron a actuar.

"Catolicismo" se difunde por todo Brasil

Poco a poco el número de nuevos lectores del periódico fue aumentando, irradiando así su influencia por ese país de dimensiones continentales.

El sector de la opinión pública al cual se destinaba "Catolicismo" era especialmente el católico. Tenía por objeto alertarlo y estimularlo en la lucha contra los factores de deterioración religiosa, moral y cultural del neopaganismo contemporáneo y principalmente incrementar la reacción contra el progresismo y la "izquierda católica".

Desde la fundación del periódico, los grupos de la calle Vieira y de la calle Martim Francisco comenzaron a ser conocidos como el grupo de "Catolicismo", por amigos y adversarios.

11. La gran repercusión de la "Carta pastoral sobre problemas del apostolado moderno"

En 1953 monseñor Castro Mayer descargó un fuerte golpe contra el progresismo al publicar la *Carta pastoral sobre problemas del apostolado moderno*. Con una amplia exposición, adaptada a las nuevas circunstancias, la carta pastoral volvía

al tema de *En defensa de la Acción Católica*. Las dos ediciones brasileñas se agotaron rápidamente. En el XXXVI Congreso Eucarístico Internacional, que tuvo lugar en Río en julio de 1955, "Catolicismo" montó una exposición de obras que fue el punto de partida de la gran difusión que la publicación alcanzó en el extranjero. La carta pastoral fue editada sucesivamente en Italia, Francia, España, Canadá y Argentina.

A los treinta años de su publicación, la obra continúa siendo un libro fundamental en la formación de los socios y cooperadores de la TFP, así como de sus corresponsales y esclarecedores; su conocimiento también es indispensable para quienes deseen estudiar el espíritu y la actuación de la TFP. Es muy útil igualmente para conocer el progresismo, sus doctrinas y su historia.

Así comenzaba la brillante epopeya de las cartas pastorales del obispo de Campos, las cuales se multiplicarían a lo largo de los años.

12. El enorme crecimiento de "Catolicismo"

Mientras tanto, continuaba el crecimiento del grupo de "Catolicismo". La fundación del periódico había aportado condiciones propicias para el reclutamiento de nuevos cooperadores.

Los miembros del grupo de "Catolicismo" sumaron esfuerzos en la tarea de expansión de la revista. Realizaron viajes y recorrieron varias ciudades del país, donde mantuvieron contactos, organizaron reuniones y charlas, y expusieron las doctrinas y metas del periódico.

De esta forma se preparaba el terreno para la obra de profunda formación católica la asidua lectura de "Catolicismo" realizaría.

En muchos lugares la adhesión iba más allá del simple aplauso. En 1953, en Río, Belo Horizonte y Campos, comenzaron a formarse grupos de jóvenes para el estudio de las tesis defendidas por el periódico. Alquilaban sedes en cada

Nuevo golpe contra el progresismo: la "Carta pastoral sobre problemas del apostolado moderno"

Desplazamientos por Brasil para la expansión del periódico y del grupo de "Catolicismo"



Los Príncipes don Luis y don Bertrand de Orleans y Braganza ingresaron muy jóvenes en el grupo de "Catolicismo". En carácter estrictamente apolítico, dan hoy a la TFP su valerosa y continua abnegación.

Núcleos de propagandistas se constituyen en varios Estados

una de esas ciudades, las cuales servían de punto de encuentro, lugar de reuniones y para las actividades de propaganda de "Catolicismo". La convivencia diaria de estos elementos facilitó la formación de núcleos de propagandistas en otros Estados. Tal es el caso de capitales como Porto Alegre (1953), Fortaleza (1954), Salvador (1954), Curitiba (1958) y Florianópolis (1959).

Paralelamente se fueron constituyendo grupos en varias ciudades de los Estados de São Paulo, Río y Minas Gerais. Estos núcleos eran frecuentemente visitados por miembros del grupo de "Catolicismo" de São Paulo, que les daban charlas y les orientaban en las líneas generales de sus actividades.

En São Paulo, nuevos grupos

A partir de 1956, un joven y brillante profesor de bachillerato superior, Orlando Fedeli, comenzó a llevar anualmente al grupo de São Paulo una abundante cosecha de nuevos cooperadores.

Hasta entonces los miembros del grupo de "Catolicismo" pertenecían en su mayor parte a tradicionales familias paulistas. Los elementos atraídos por el profesor Orlando Fedeli eran oriundos en general de la mediana o pequeña burguesía, siendo muchos de ellos hijos de inmigrantes italianos, españoles, sirios, japoneses, alemanes, y otros. Se alquiló una sede para reuniones en la calle Aureliano Coutinho, 23.

Por aquel entonces se constituyó también en São Paulo un grupo de jóvenes, casi todos alumnos del Colegio San Luís, remanentes de la influencia dejada por la Congregación Mariana del P. Mariaux. Ese grupo tuvo su primera sede en la calle Martim Francisco, 518, mudándose más tarde al número 258 de la calle Aureliano Coutinho. Esta última sede recibió el nombre de "Alcácer", en memoria de la batalla de Alcácer do Sal, de la reconquista portuguesa. Entre los miembros de ese grupo sobresalían por su fervor religioso y por

su dedicación, dos jóvenes cuyos nombres deben ser puestos de relieve, pues entrañables recuerdos de grandes hechos de la historia brasileña se relacionan con su familia: la independencia, la abolición de la esclavitud, y tantas otras. Son los Príncipes don Luís y don Bertrand de Orléans e Bragança, quienes ofrecen su dedicación continua a la TFP, en carácter estrictamente apolítico.

Los jóvenes de esos dos grupos que no estaban ya entregados a diversos quehaceres profesionales entraron en su mayoría en la histórica Facultad de Derecho de la plaza de San Francisco o en otras Facultades, donde desarrollaron una brillante actuación en favor de los ideales de la tradición, la familia y la propiedad.

El grupo de "Catolicismo", desarrollándose de esta forma, reflejaba la pluralidad de estratos sociales y procedencias étnicas del São Paulo industrializado. Se pasaba de la fase germinativa a la de franca expansión.

13. Conferencias, congresos, viajes

Esa expansión llevó al grupo de "Catolicismo" a promover anualmente en São Paulo, a partir de 1953, Semanas de Estudio que aportaban una mayor cohesión doctrinal y un creciente fervor a los agentes y propagandistas del periódico en los diversos Estados de Brasil.

Para la preparación de estas semanas se creó una comisión compuesta de miembros del grupo de "Catolicismo" de la

Las primeras Semanas de Estudio

A partir de 1953, el grupo de "Catolicismo" empezó a organizar anualmente Semanas de Estudios que congregaban a sus amigos y propagandistas de todo Brasil.





De las primeras Semanas de Estudios de "Catolicismo" a las actuales Semanas de Formación Anticomunista (SEFAC), organizadas por la TFP, un número siempre creciente de jóvenes de sucesivas generaciones fueron cerrando filas en torno al profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

La Comisión del Movimiento

ciudad de São Paulo. Con el tiempo esa comisión fue estructurándose y ampliando su campo de acción. Comenzó a dar asistencia no sólo a las Semanas de Estudio sino también a los distintos grupos de São Paulo y a los demás de Brasil. Así nació la Comisión del Movimiento, que dio origen a lo que es hoy la Secretaría del Consejo Nacional de la TFP.

Mientras tanto, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira y otros miembros del grupo iniciaban viajes al extranjero, recorriendo países europeos e hispanoamericanos. A partir de entonces, los contactos con personas y asociaciones anticomunistas del mundo entero fueron siempre en aumento.

Esos contactos se ampliaron posteriormente, cuando el grupo de "Catolicismo" organizó en la Ciudad Eterna una Secretaría con el objeto de seguir de cerca el desarrollo de las sesiones del Concilio Vaticano II.

Era forzoso constituir un órgano para coordinar esos contactos. Ese órgano recibió el nombre de Comisión de Contactos con el Extranjero.

Como fruto de todo este trabajo se realizó en 1961 un encuentro que marcó una época en el grupo: el *Congreso*



La Comisión de Contactos con el Extranjero



iberoamericano de "Catolicismo", más conocido en los círculos de la TFP como "Congreso de Sierra Negra", debido al nombre del lugar donde se celebró. Al mismo asistieron cerca de 350 congresistas brasileños. Estaban presentes también 20 hispanoamericanos de distintas naciones: eran los primeros cimientos de las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad que, a partir de 1967, nacerían en Hispanoamérica.

Debido al gran número de participantes, las Semanas de Estudio que congregaban a todos los agentes y propagandistas de "Catolicismo" se hicieron impracticables.

Se pensó en nuevas fórmulas como la organización de Semanas de Estudio regionales y Programas Especiales de Formación, en São Paulo y otras capitales. Numerosos encuentros de esta naturaleza se realizaron regularmente, lo que aumentaba la coordinación de esfuerzos, y alimentaba el fervor.

* * *

Sería una gran equivocación pensar que ese crecimiento del grupo de "Catolicismo" transcurrió bajo un cielo sereno y azul. Costó "*sangre, sudor y lágrimas*". En esta trayectoria ascensional no faltaron reveses inesperados, incomprensiones, preocupaciones de todo tipo y deserciones desoladoras.

El Congreso iberoamericano de "Catolicismo" en Serra Negra

Las Semanas de Estudio regionales

"Sangre, sudor y lágrimas"







14. ¿Cuál es el adversario? — “Revolución y Contra-Revolución”

La expansión del grupo de “Catolicismo” pedía, a los ojos del público, una definición clara de sus fines, medios y métodos de acción.

En 1959 el profesor Plinio Corrêa de Oliveira escribió el ensayo *Revolución y Contra-Revolución*, publicado inicialmente en “Catolicismo” (n.º 100, abril de 1959). El estudio constituyó un marco histórico. Los trazos esenciales del ideario del movimiento están perfilados en ese libro, así como una visión panorámica de la lucha emprendida por él.

El adversario es descrito y analizado: la *Revolución*, esto es, el proceso que a lo largo de cinco siglos viene destruyendo a la Cristiandad, desde la decadencia de la Edad Media hasta nuestros días. Desde un punto de vista teológico y filosófico tomista, son analizadas también las causas profundas de ese proceso, los agentes que lo promueven, los elementos esenciales de la doctrina que lo inspira, la im-

Un libro y un programa “Revolución y Contra-Revolución”

Desfile inaugural de la campaña de la TFP para la Navidad de los pobres en 1970.



portancia relativa de los variados campos donde actúa, el vigor de su dinamismo y el mecanismo de su expansión.

Son estudiados además los puntos análogos referentes a la *Contrarrevolución*, es decir, el proceso que debe oponerse a la *Revolución*, y sus condiciones de victoria.

Revolución y Contra-Revolución se transformó rápidamente en el libro de cabecera de los miembros del grupo de "Catolicismo", y de todos aquellos que ingresarían más tarde no sólo en la gran familia de almas de la TFP brasileña, sino también en las demás Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad existentes en el mundo.

El ensayo, que alcanzó dieciséis ediciones en cinco lenguas, fue publicado en España, Argentina, Brasil, Canadá, Chile, Estados Unidos e Italia, con un total de 86 mil ejemplares.

La edición chilena (1963) vino acompañada de una carta muy elogiosa de monseñor Rómulo Carboni, entonces nuncio apostólico en Perú y más tarde en Italia.

El prólogo de la edición norteamericana (1972) fue redactado por el conocido escritor católico John Steinbacher. En Turín, la Editorial *Dell'Albero* publicó la primera edición italiana en 1964. La valiente *Alleanza Cattolica*, de Piacenza, se encargó de la segunda y tercera ediciones, publicadas con un prólogo del brillante escritor Giovanni Cantoni. Bajo el título "*Revolución y Contra-Revolución*", veinte años después, el profesor Plinio Corrêa de Oliveira escribió la tercera parte de la obra, con motivo de la última edición italiana. En ésta son analizadas las más recientes metamorfosis de la *Revolución*, esto es, el estructuralismo, el movimiento hippie, etc.

La tesis contenida en el libro de que la *Revolución Francesa* fue la precursora del comunismo, fue refrendada por 269 padres conciliares de 66 países, durante el Concilio Vaticano



II, en la lúcida exposición de motivos de una petición promovida por dos prelados brasileños: el obispo de Campos, monseñor Castro Mayer, y el arzobispo de Diamantina, monseñor Proença Sigaud. Este documento pedía asimismo que fuera renovada por el Concilio la condenación del socialismo y del comunismo.



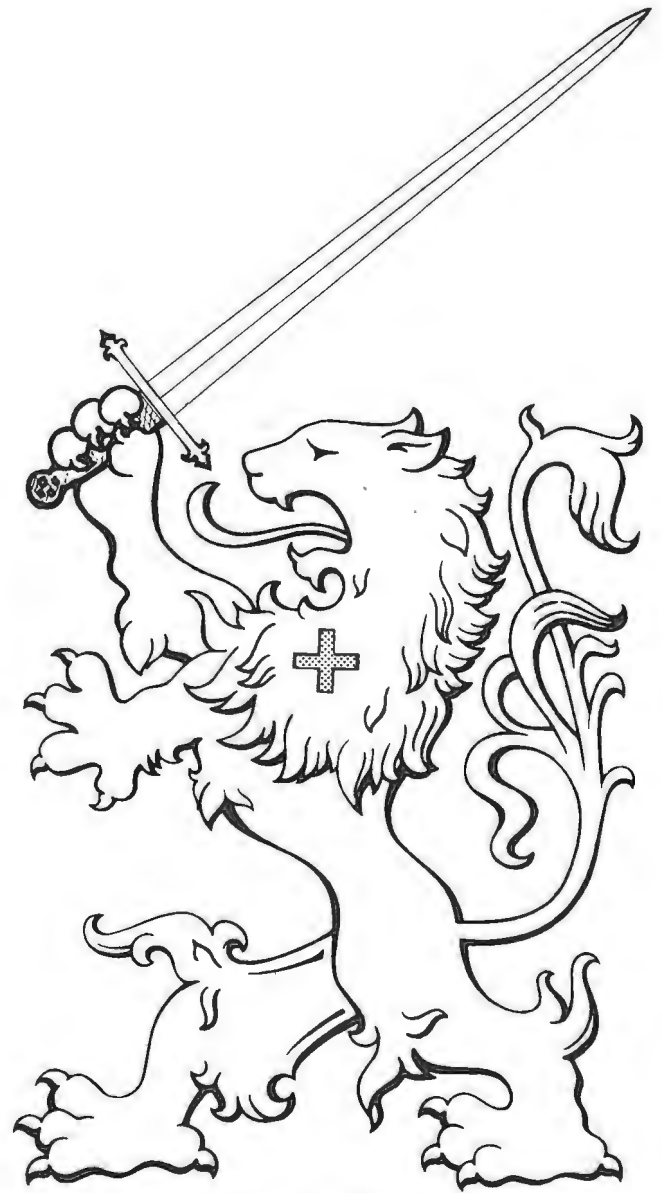
15. Surge, al fin, la TFP

Con la publicación de *Revolución y Contra-Revolución* todo estaba preparado para el paso decisivo que cambiaría la fisonomía del grupo de "Catolicismo", confiriendo carácter jurídico a esta familia de almas que poco a poco se había formado orgánicamente: en julio de 1960 se fundaba la SOCIEDAD BRASILEÑA DE DEFENSA DE LA TRADICIÓN, FAMILIA Y PROPIEDAD — TFP.

Los socios fundadores y los directivos eran todos integrantes del grupo de "Catolicismo". Su aparición sería el comienzo de otra fase de la lucha para aquellos amigos que el idealismo, la fidelidad, la desventura y también las recientes alegrías habían unido tan íntimamente en una sola alma.

Del grupo de "Catolicismo" nace la TFP

Comienza otra fase de la lucha



Apéndices

El socialismo español y la doctrina tradicional de la Iglesia

*Carta abierta de la
Sociedad Cultural Covadonga — TFP
al PSOE*

I. Una entidad apolítica y extrapartidaria se dirige a un partido político

En estos momentos en los que— en el interior de su alma— cada elector español va elaborando la opción por el partido al que ha de dar su voto en las elecciones del próximo día 28, no es de extrañar que estén haciendo lo mismo los socios y cooperadores de la *Sociedad Cultural Covadonga — TFP*.

Cada uno lo hace, claro está, bajo su propia responsabilidad, pues la entidad que los congrega no tiene carácter político ni partidario. Pero esta peculiaridad de *Covadonga — TFP* no impide que —por exigir la formulación de este juicio un análisis del espíritu, de la doctrina y del programa de cada partido— el socio o cooperador de la entidad emplee, entre otros criterios, los principios socioeconómicos en pro de los cuales actúa en sus filas. Es decir, fundamentalmente los principios de la Doctrina perenne del Magisterio Supremo y tradicional de los Romanos Pontífices.

Esta labor ha dado lugar a fecundos intercambios de ideas entre los socios y cooperadores de *Covadonga — TFP*, que todavía no han alcanzado un término final.

No obstante, ya han llegado a dos convicciones. La **primera** es que *Covadonga — TFP* no encuentra en el abanico político español ninguna agrupación partidaria que sea como una proyección exacta de todo su ideario socioeconómico. Por lo que cabe a cada uno de sus socios o cooperadores el determinar entre las varias agrupaciones políticas, cuál es la más afín —o la menos distante— para darle su voto. La **segunda** es que —con excepción del PCE— ningún partido parece estar tan lejos de atraer los votos de quien piense como *Covadonga — TFP*, cuanto el Partido Socialista Obrero Español (PSOE).

Esta convicción no impide que la exclusión de dicho partido de entre las posibles preferencias de los electores allegados a *Covadonga — TFP*, traiga consigo dificultades sobre las que no se puede pasar sin darles una especial atención.

Para vencer estas dificultades, a los que en el ámbito de *Covadonga — TFP* están estudiando este asunto, les pareció conveniente dirigir un mensaje al PSOE. Y pidieron a la entidad que les facilitase la tarea presentando el texto al PSOE en nombre de todos ellos.

No había motivo para no condescender con tan elevado deseo. Y así, sin mella en su actitud apolítica y extrapartidaria, *Covadonga — TFP* por la presente lleva al conocimiento de todos los miembros del PSOE —e *ipso facto* a toda la opinión pública— las reflexiones y perplejidades que dicho partido despierta entre los socios de la entidad. Ante la respuesta que el PSOE tenga a bien dar, cada uno de ellos hará su opción de acuerdo con su conciencia cívica cristiana.

II. Hablando tan sólo en nombre propio

Llevando al conocimiento del público esta suma de perplejidades estrictamente individuales, ni *Covadonga — TFP*, ni su socios, pretenden hablar en nombre del conjunto del electorado católico español, y mucho menos en el de la Iglesia, la cual tiene para eso su Jerarquía propia. Como ya se ha dicho, se trata de perplejidades individuales en las cuales muchos electores seguramente verán la expresión de dificul-

tades que— en todo o en parte— son también las suyas. Con ello, *Covadonga — TFP* tiene la seguridad de colaborar para la plena representatividad de las próximas elecciones; pues esa representatividad vendrá de la claridad de convicciones con la que cada elector deposite su voto. Así se explica el carácter público de esta carta.

Sus firmantes se abstienen de dirigirse aquí a la Sagrada Jerarquía, cuyo pronunciamiento tal vez sea indiscreto pedir a esta altura, en materia tan partidaria y al mismo tiempo tan candente.

Una pregunta surge, en efecto, ya desde el umbral de esta exposición. Pregunta que cabe en una frase muy simple:

III. ¿Cómo han podido llegar las cosas a donde están?

¿A dónde han llegado las cosas?

Hojeando las **Resoluciones del 29 Congreso del Partido Socialista Obrero Español**, realizado en Madrid del 21 al 24 de octubre de 1981 (págs. 217 ss. y 234 ss.), se observa que este partido tiene como objetivo una política basada en presupuestos doctrinales que acarrearán, a corto plazo, la destrucción de la institución de la familia, tal y como es según el orden natural y según la Doctrina Católica.

Esto es coherente tratándose de un partido con el pasado histórico, el rótulo partidario y el característico equipo de dirigentes que tiene el PSOE.

Pero la coherencia cesa y la perplejidad de los socios y cooperadores de *Covadonga — TFP* empieza ante los hechos siguientes:

1. El PSOE, a pesar de todo esto, con la esperanza de recibir una numerosa votación católica, afirma *ipso facto* la compatibilidad de los principios de su programa con las convicciones del electorado católico.

2. Dado que la grandísima mayoría de los electores españoles es católica, el PSOE no habría obtenido los expresivos resultados electorales que ya alcanzó en votaciones anteriores —y recientemente en la tan católica Andalucía— si no hubiese



recibido un alto porcentaje de la votación católica. Es sabido que la votación católica en España es mayor en los medios rurales que en los urbanos, y sin embargo, se afirma existir cierta preferencia por el PSOE en los ambientes rurales ¹. El ejemplo andaluz parece corroborar esta afirmación.

¿Cómo ha sido posible que un partido con doctrinas y reivindicaciones opuestas tan frontalmente a la doctrina social de la Iglesia haya podido llevar consigo tal votación católica?

Brota incontenible entonces la pregunta: ¿Cómo han podido llegar las cosas a este punto?

Los socios y cooperadores de *Covadonga* — TFP se preguntan sobre los católicos que han votado al PSOE y máxime sobre los que forman parte de éste como afiliados: ¿Conocen la **Declaración de Principios**, las **Resoluciones** de los varios Congresos y el Programa Electoral del PSOE para las próximas elecciones? En caso afirmativo, ¿qué entienden por **familia**? ¿Qué entienden por **destrucción**? ¿Cómo explicar que esos católicos no se den cuenta de que el PSOE quiere **destruir la familia**?

Análoga pregunta dirige *Covadonga* — TFP al PSOE, cuerpo organizado y de contornos ideológicos definidos. Evidentemente, éste pretende hacer creer que las tesis y las medidas que propugna, no destruyen la familia. Siendo así, ¿qué entiende entonces por **familia**? ¿Qué entiende por **destrucción**?

Teniendo en vista estas preguntas, considere el lector los siguientes textos del PSOE.

(1) Según estadísticas de FOESSA, EDIS y otros, una mayoría de votantes del PSOE son católicos practicantes, sobre todo de zonas rurales (cfr. "Tiempo", n.º 18, 13-20 de septiembre de 1982, pág. 38).

La misma revista afirma que "numerosos puestos de responsabilidad del PSOE están ocupados por católicos practicantes" (ibídem, pág. 38).

1. El PSOE asume la defensa de los homosexuales

Dicen las **Resoluciones** del 29 Congreso realizado en Madrid del 21 al 24 de octubre de 1981:

"La actitud del PSOE debe basarse en las siguientes conclusiones:

a) los militantes hemos de tomar conciencia de que la marginación social de los homosexuales (hombres y mujeres) es una parte más de la represión sexual, y asumir su lucha reivindicativa.

b) El Partido como tal debe tomar una postura clara de defensa de las minorías marginadas y de la homosexualidad como libertad de opción personal.

c) Eliminación de disposiciones legislativas y administrativas que resulten discriminatorias contra la sexualidad tales como: medidas de seguridad, penas por delito de escándalo público, etc.

d) Arbitrar medidas para que la sociedad erradique las causas de cierta homosexualidad condicionada por las circunstancias: (...) separación de sexos durante la enseñanza primaria y media, en la vida militar, cárceles e internados, etc. (...)

f) Profundizar en el debate de una moral nueva que (...) conduzca a una sociedad sin opresiones sexuales de ningún tipo" (doc. cit., págs. 217-218) (*).

Como se ve, el PSOE se erige en paladín de la lucha por la nivelación de los homosexuales con los heterosexuales, así como por la abolición de toda represión sexual. Más aún, señala la separación de sexos durante la enseñanza (especialmente preceptuada por Pío XI, en lo que dice respecto a la enseñanza secundaria, en la Encíclica *Divini Illius Magistri*) como causa de "cierta homosexualidad", por lo que promueve la abolición de esa tan necesaria separación.

(*) En las citas, los subrayados en negrita son siempre nuestros.

2. Legalización y financiación estatal del aborto

"Ante el hecho incuestionable de que cada año son muchas las mujeres que abortan de manera clandestina (...), el PSOE propugna la asunción y reconocimiento de este grave problema por parte de los poderes públicos mediante su ordenación legal y su inclusión en las prestaciones de la Seguridad Social" (Resoluciones del 29 Congreso del PSOE, págs. 234-235. En el mismo sentido puede verse: Resoluciones del 28 Congreso del PSOE, Resolución Sectorial, págs. 16 ss.).

3. Planificación de la natalidad enseñada incluso en las escuelas

En oposición a la doctrina tradicional de la Iglesia, la Resolución Sectorial del 28 Congreso del PSOE afirma abiertamente que *"la sexualidad debe ser considerada como una dimensión placentera, la comunicación humana, independiente de la reproducción. Por lo tanto, no podrá haber una auténtica entrega al placer sexual mientras exista el temor al embarazo no deseado (...).*

Para conseguir esta dimensión placentera de la comunicación humana son necesarias unas condiciones previas:

1. Una educación sexual a todos los niveles de enseñanza (preescolar, EGB, etc.) (doc. cit., pág. 16).

Y favoreciendo la limitación de la natalidad, agrega:

"a) Todo individuo (...) tiene derecho a disponer fácilmente de servicios para la planificación de la natalidad.

b) Todo individuo tiene derecho a conocer y comprender los elementos básicos (...) y consecuencias de los distintos métodos y las ventajas e inconvenientes de los métodos reversibles e irreversibles.

Se adaptarán los programas de planificación de la natalidad a las escuelas y se orientará hacia:

a) La vida de la familia y su planificación (...).

La planificación de la natalidad es un derecho de todos los individuos con independencia del estado civil" (doc. cit., pág. 17).

4. Promoción de los anticonceptivos

Mientras la Encíclica *Divini Illius Magistri*, de Pío XI, afirma que la educación sexual es un *"delicadísimo asunto"* que compete a *"quien ha recibido de Dios la misión educativa y la gracia de estado"* y debe ser hecha con *"todas las cautelas, sabidísimas en la educación cristiana tradicional"*, las Resoluciones del 29 Congreso del PSOE dicen que *"los poderes públicos promoverán la educación sexual"* y añade ser un deber de éstos dar *"información de métodos anticonceptivos en el marco de programas de planificación familiar, con inclusión de los anticonceptivos en las prestaciones sanitarias de la Seguridad Social"* (doc. cit., págs. 234-235).

5. Fin de la "patria potestas". Equiparación entre hijos legítimos e ilegítimos. Divorcio sin excepciones

La obsesión igualitaria del PSOE llega a límites sorprendentes de radicalismo. Afirma, por ejemplo, que *"el objetivo de los socialistas debe ser el conseguir un cambio sustancial (...) en las relaciones dentro del ámbito de la familia (...).*

Consecuentemente se desarrollará una normativa que regule:

1. La patria potestad no como un poder (...).

3. Derogación de las clases de filiación existentes, de la distinción de los hijos habidos fuera del matrimonio, discriminaciones intolerables en relación con los derechos de los hijos y que perjudican especialmente a la madre soltera.

4. Elaboración de una Ley de Divorcio (...) que disolverá

sin ninguna excepción el matrimonio, cualquiera que hubiera sido la fecha y forma de celebración del mismo” (Resoluciones del 28 Congreso del PSOE, Resolución Sectorial, pág. 16).

IV. Destrucción de la familia:

¿Qué quiere decir destrucción?

¿Qué quiere decir familia?

Dicho esto, resulta muy claro que el PSOE reivindique una efectiva y real paridad ante la Ley para todas las formas de unión sexual. Son todas lícitas, según él. Por otra parte esa actitud es coherente, puesto que considera lícita la misma unión homosexual. Licitud implica substancialmente legitimidad. Si lícitas, y por tanto legítimas, fueren las uniones homosexuales (tan contrarias al orden natural y a la Ley de Dios, que para ellas ningún vínculo matrimonial es ni siquiera imaginable), a *fortiori* lícitas y legítimas serán las uniones entre personas de sexos diferentes, pecaminosas según la moral cristiana si fueren constituidas sin el Sacramento del Matrimonio, si bien que menos condenables que la unión homosexual.

Pero, de equipararse así la unión heterosexual extraconyugal con la unión heterosexual conyugal **¿qué queda de la distinción entre esposa y concubina, entre prole legítima e ilegítima?**

Más exactamente, ¿qué queda de la familia, la cual sólo existe en su normalidad cuando es legítima?

Así pues preguntamos a los católicos: ¿Sabían que ésta es la política del PSOE en lo que atañe a la familia, cuando votaron a sus candidatos?

Al PSOE renovamos aquí exactamente la misma pregunta hecha más arriba (cfr. III): Si llega a afirmar que todas esas medidas pueden hacerse efectivas sin traer consigo, a corto o medio plazo, la destrucción de la familia, ¿qué entiende por **destrucción de la familia?**

A los católicos que han votado al socialismo, instan los socios y cooperadores de *Covadonga* — *TFP* a que les res-

pondan, atendiendo con fraterno amor cristiano a las aflicciones de su perplejidad.

A los socialistas, les piden que respondan con la precisión y el respeto que merece todo votante que, durante la opción por su candidato, llama a la puerta de una organización política para ser informado acerca de su pensamiento y de sus metas...

V. Familia y propiedad

Como es sabido, uno de los pilares de la civilización cristiana es la familia. El otro es la propiedad. Entre ésta y aquélla existe una conexión íntima, basada en la misma naturaleza del hombre.

En efecto, por estar dotado de inteligencia y de voluntad, el hombre tiene el derecho de elegir a aquella con quien cumplirá la misión de contribuir para la perpetuación de la especie humana. Puesto que tal perpetuación trae como corolario natural el deber de educar a los hijos, cabe al padre y a la madre hacerse cargo en común de esta educación. Ni la perpetuación, ni la educación pueden darse en las condiciones naturales deseadas, si no resultan de un vínculo sagrado e indisoluble entre el hombre y la mujer. Este vínculo es el que los convierte en esposo y esposa. La sociedad formada por los esposos y por los hijos es la familia.

Del mismo modo, por estar dotado de inteligencia y voluntad, el hombre es dueño de su propio ser, de las aptitudes de su alma y de su cuerpo. Dueño, pues, de su trabajo. E *ipso facto* de los frutos de ese trabajo, de los cuales puede disponer según su propio criterio. Se constituye así un derecho del hombre sobre la cosa producida, tan real como lo es el derecho que él tiene sobre sí mismo. También por tener inteligencia y voluntad, tiene cada hombre el derecho de apropiarse de las cosas sin dueño que Dios creó para atender a sus necesidades ².

(2) Cfr. Encíclicas *Rerum Novarum* de León XIII y *Quadragesimo Anno* de Pío XI.

Negar la familia redonda pues en negar la naturaleza racional y libre del hombre. En lo mismo redonda la negación de la propiedad individual.

Estas dos instituciones, la familia y la propiedad privada, que de algún modo son corolario la una de la otra están contenidas en el Decálogo.



Sobre la familia: *"No fornicarás"* (VI Mandamiento), y *"No desearás la mujer de tu prójimo"* (IX Mandamiento). La indisolubilidad del matrimonio fue confirmada por Nuestro Señor Jesucristo en su carácter sacramental.

Con relación a la propiedad individual: *"No robarás"* (VII Mandamiento) y *"No codiciarás los bienes ajenos"* (X Mandamiento).

Es totalmente coherente que, al arremeter de tal forma contra la estructura de la familia, el PSOE arremeta de igual modo contra la propiedad individual.

En efecto, lo hace.

La correlación entre propiedad privada y familia es formalmente reconocida por el PSOE en sus **Resoluciones del 28 Congreso**, realizado en Madrid, del 17 al 20 de mayo de 1979, en el siguiente texto:

"El sistema educativo actual refleja (...) la ideología dominante que tiene un modelo de comportamiento femenino que le es imprescindible para mantener y transmitir unas relaciones sociales basadas en la propiedad privada y la célula familiar".

La imagen que reciben los hijos dentro de la familia es:

Para los niños la de la responsabilidad del padre como cabeza de familia y en el trabajo, y para la niñas, la de la madre, abocada a tareas secundarias. Ello perjudica el futuro desarrollo de la personalidad del niño o de la niña, así como condiciona su actitud futura" (Resolución Sectorial, pág. 18).

VI. La propiedad privada en los documentos del Partido Socialista

Sobre la propiedad individual, la **Declaración de Principios del PSOE** (del 2 de marzo de 1879), asumida nuevamente por la **Resolución Política del Congreso Extraordinario** (del 28 y 29 de septiembre de 1979), reivindica:

"2.- La transformación de la propiedad individual o corporativa de los instrumentos de trabajo en propiedad colectiva, social o común (entendemos por instrumentos de trabajo, la tierra, las minas, los transportes, las fábricas, máquinas, capital, moneda, etc., etc.)."

3.- La organización de la sociedad sobre la base de la federación económica, el usufructo de los instrumentos de trabajo por las colectividades obreras, garantizando a todos sus miembros el producto total de su trabajo (...).

En suma: el ideal del Partido Socialista Obrero Español es la completa emancipación de la clase trabajadora; es decir, la abolición de todas las clases sociales y su conversión en una sola de trabajadores, dueños del fruto de su trabajo, libres, iguales, honrados e inteligentes" (doc. cit., págs. 1-2).

Y prosigue la **Resolución Política del Congreso Extraordinario** de septiembre de 1979: *"El modelo de la sociedad de nuestro Partido es la sociedad socialista. La experiencia histórica nos enseña que este tipo de sociedad no se conquista en un simple acto: El socialismo es tanto el objetivo final como el proceso que conduce al mismo. Proceso que no admite condiciones previas para su inicio, pues el socialismo ni comienza ni culmina con la conquista del poder político por la clase trabajadora. La mitificada conquista del poder político no es más que una de las fases de la realización de nuestro proyecto. La sociedad socialista será aquella en la que todo el poder se halle socializado: el poder económico, el poder político y el poder social. Porque a todos estos niveles se manifiesta y opera la explotación, la opresión y la mar-*

ginación del hombre y de la clase trabajadora" (doc. cit., pág. 2).

La misma **Resolución Política** agrega: "*La sociedad socialista que queremos construir ha de basarse en una serie de grandes principios alternativos y contradictorios con los que rigen en la sociedad capitalista y en las sociedades totalitarias. Afirmamos el principio de la autogestión como base de la ordenación de la futura sociedad socialista*" (doc. cit., pág. 2) ³.

Estas declaraciones son tan claras que dispensan cualquier comentario.

VII. ¿Es moderado el "Programa Electoral" del PSOE?

Tal vez se objete a estas consideraciones diciendo que es necesario distinguir entre la **Declaración de Principios** del Partido Socialista y su **Programa Electoral** para las próximas elecciones. Puesto que este último es más moderado en lo que atañe a la legislación familiar y en lo que se refiere a la propiedad individual, la votación dada a los candidatos socialistas de ninguna manera acarrea el peligro de que éstos, una vez elegidos, requieran en las Cortes la aprobación de temas

(3) No sólo los socialistas españoles, sino también los comunistas tienen como meta final la autogestión de la sociedad. En el prólogo de la Constitución rusa se lee que "*el objetivo supremo del Estado soviético es edificar la sociedad comunista sin clases, en la que se desarrollará la autogestión social comunista*" (**Constitución — Ley Fundamental de la Unión de Repúblicas Socialistas Soviéticas**, del 7 de octubre de 1977, Editorial Progreso, Moscú, 1980, pág. 5).

Sobre la autogestión, tal y como es preconizada por el PS francés, la **Sociedad Cultural Covadonga — TFP** ya tomó actitud suscribiendo, junto con las demás TFP existentes en 12 países, el mensaje escrito por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira, líder católico mundialmente conocido, titulado **El socialismo autogestionario: frente al comunismo ¿es una barrera o una cabeza de puente?** Este documento muestra precisamente que la autogestión no se opone al comunismo, sino que es la perfecta realización de sus últimas metas.

El PSOE no es menos enfático que su congénere francés al propugnar

diferentes de los que contiene el **Programa**. Por lo que votar a candidatos socialistas no significaría poner en riesgo la civilización cristiana.

Este razonamiento carece de consistencia.

El Partido Socialista se viene manifestando fiel a la **Declaración de Principios** desde el primer año en que ésta fue votada (1879) hasta nuestros días, y en todos los Congresos del partido. Incluso en el más reciente, llevado a cabo en Madrid del 21 al 24 de octubre de 1981, esta fidelidad fue reafirmada ⁴. Esta es la meta hacia la que deben tender todos los socialistas sinceros como, por otra parte, está determinado en los mismos **Estatutos del PSOE**: "**Art. 2. Los miembros del Partido aceptan y están obligados a acatar la declaración de principios, programa, resoluciones y Estatutos aprobados por sus Congresos**" (doc. cit., pág. 2).

El **Programa Electoral** puede no tener como objetivo llevar a efecto todos los principios de la **Declaración**, por meras razones de circunstancia: inoportunidad de alguna medida en el momento presente, su impopularidad, que podría retraer al electorado, etc. Pero debe el diputado socialista continuamente hacer aprobar medidas que pongan en práctica los principios con toda la amplitud y urgencia que le sea posible.

Es comprensible que al PSOE le pueda parecer inoportuno, dada la religiosidad del pueblo español, proponer de inme-

la autogestión. En las **Resoluciones del 28 Congreso** lo hace no menos de 17 veces (cfr. **Resolución Autonomías**, págs. 2 y 3; **Resolución Política**, págs. 4, 6 y 7; **Resolución Municipal**, págs. 4, 6 y 9; **Resolución Sindical**, pág. 4; **Resolución Sectorial**, págs. 34, 36, 47, 61 y 65), y en términos muchas veces idénticos a los del PS francés. Lo que bien revela que la matriz del pensamiento de ambos es la misma. Y por lo tanto, las mismas son las objeciones que la conciencia católica debe levantar contra ellos.

(4) "*La declaración de principios del programa máximo del PSOE no ha necesitado modificarse a lo largo de más de un siglo de lucha por el socialismo. Por el contrario, la rica y plural experiencia extraída de la historia ha permitido a los socialistas adaptar en cada etapa una estrategia acorde con aquellos principios y con las necesidades y demandas de esa mayoría social de trabajadores que siempre ha otorgado al PSOE la confianza de su representación política*" (**Resoluciones del 29 Congreso del PSOE**, 21-24 de octubre 1981, pág. 5).

diato ciertos proyectos de Ley que asusten y traumatizen. Hay que proceder por etapas... Así, cuando el **Programa Electoral** enuncia tan sólo la etapa más próxima, no la desea como punto terminal, sino como una meta intermedia que le permitirá alcanzar la meta final.

Por cierto, lo dijo muy bien Felipe González en unas declaraciones hechas el pasado 14 de septiembre después de la reunión con la Unión General de los Trabajadores: *"Hay algunos que quieren meter la directa cuando el coche tiene metida la marcha atrás. Nosotros primero pondremos el punto muerto para cambiar de tendencia, meteremos la primera, después la segunda y tenemos vocación de meter la cuarta, pero sabiendo que si esto no se hace de una forma gradual, el coche se nos puede calar"* ("Heraldo de Aragón", 15-9-82).

Si la alegada moderación del actual **Programa** es entonces lo que atrae hacia el PSOE cierta parte del electorado *moderado*, cabe preguntar si éste procederá bien al elegir, para favorecer esa política de moderación, a candidatos cuyos presupuestos filosóficos y socioeconómicos y cuyas últimas metas son tan *extremadas*.

A este respecto, sírvanos de ejemplo lo sucedido en Francia cuando, en 1981, una buena parte del electorado moderado votó con los socialistas y comunistas, a Mitterrand, líder "equilibrado" y "carismático" de la "fuerza tranquila". Olas cada vez mayores de indignación sacuden hoy los sectores "moderados" del pueblo francés, disconformes con el creciente radicalismo de las medidas que va poniendo en práctica el Gobierno que eligieron.

En realidad, Mitterrand no mintió al electorado. Simplemente va pasando de la primera a la segunda velocidad, esperando meter la cuarta, según la expresiva metáfora de Felipe González.

Para que los moderados españoles no se hagan ilusiones, tal vez les sea útil reflexionar bien sobre la experiencia de nuestros vecinos de allende los Pirineos.

Cuesta comprender cómo puede ser considerado moderado un tal **Programa**. Moderado no lo es: es, eso sí, un programa táctico cauteloso; pero profundamente socialista.

Para hacerse una idea de la amplitud de las reformas que

planea, todas profundas, basta considerar que el **Programa Electoral** del PSOE propugna una serie de medidas que son los primeros pasos hacia la reforma agraria, la reforma urbana, la reforma de la empresa, la nacionalización del crédito, la reforma de la educación, la legalización del aborto y la planificación familiar (cfr. doc. cit., Cap. I, apartados 3.1, 4.1, 4.5, 5, 5.1, 5.2; Cap. II, apartados 3, 6, 9.2; Cap. III, apartado 2.2).

De ser puesto en práctica ese **Programa**, se dará en España una transformación radicalmente socialista, en el sentido de que: 1) ningún sector de la vida social permanecerá inmune a una acción profundamente transformadora del Estado; 2) la aplicación de este programa provocará el desplazamiento de todo el polo de vitalidad y de iniciativa de la nación hacia el Estado. Este último planeará todas las transformaciones, porque conoce todos los problemas y todas las soluciones. Por parte de la nación, el **Programa** no espera la colaboración constructiva de ninguna iniciativa original, nacida del espíritu del pueblo, de la inteligencia y de la experiencia de los individuos. Los tecnócratas que elaboraron el **Programa** ejercerán su poder sobre la nación como el panadero sobre la masa inerte del pan, que él prepara, transforma y modela a su gusto.

En sentido contrario parecen hablar los documentos del PSOE cuando propugnan la utopía autogestionaria del desmenzamiento del poder del Estado en innumerables galaxias de corpúsculos autónomos. Pero esta autonomía, el Estado socialista pretende instituir la según leyes y reglamentos que reduzcan todos los corpúsculos a padrones según normas decretadas exclusivamente por el Estado. Este se reserva el derecho de reformarlos cuando y como le plazca. Así la utopía autogestionaria dará lugar en concreto al establecimiento del más radical poder totalitario del Estado sobre la nación (cfr. **Plinio Corrêa de Oliveira. El socialismo autogestionario: frente al comunismo ¿es una barrera o una cabeza de puente?** Mensaje de las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad — TFP de España, Argentina, Bolivia, Brasil, Canadá, Colombia, Chile, Ecuador, Estados Unidos, Francia, Portugal, Uruguay, Venezuela, 1981, Cap. III, 1).

Por otra parte, los gastos que el Estado debe efectuar para la ejecución de estas reformas faraónicas, solamente pueden ser cubiertos por medio de impuestos vertiginosamente crecientes sobre los individuos. Esto trae como consecuencia, a corto o medio plazo, la absorción de la economía privada por la pública.

El rumbo uniforme de estas modificaciones es una consecuencia del principio socialista de que todas las desigualdades son injustas y generadoras de miseria. De manera que la marcha hacia la igualdad total es la clave que permite explicar todas las medidas preconizadas por el **Programa** y el presupuesto que revela su coherencia interna.

La obsesión igualitaria del **Programa** se deja ver más característicamente en algunas de las materias que trata. Así, en lo que atañe a la educación, el **Programa** pretende acabar con las desigualdades:

“El gobierno socialista se propone acabar con este círculo vicioso de reproducción de la desigualdad mediante una política educativa socialmente compensatoria e integradora de los ciudadanos, por encima de sus diferencias socioeconómicas, culturales e ideológicas. (...)”

En primer lugar, nos proponemos democratizar el acceso de todos los ciudadanos a los diferentes niveles de enseñanza, eliminando obstáculos al principio de igualdad real ante la educación” (Por el cambio — PSOE, Programa Electoral, pág. 23).

El PSOE no tiene en cuenta que, siendo la educación misión primordial de la Iglesia y de la familia, y compitiendo al Estado sólo en un segundo plano, corresponde a cada familia asegurar a sus hijos una nivel de educación acorde con las aspiraciones, la dedicación y las posibilidades de los padres. Ahora bien, como estas posibilidades educativas varían legítimamente de familia a familia, la igualdad educacional propugnada por el **Programa** es un atentado contra los derechos de la familia. Y también atenta contra los derechos del niño, pues a cada niño le asiste el derecho de beneficiarse en su totalidad de las peculiares capacidades educativas del hogar en el cual Dios le dio la vida. Que el Estado procure asegurar a cada niño, a título supletorio un

nivel mínimo de educación: no hay nada más justo. Pero de ahí a impedir la existencia de niveles de educación desiguales, escogidos por la familia según sus propios criterios, hay una gran diferencia.

¡Cuán lejos quedará España, con todo esto, del ideal de sociedad orgánica delineado por Pío XII con base en su famosa distinción entre pueblo y masa! (cfr. Radiomensaje de Navidad de 1944. *Discorsi e Radiomessaggi di Sua Santità Pío XII*, vol. VI, págs. 238-239).

VIII. El PSOE ante la religión. La “prudente ambigüedad” de la Comisión Permanente del Episcopado

Expuestas así las posiciones sociales y económicas del PSOE, hay que destacar aún su actitud en materia religiosa. Esta es fundamental y declaradamente laica, pues se basa en el agnosticismo del Estado. Es decir, en la perspectiva del PSOE, el Estado no debe profesar oficialmente ninguna religión, por el contrario, debe mantenerse neutral entre todas las iglesias y confesiones religiosas. El PSOE afirma claramente no desear una situación privilegiada en favor de ninguna religión, y es por lo menos muy ambiguo en lo que se refiere a la enseñanza de las diferentes religiones en las escuelas: *“En relación con la libertad religiosa, corresponde al Estado facilitar su ejercicio, pero sin privilegiar a ninguna confesión o ideología” (Por el cambio — PSOE, Programa Electoral, págs. 33-34).*

Esta mentalidad provoca obvios reparos a los socios y cooperadores de Covadonga — TFP, y tanto más cuanto no corresponde siquiera a la realidad objetiva, al omitir un aspecto fundamental de esta temática.

En efecto, el debate religioso en nuestros días no se entabla solamente entre las distintas religiones. La irreligión es también contendiente en esta lid, atacando en su conjunto a todos los credos religiosos y muy particularmente a la Reli-

gión Católica Apostólica Romana. Ahora bien, no se puede decir que el PSOE observe en la controversia de la irreligión con las religiones la neutralidad que ostenta ante éstas; pues la influencia de la filosofía marxista en las diferentes reivindicaciones de la **Declaración de Principios**, de las **Resoluciones** de los Congresos y del **Programa Electoral** del PSOE es innegable.

En realidad, el PSOE, al mismo tiempo que afirma esta influencia, procura de alguna manera atenuar su alcance cuando dice: *"El PSOE asume el marxismo como un instrumento teórico, crítico y no dogmático, para el análisis y la transformación de la realidad social, recogiendo las distintas aportaciones, marxistas y no marxistas, que han contribuido a hacer del socialismo la gran alternativa emancipadora de nuestro tiempo y respetando plenamente las creencias personales"*. (Resolución política del Congreso Extraordinario, Madrid, 28-29 septiembre 1979, pág. 2). Con lo que parece abrir las puertas para que ingresen en su organización los católicos que no quieren renegar ipso facto de la Fe.

Sin entrar en el alcance de esta actitud del PSOE, conviene señalar que lo anteriormente expuesto sobre la familia y la propiedad bien demuestra cómo, habiendo hecho el análisis de la realidad española según la crítica marxista, todas las consecuencias a las que llegó el PSOE en asuntos de índole religiosa o socioeconómica tienden a llevar a España decididamente por el camino del marxismo (aunque en las velocidades primera, segunda, tercera o cuarta, según las declaraciones de Felipe González).

Todo esto no hace más que agravar la preocupación de los socios y cooperadores de *Covadonga* — TFP. Y naturalmente sus miradas se dirigen hacia los documentos emanados en España de la Sagrada Jerarquía en busca de una palabra de aclaración y orientación.

El organismo del cual podrían esperar esta palabra es lógicamente la Conferencia Episcopal Española. ¿Qué dice al respecto? En nota del 23 de septiembre pasado, la Comisión Permanente de la Conferencia Episcopal tomó posición (cfr. "ABC", 24-9-82). Pero en un plano meramente teórico.

Es decir, indicó muy sumariamente algunos de los puntos

fundamentales que un católico debe tener en cuenta al analizar, con conciencia cristiana, los programas de los diversos partidos políticos (apartado n.º 6). Pero dejó a criterio de cada católico la opción por el partido que a ese respecto le parezca más conforme: *"Sin ignorar que ningún programa político agota las exigencias del Evangelio"* (el elector cristiano) *"procure inclinarse por aquel que, a su juicio, conduzca con mayor eficacia hacia el bien común de la sociedad, del cual son componentes la vida religiosa y los comportamientos morales"* (doc. cit., apartado n.º 8).

Sin embargo, la Comisión Permanente se abstiene de aclarar y ayudar al católico en la apreciación concreta de cada programa, pues afirma que *"la Iglesia no debe identificarse con ninguna postura política ni imponerla autoritariamente a sus fieles"* (doc. cit. apartado n.º 5). La responsabilidad por la selección del programa preferible, desde el punto de vista católico, la Comisión Permanente de la Conferencia Episcopal la deja a cargo de cada fiel, en cuyo criterio confía.

Y esto sorprende. Pues la costumbre de la Santa Iglesia no consiste solamente en enseñar verdades y denunciar errores en un plano meramente doctrinal, sino también en indicar las sentencias, las obras, los autores y las corrientes ideológicas (religiosas, políticas u otras) responsables por tales errores.

El resultado inmediato de esta actitud esquiva de la Comisión Permanente fue muy confortable para la misma. Pues le granjeó el aplauso general de las más diferentes corrientes políticas. Cada una trató de entender la nota de la Comisión Permanente según el ángulo de las respectivas doctrinas y conveniencias. Y no causa asombro el que, mientras el diario de derechas "El Alcázar" (24-9-82) llegó a afirmar que *"a la vista del comunicado (...) los católicos no pueden votar al socialismo ni al comunismo"*, por el contrario "El País", bien conocido por su propensión hacia el PSOE, se frotó las manos de alegría al concluir, tras un análisis de la nota de la Comisión Permanente: *"En definitiva, la declaración merece un elogio desde los sectores de la sociedad civil que pudieran temer un intervencionismo inapropiado de la jerarquía católica en el proceso electoral. El documento se mueve en una prudente ambigüedad respecto a las opciones concretas"*

y en una definida posición de apoyo a las libertades democráticas" (24-9-82).

Ahora bien, la Comisión Permanente de la Conferencia Episcopal no puede ignorar el hecho, a que hicimos referencia en el comienzo, de que un considerable número de católicos está votando desde hace tiempo a candidatos del Partido Socialista. Y dada la incompatibilidad tanto del pensamiento profundo como de la línea de acción concreta de ese partido con la doctrina tradicional de la Iglesia, todo muestra que el acto de confianza hecho por la Comisión Permanente (envuelta en la "prudente ambigüedad" tan del agrado de "El País") solamente podrá conducir al *statu quo* electoral.

En otras palabras, solamente podrá contribuir a que los amplios sectores del electorado católico que, descarriados, han votado al Partido Socialista, continúen en esta posición. Tanto es así que el Cardenal Tarancón no dudó en declarar, a través de Radio Popular de Castellón, que "si el PSOE llegara al Poder, en la Iglesia española no pasaría nada", agregando además que, "con gobiernos menos católicos, la Iglesia vive mejor" ("ABC" y "El País", 22-8-81). Lo que lleva al lector a admitir que la ascensión del PSOE al poder es, por lo menos, bajo ciertos puntos de vista, indiferente para la Conferencia Episcopal. E incluso deseable bajo otros puntos de vista.

IX. Diálogo PSOE — Covadonga-TFP

Ante el peligro de ver a España caer de esta manera en un socialismo tan definidamente anticristiano, y no queriendo importunar indiscretamente a la Conferencia Episcopal Española con preguntas, la *Sociedad Cultural Covadonga — TFP* indaga pues oficialmente al PSOE si se reconoce como bien interpretado en el análisis aquí hecho su **Declaración de Principios**, de las **Resoluciones** de sus Congresos y del **Programa Electoral** que presenta para las elecciones de 1982. Y, en caso negativo, cuáles son los reparos que hace a este análisis. Es una invitación al diálogo, altamente elucidativo para los electores españoles. Tanto más cuanto que, según nos parece,

gran parte del electorado no conoce las actitudes del PSOE aquí mencionadas.

La *Sociedad Cultural Covadonga — TFP* tiene conciencia clara de no haber proporción entre la exigüidad de sus propios cuadros sociales al confrontarlos con los del PSOE. Sin embargo, tiene de antemano la seguridad de que éste no alejará esa desproporción para esquivar el debate. En primer lugar porque, conocida en toda España, la *Sociedad Cultural Covadonga — TFP* cuenta con una amplia zona de simpatías, de modo especial en la opinión pública católica. Y en la actual situación esto le confiere un peso de influencia bastante ponderable. Pero, en segundo lugar, el PSOE actuaría en extraña contradicción consigo mismo, si —él que se jacta de tan democrático— se rehusara a un diálogo elevado con algún sector de la opinión pública, por el hecho de que éste sea minoritario. En efecto, el respeto a las minorías es un principio fundamental del sistema democrático. Y este principio el propio PSOE lo aplica tan radicalmente que llega a erigirse en defensor... de la minoría homosexual en España (cfr. textos citados en III).

Para que este diálogo tenga la densidad y la eficacia deseadas, será indispensable realizarlo por escrito, de forma que el lector pueda tomar una posición reflexionada con madurez ante cada palabra de cualquiera de las dos partes. Tal y como la naturaleza eminentemente doctrinal del asunto lo exige.

Con la esperanza de una buena acogida a esta carta, la *Sociedad Cultural Covadonga — TFP* queda a la espera de una respuesta del PSOE.

Madrid, 12 de octubre de 1982



Ante la matanza de los inocentes

Dentro del orden y de la
ley: santa indignación

I. La tristeza de una previsión confirmada

Habitualmente el hombre se alegra con la realización de lo que había previsto. Y eso no por un tonto sentimiento de amor propio, sino porque, siendo la previsión una operación de la mente, lo normal es que esta última sienta la recta alegría de su propio acierto.

No es éste, sin embargo, el estado de alma de los socios y cooperadores de la *Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad — Covadonga (TFP)*, al constatar ahora la confirmación por los hechos, de las perplejidades formuladas en la *Carta abierta* al PSOE ¹. *Covadonga-TFP* manifestó entonces su aprensión ante la posible victoria de aquella corriente política en las elecciones que se aproximaban.

(1) Con el título *El socialismo español y la doctrina tradicional de la Iglesia*, la *Carta abierta* al PSOE fue publicada en el "ABC" de Madrid el 22 de octubre de 1982. Desde este día hasta la antevíspera de las elecciones, los socios y cooperadores de *Covadonga-TFP* distribuyeron 150 mil ejemplares de la *Carta abierta* en las vías públicas de Madrid, Zaragoza y Málaga. Con motivo de esa publicación y su posterior distribu-

Entre otros motivos para tal aprensión, la *Carta abierta* resaltaba que:

a) Las *Resoluciones* de los Congresos del PSOE preconizan la implantación del amor libre ("*divorcio sin excepciones*", dice eufemísticamente el texto de una Resolución), la miserable 'rehabilitación' de la homosexualidad, así como la "legitimación" del aborto y de los anticonceptivos.

b) Es verdad que no todas esas medidas se incluían en el *Programa Electoral*, en el cual el PSOE presentaba al electorado solamente las medidas que serían puestas en práctica a corto plazo.

c) Por ello, la escuálida y vacilante esperanza de que las medidas ajenas al *Programa Electoral* acabasen por no ser propuestas en la actual legislatura dejaba a los católicos propensos a votar en aquella corriente de izquierda ².

d) Claro está, tal esperanza estaba subyacente en la distinción entre *Resoluciones* partidarias, por un lado, y *Programa Electoral*, por otro, pero nada le impedía al PSOE que, una vez victorioso, propusiese a las Cortes, ya en las primeras sesiones, cualquier ítem de las *Resoluciones* de sus Congresos, en las que están fijadas las metas del Partido a largo, medio y corto plazo.

Considerando que la posible aprobación, no sólo de los diversos ítems del *Programa Electoral*, sino también de las varias *Resoluciones*, iba a desencadenar una ofensiva total contra los principios cristianos milenares con los que la legislación hasta aquí vigente protege la moralidad pública y la

ción directa a los transeúntes, *Covadonga-TFP* recibió calurosas manifestaciones del apoyo de la población.

Ni antes ni después de las elecciones la entidad recibió alguna respuesta del PSOE a esa *Carta abierta* (ver Apéndice 1), formulada sin embargo en términos serenos y elevados.

(2) Esta esperanza era, además, enteramente injustificada en lo referente al aborto y a la planificación familiar, pues el *Programa Electoral* ya preconizaba medidas que conducían a eso (Cfr. Cap. II, ítem 9.2 y Cap. III, ítem 2.2.4).

En su *Carta abierta* al PSOE, *Covadonga-TFP* teje consideraciones sobre la alegada moderación, en esa y otras materias, del *Programa Electoral* del partido actualmente en el Poder.

familia, la TFP constataba con asombro que numerosos católicos se inclinaban a votar al PSOE. Y que la Conferencia Episcopal, a quien le corresponde por misión divina preservar de este abismo de horrores a la nación de los Reyes Católicos, por el contrario declaraba de modo implícito, a través de una nota de su Comisión Permanente, ser lícito a los fieles, desde el punto de vista moral, votar al PSOE ³.

e) Ante este panorama, que la displicencia abobada del

(3) En una nota del 23 de septiembre del año pasado, la Comisión Permanente de la Conferencia Episcopal declaraba que "*la Iglesia no debe identificarse con ninguna postura política ni imponerla autoritariamente a sus fieles*". Y agregaba: "*Sin ignorar que ningún programa político agota las exigencias del Evangelio (el elector cristiano) procura inclinarse por aquel que a su juicio, conduzca con mayor eficiencia hacia el bien común de la sociedad, del cual son componentes la vida religiosa y los comportamientos morales*" (cfr. "ABC", 24-9-82). Así la Comisión Permanente de la Conferencia Episcopal dejaba a criterio de cada fiel decidir cual sería el programa partidario preferible desde el punto de vista católico. Lo que equivalía, en las condiciones concretas de nuestra nación, a dejar la puerta abierta para que muchos católicos simpatizantes del socialismo les diesen sus votos a los candidatos del PSOE. Es público y notorio que así fue efectivamente entendido por innumerables fieles (cfr. nota 4).

Además, el cardenal Tarancón declaró, un año antes, que "*si el PSOE llegara al Poder, en la Iglesia española no pasaría nada*", agregando que "*con gobiernos menos católicos, la Iglesia vive mejor*" ("ABC" y "El País", 22-8-81).

Después de las elecciones, el mismo purpurado confirmó sus esperanzas de unas buenas relaciones con el PSOE: "*Creo que los socialistas españoles harán todo lo posible por no enfrentarse con la Iglesia. Pienso, por el contrario, que tenderán cables al diálogo*" ("ABC", 6-1-83).

El obispo de Canarias, monseñor Ramón Echarren, también "*ve con un gran optimismo*" las relaciones de la Iglesia con el PSOE —según informa un diario madrileño— y hace "*una llamada a todos los españoles para que colaboren seriamente con los que han ganado las elecciones*" ("Ya", 3-12-82).

Monseñor Ramón Buxarrais, obispo de Málaga, va más lejos. Además de la colaboración, exhorta a la sumisión al sistema socialista que el PSOE quiere implantar (cfr. "Heraldo de Aragón", 26-11-82).

El obispo auxiliar de Madrid, monseñor Alberto Iniesta, señala incluso la posibilidad de que la Iglesia acepte la despenalización del aborto:

"*Doy por sabidas, en principio, las razones de los abortistas y anti-*

hombre moderno considera más o menos normal, pero que la posteridad no titubeará en calificar de dantesco, *Covadonga-TFP* todavía intentó alertar a la opinión pública, y más especialmente a los sectores católicos propensos al voto suicida en favor del socialismo.

abortistas, y deseo fijarme especialmente en los aspectos no eclécticos, que no caban en este terreno, pero sí fronterizos y dialogantes. ...

Deseo recordar, en primer término, que en el mensaje fundamental del Evangelio hay suficiente sintonía con todas las causas en favor del hombre como para que los católicos podamos comulgar y colaborar con todas las opciones de lo que hoy podría englobarse con el anunciado general de una ética de izquierdas o programa socialista en el sentido amplio de la palabra, y así lo venimos haciendo muchos y lo seguiremos haciendo. Inclusive en aquellos aspectos que no compartimos desde nuestra moral cristiana, no tenemos inconveniente, por respeto a la libertad de conciencia y al pluralismo de la sociedad, en aceptar su legalización, como ocurrió con la despenalización del adulterio o con la implantación del divorcio civil. (...)

Es el tema de la legalización del aborto el único quizá en el que, aún la Iglesia más abierta no puede en su conciencia dar el sí ("El País", 18-1-83 — el subrayado en negrita es nuestro).

En otras palabras, la Iglesia probablemente no dirá sí a la legalización del aborto; pero háganlo los socialistas, que ella tampoco dirá no. Es decir, vivirá sin clamar a cada momento, en todos los lugares, para que cese cuanto antes la injusticia clamorosa de la matanza de los inocentes.

Afortunadamente en las filas del Episcopado no faltó quien asumiese una posición valiente de enfrentamiento al aborto. De entre los que así procedieron, entusiasmo a la opinión pública, recibiendo los aplausos generales, monseñor Guerra Campos, obispo de Cuenca, que el 28 de enero divulgó una firma *Instrucción* alertando a las autoridades y fieles sobre sus responsabilidades frente al problema:

"Es hora de reflexión para tantas personas responsables en la Iglesia, que han contribuido a crear la situación que ahora se condena. Situación que, según se declara, mina los fundamentos de todo el orden moral y de la sociedad: no sólo por el aborto sino por el contexto de ataque brutal a la familia, de erosión sistemática y oficialmente favorecida del sentido cristiano de la vida, de corrupción de niños y jóvenes. (...)

Esos males no eran imprevisibles, porque sus promotores ya los patrocinaban y anunciaban abiertamente desde hace años.

Dicho queda que personas responsables en la Iglesia, entre ellas pastores y prelados, han contribuido a plantar el árbol que da tales frutos. ¿Cómo? Con incitaciones, con silencios y neutralidades habilidosas, con orientaciones equívocas, con predicciones optimistas, con respuestas legi-

Por ello, en la referida *Carta abierta* en la que previó lo que podía suceder, interpeló también al mismo PSOE a propósito de la fragilidad de las ilusiones con las que adormecía a esos sectores católicos, trabajados profundamente por imponderables artimañas de la *guerra psicológica revolucionaria*, en la cual Moscú es maestra.

La alternativa se planteó claramente. Si el PSOE respondiese a la *Carta abierta*, nacería de ahí una polémica en la que la TFP, empuñando la documentación editada por el mismo partido, ilustraría aún más fácilmente al público.

No procediendo así, no le quedaba al PSOE sino callarse. Es decir, confesar con el silencio la falsedad de su posición. El PSOE escogió claramente este camino.

Uno y otro resultados de la *Carta abierta* han contribuido para dejar en total evidencia a quien quiera abrir los ojos, lo que antes de eso ya era fácil percibir: que la victoria electoral del PSOE no supone para la España católica un peligro menor que el que trajeron las hordas mahometanas que en el lejano siglo VIII transpusieron el estrecho de Gibraltar. Alcanzado tal éxito, a los invasores no les faltaba más que avanzar contra la España visigoda tontamente optimista, adormecida y dirigida por hombres cuya mentalidad y cuya política puede simbolizarse muy bien en la mentalidad y en la política cómplice del enigmático arzobispo don Opas.

Pero hay estados de alma que ni siquiera la evidencia co-

timadoras, con expresiones de satisfacción por la cooperación de los católicos. No se puede evitar que algunas declaraciones de ahora reproduzcan otra vez la imagen clásica de quien levanta cadalsos a los efectos después de haber entronizado las causas. Estamos ante un fenómeno de ligereza y complicidad, cuyas consecuencias dañosas son incalculables ("El Alcázar", 26-2-83).

También tuvo un efecto alentador la declaración categórica y substancial de la Hermandad Sacerdotal Española, en la cual califica al aborto de "asesinato" y de "matanza de inocentes", y lamenta "las flagrantes contradicciones de unos gobernantes, que tras haber luchado ardientemente por la abolición de la pena de muerte para los asesinos, ahora vienen de hecho a aceptar la pena de muerte por ley para seres más inocentes, débiles e indefensos" (cfr. "Fuerza Nueva", 26-2 al 12-3-83, págs. 24-25).

rrige. Venció el PSOE con notable concurso de votos católicos ⁴.

En esta coyuntura nos encontramos, transcurridos solamente 133 días desde la apertura de las nuevas Cortes. Y así, las previsiones de la TFP se confirmaron, pero con tanta fuerza y plenitud, que hoy podemos decir que hemos llegado al borde del precipicio.

Frente a esta situación, ¿cómo alegrarse de la previsión horriblemente triunfante?

No. La situación actual no está como para eso.

(4) Al comentar la noticia, que circula en los medios políticos, de que el PSOE impondrá la disciplina de partido en la votación del aborto, el órgano oficioso del Episcopado, "Ya", comenta: *"El respeto tan traído y tan llevado, a la libertad de conciencia, que los líderes socialistas proclamaban antes de las elecciones para tranquilizar el voto de algunos católicos, va a quedar, como preveíamos, en aguas de borraja. Y en algo peor. Los millones de electores católicos que dieron su sí al socialismo, y que son los que han permitido a éste alcanzar la anormal mayoría hegemónica de que hoy dispone, tendrán la lamentable eficacia de encadenar también el voto de los diputados católicos que hay en el PSOE a la ley que propugna la permisividad del aborto"* ("Ya", 30-1-83).

También el presidente de la Conferencia Episcopal Española, monseñor Gabino Díaz Merchán, arzobispo de Oviedo, reconoce que millones de católicos votaron al PSOE, no viendo sin embargo en eso una traición a la conciencia cristiana:

"Ha habido muchos católicos que han votado al PSOE, pero ello no significa una aceptación íntegra de su programa. (...)

Considero que el voto a favor del PSOE ha sido, en muchos cristianos, un voto a la esperanza y a los aspectos que les parecían positivos en su programa, lo que no suponía echarse a la espalda su condición de cristianos.

Se ha visto mejor con la venida del Papa. Los millones de personas que han estado con él y le expresaron su adhesión y su alegría de sentirse cristianos —aunque no pueda deducirse de esto que sean unos católicos convencidos— demostraron que no es contradictorio el voto socialista y el masivo recibimiento al Papa.

Pero no admito que el voto al PSOE equivalga a un voto al aborto. Poseo testimonios de gentes, tanto creyentes como no creyentes, que dicen que han votado al PSOE y consideran el aborto una monstruosidad" ("Ya" y "El País", 20-2-83).

Monseñor Iniesta, obispo auxiliar de Madrid, admite como verdadero el voto de muchos católicos a los candidatos del PSOE: *"Si diez millo-*

II. Con perspectivas de futuro

Si los que ocupan los altos escalones de la Conferencia Episcopal o los puestos de dirección de los movimientos de reacción pública no se mueven con toda la fuerza de impacto contra el proyecto de ley del aborto, al PSOE, vencedor de las elecciones, no le falta más que avanzar, al igual que la morisma de antaño.

No hay lugar a dudas. La actitud de las Cortes, del Gobierno e incluso del mismo Monarca, estará condicionada no sólo por la amplitud sino también por el calor de esa saludable reacción. De poco le valdrá a España la protesta de gran-

nes votaron al PSOE, otros diez por lo menos dijeron sí al Papa. Pero ni aquellos ni éstos estamos muy seguros de que suscribirían un cheque en blanco ni al PSOE ni a la Iglesia en todos sus programas. Aparte de que en muchos casos se trataba de los mismos ciudadanos" ("El País", 18-1-83).

El mismo presidente del Gobierno, Felipe González, declara que su partido recibió, en las últimas elecciones, 3 millones y medio de votos *"en prenda"*, *"probablemente porque no había otra opción que los recibiese"* ("Informaciones", 17-2-83). Sobre el origen de esos votos *"en prenda"*, las declaraciones antes citadas son bastante ilustrativas. Pero no hay que perder de vista que dentro del mismo PSOE los cristianos son numerosos, como él afirma con toda naturalidad: *"Felipe González fue tajante al decir que no se debía sacralizar la doctrina de Marx, que, en todo caso, ha supuesto una aportación al acervo de toda la humanidad y no sólo del socialismo. En el PSOE no se plantea este problema en la actualidad porque coexisten pacíficamente personas que defienden a Marx pero apenas le conocen, con otros que le conocen pero no defienden con tanto ardor sus teorías, hasta cristianos que desean modificar la sociedad más por su cristianismo que desde la perspectiva marxista"* ("Informaciones", 17-2-83).

El obispo de Gerona, monseñor Jaime Camprodón, en carta abierta a los sacerdotes de su diócesis, también señala complacido que *"ahora hay cristianos presentes en todos los partidos, hecho que no se daba años atrás"*, y que *"muchos cristianos han votado por el cambio, algunos lo han hecho por motivaciones cristianas"*. Concluye monseñor Camprodón: *"No podemos acotar la Iglesia en un sector político determinado, como se había hecho en otro tiempo"* ("Ya", 9-1-82).

des multitudes tristonas y plácidamente silenciosas, cuya pasividad puede dar a los abortistas la esperanza de que incluso los sectores más católicos acabarán "absorbiendo" la ley abortista que la mayoría parlamentaria socialista imponga a la nación. Asimismo, de poco le servirían las manifestaciones frenéticas de minorías inexpressivas, que por su propia pequeñez inducirían a pensar que la gran mayoría de la nación no está en desacuerdo con las innovaciones socialistas.

Si se quiere recuperar real y seriamente el terreno que la catástrofe electoral del día 28 de octubre hizo perder a la España católica, es necesario sumar el calor al número.

El camino de la victoria pasa por ahí. Todo cuanto no sea esto implica la aceptación de la política de don Opas, y el rechazo del espíritu heroico y cristiano del Cid Campeador; espíritu éste tan identificado con la misma España que, una vez perdido, nuestra nación dejaría de ser ella misma.

III. Oración y penitencia

Ante el peligro, la actitud del católico no es el pánico. Y si le brotan las lágrimas, no es con desesperación estéril, sino con Fe. Lágrimas y aprensión que invitan antes que nada a la oración.

Nuestro país, lleno como está de tantas iglesias monumentales que van desde las catedrales hasta las encantadoras parroquias de aldea, pasando por todas las gamas intermedias, está poblado, al mismo tiempo, por una inmensa mayoría católica.

La TFP se acerca aquí, reverentemente, a la Sagrada Jerarquía, a quien suplica que llene con todo ese pueblo las tan numerosas iglesias. Que promueva, día y noche, una cruzada de oraciones con el Santísimo expuesto, de manera que delante de El y de las imágenes de la Virgen Santísima se eleve sin fin la súplica afligida, ardiente, confiante, y, por eso mismo, ya victoriosa delante del trono de Dios. Súplica, sí, de que sea apartado de España el peligro abortista.

Mejor que nadie, saben los señores obispos, nuestros pastores y maestros, cual es el valor de la plegaria cristiana. Mejor

que nadie saben que todo el heroísmo de nuestros ocho siglos de Reconquista no habría culminado en una victoria completa de la Fe, si no fuera por el incesante concurso de la plegaria y de su noble hermana, la penitencia.

Saben también que sin una ni otra, habría sido vana la resistencia indomable de la nación española contra las tropas de un déspota, ante el cual se curvó toda Europa: Napoleón Bonaparte, el sembrador de los errores de la Revolución Francesa. Igualmente vano habría sido el noble y heroico impulso del Alzamiento, el cual libertó a España del yugo del comunismo, hijo genuino de la misma Revolución.

Reconózcase el mérito de tantos y tan abnegados héroes, de cuya memoria se enorgullece la España cristiana, pero reconózcase sobre todo la importancia de la ayuda de Dios, de su Santísima Madre y de toda la Corte celestial.

Así, en este llamamiento a la acción, no podría faltar un llamamiento a la penitencia y a la oración.

Suplicamos a los señores obispos de España que les digan claramente a los fieles que la victoria de la legislación socialista en materia de aborto, como en los otros temas regidos por el VI y IX Mandamientos, podrá perpetrar en 1983 —en estas tierras en que tantos vivieron y lucharon por medio de la oración, de la mortificación, del estudio y de la palabra— una nueva Crucifixión de Nuestro Señor Jesucristo.

¡Cuánto agrada imaginar lo que sentiría, diría y haría, en esta coyuntura, el gran corazón de misionero de un San Antonio María Claret! ⁵.

Llenen, señores obispos, nosotros se lo pedimos, llenen de ardorosos misioneros los caminos de España, convocando a los pueblos para las grandes y decisivas batallas de la oración, de la penitencia y de la acción.

Si en una ocasión como ésta no se hace algo semejante, entonces ¿cuándo se hará?

(5) Poco antes de la revolución republicana del siglo pasado, cuando era confesor de la Reina, San Antonio María Claret conoció el socialismo en Andalucía, y lo condenó en términos categóricos. En dos revelaciones proféticas, San Antonio María Claret vio que los males que le sobrevendrían a España serían la descristianización, la proclamación de

IV. La matanza de los inocentes y la tutela de los izquierdistas

No hay nada más comprensible que tal reacción de los católicos españoles delante de la programada matanza de los inocentes.

En nuestro siglo, que se ufana de un igualitarismo absoluto e inflexible, no hay un acto de injusticia... o de justicia, practicado contra izquierdistas, aunque sean radicales en el orden del pensamiento y terroristas en el orden de la acción, que no provoque la erupción en cadena de las protestas indignadas del humanitarismo laico universal: instituciones internacionales de gran calibre, Gobiernos, personalidades de las más celebradas por la propaganda, programas torrenciales de radio y televisión, vocerío de la prensa, manifestaciones de masas; todo se moviliza. Y a esta movilización acuden también voces eclesíásticas impacientes por aplaudir siempre lo que todos aplauden, y por obtener su parte en la popularidad "moderna".

Sin embargo, todo ese humanitarismo parece enmudecer —¡oh asombro!— cuando se trata de la protección de las víctimas inocentes, sorprendidas por el asesinato en el claustro materno.

Nosotros, los católicos, que para execrar el aborto voluntario tenemos los más graves motivos ¿caeremos en tal aberración?

Peor todavía, esa matanza es, la mayoría de las veces, fría-mente confabulada entre el padre y la madre, y realizada con la complicidad hiperespecializada de la ciencia. Y eso hasta tal punto que, "despenalizado" el aborto, la interrupción técnica del embarazo será una especialidad profesional que dentro de algún tiempo ya no causará horror. Es decir, se considerará como una cosa normal la matanza de inocentes.

la República y el comunismo (cfr. *San Antonio María Claret, Escritos autobiográficos y espirituales*, B.A.C., Madrid, 1959, págs. 381, 384, 390-393).



"La matanza de los Santos Inocentes", Beato Angélico. Museo de San Marcos, Florencia, siglo XIV.

Pero todo esto, por muy malo que sea, aún no será lo peor. El crimen nefando del asesinato de inocentes, en muchísimos casos no roba a sus víctimas sólo la vida terrena, sino también la bienaventuranza eterna, ya que, con mucha frecuencia, los niños abortados expiran antes de haber recibido el Sacramento del Bautismo.

Alguien objetará que todas estas consideraciones sólo tienen fundamento en el supuesto de que el aborto constituye un crimen contra la vida humana; una transgresión grave del V Mandamiento "no matarás". Pero, añadirá, una designación tan severa parece exagerada, tratándose de la interrupción de la vida de un ente humano todavía incompletamente constituido.

Un análisis de tal argumentación tendría sentido si el presente *Llamamiento*, además de ser dirigido al venerable Episcopado nacional y al público católico, lo fuese también a los sectores, verdaderamente minoritarios, en los que impera la indiferencia, el laicismo o el ateísmo. Sin embargo, éste no es el caso. Bastará con que le recordemos al lector católico que los documentos pontificios relativos al asunto siempre censuraron severamente el aborto.⁶

(6) Para citar sólo Papas de este siglo, y teniendo en cuenta las limitaciones naturales de espacio de un documento como el presente, serán

Criminales, sí, responsables por “operaciones mortíferas”: la expresión fluye de la pluma autorizada de Pío XI (cfr. nota 6). Así pues, los católicos no pueden censurar como exagerado el calificativo dado aquí a los que practican el aborto.

mencionados aquí —de entre muchos— un único texto de Pío XI y otro de Pío XII.

En la Encíclica *Casti Connubii*, de 31 de diciembre de 1930, enseña Pío XI: “*Todavía hay que recordar, venerables hermanos, otro crimen gravísimo con el que se atenta contra la vida de la prole cuando aún está encerrada en el seno materno. Unos consideran esto como cosa lícita que se deja al libre albedrío del padre o de la madre; otros, por el contrario, lo tachan de ilícito, a no ser que intervengan causas gravísimas que distinguen con el nombre de indicación médica, social, eugénica. Todos éstos, por lo que se refiere a las leyes penales de la república con las que se prohíbe ocasionar la muerte de la prole ya concebida y aún no dada a luz, piden que las leyes públicas reconozcan y declaren libre de toda pena la indicación que cada uno defiende, no faltando todavía quienes pretendan que los magistrados públicos ofrezcan su concurso para tales operaciones destructoras, lo cual, triste es confesarlo, se verifica en algunas partes, como todos saben, frecuentísimamente (...). Ya se cause tal muerte a la madre, ya a la prole, siempre será contra el precepto de Dios y la voz de la naturaleza, que clama: ¡No matarás! (Exod. XX, 13; cfr. Decr. S. Ofic., 4-5-1898, 24-7-1895, 31-5-1884). Es, en efecto, igualmente sagrada la vida de ambos y nunca tendrá poder, ni siquiera la autoridad pública, para destruirla*” (Colección de Encíclicas y Cartas Pontificias, Acción Católica Española, Editorial Poblet, Buenos Aires, 1944, págs. 713 y 714. El subrayado en negrita es nuestro. — Mientras la traducción española dice “operaciones destructoras”, en el texto oficial en latín, con mayor precisión, se lee “Letifera Sectiones”, es decir, “operaciones mortíferas”).

Pío XII no es menos vehemente en la condenación del aborto. Afirma en su Alocución del 29 de octubre de 1951 a las matronas:

“*Además de esto, todo ser humano, incluso el niño en el seno de su madre, recibe el derecho a la vida inmediatamente de Dios, y no de los progenitores ni de cualquier sociedad o autoridad humana. Por lo tanto no existe ningún hombre, ninguna autoridad humana, ninguna ciencia, ninguna “indicación médica”, eugénica, social, económica, moral, que pueda exhibir u otorgar un título jurídico válido para directa y deliberadamente disponer de una vida humana inocente, es decir, una disposición que se dirija a su destrucción, sea como fin, sea como medio para obtener un fin que tal vez en sí mismo no sea absolutamente ilegítimo. Así, por ejemplo, salvar la vida de una madre es un fin muy noble; pero directamente matar al niño como medio de obtener ese fin no es lícito. La destrucción directa de una así llamada “vida sin valor”, nacida o aún*

V. Llamamiento especial al público católico: ¿por qué?

Es el momento de describir aquí las circunstancias que llevaron la TFP a dar al presente documento, no el carácter de un llamamiento a toda la opinión pública, sino solamente al público católico de la nación, desde sus integrantes más altos hasta los más modestos.

Este Llamamiento solamente pretende ser una voz dentro del conjunto de voces que se están pronunciando contra el

no nacida, practicada desde hace algunos años en gran escala, de ninguna manera puede justificarse (...). La vida de un inocente es intocable, y cualquier atentado directo o agresión contra ella viola una de las leyes fundamentales sin las cuales no es posible una convivencia humana segura. No necesitamos enseñaros detalladamente el significado y el alcance, en vuestra profesión, de esa ley fundamental. Pero no os olvidéis que por encima de cualquier ley humana y por encima de toda “indicación” se levanta, indefectible, la ley de Dios” (Discorsi e Radiomessaggi di Sua Santità Pío XII, Vol. III, pág. 336).

El Magisterio conciliar y posconciliar, en el que ciertas corrientes católicas afirman la existencia de disonancias con relación al Magisterio preconciliar tradicional, tampoco toleró sin embargo ninguna discrepancia en este asunto.

La Constitución Pastoral *Gaudium et Spes*, del Concilio Vaticano II, afirma claramente que “*el aborto, y el infanticidio son crímenes abominables*” (n.º 51).

No es otra la enseñanza de Juan Pablo II, impartida con motivo de la visita a nuestra Patria:

“*Hay otro aspecto, aún más grave y fundamental, que se refiere al amor conyugal como fuente de la vida: hablo del respeto absoluto a la vida humana, que ninguna persona o institución, privada o pública, puede ignorar. Por ello, quien negara la defensa a la persona humana más inocente y débil, a la persona humana ya concebida, aunque todavía no nacida, cometería una gravísima violación del orden moral. Nunca se puede legitimar la muerte de un inocente. Se minaría el mismo fundamento de la sociedad.*

¿Qué sentido tendría hablar de la dignidad del hombre, de sus derechos fundamentales, si no se protege a un inocente o se llega incluso a facilitar los medios o servicios, privados o públicos, para destruir vidas

aborto. Una componente de esta realidad más amplia que es el movimiento antiabortista visto en su globalidad.

A tal movimiento le cabe incorporar contra el aborto cada sector de la opinión pública nacional; hasta los mismos ateos, por lo tanto. A este esfuerzo antiabortista global le corresponde alertar a los distraídos, orientar a los que dudan y persuadir a los que objetan.

El presente *Llamamiento* tiene un objeto mucho más circunscrito. Se dirige específicamente a la opinión pública católica, con la intención de ofrecerle, con todo el aprecio y con cristiano afecto, algunas reflexiones apropiadas para el momento.

VI. La participación de los católicos en la catástrofe

Como ya hemos dicho (cfr. ítem I), y tal como los hechos lo hacen clamorosamente patente, la victoria del PSOE constituye para los católicos una catástrofe, bajo cuyo peso estamos gimiendo.

Tal catástrofe se debió —como hemos recordado también (cfr. nota 4)— a la colaboración amplia de votos católicos. Es lo que se desprende, por ejemplo, del análisis de los resultados electorales de las zonas notablemente más católicas de la nación. La importancia de la colaboración católica para

humanas indefensas? ¡Queridos esposos! Cristo os ha confiado a su Espíritu para que no olvidéis sus palabras. En este sentido sus palabras son muy serias: “¡Ay de aquel que escandaliza a uno de estos pequeñuelos!...; sus ángeles en el cielo contemplan siempre el rostro del Padre”. El quiso ser reconocido por primera vez por un niño que vivía aún en el vientre de su madre, un niño que se alegró y saltó de gozo ante su presencia” (El proyecto cristiano para la vida familiar — Homilía durante la Misa para las familias cristianas, in Juan Pablo II en España — Texto completo de todos los discursos, B.A.C., Madrid, 1982, p. 54).

Por fin, tanto el Código de Derecho Canónico de 1917, como el que acaba de ser promulgado, determinan la pena de excomunión *latae sententiae* a “los que procuran el aborto (...) si él se verifica” (respectivamente cánones 2350 y 1398).

la victoria socialista, aparece incluso en unas declaraciones de Felipe González (cfr. nota 4).

Un hecho anómalo tan sorprendente debe ser explicado y corregido en sus causas, pues de lo contrario éstas podrán pesar de modo igualmente desfavorable en la conducta de los católicos durante la campaña antiabortista.

Más claramente: el mismo factor que nos llevó a la catástrofe nos impedirá de salir de ella. Y eso no espanta, pues por muy justo que sea el empeño de los múltiples dirigentes de la campaña antiabortista en interesar a las más variadas corrientes de opinión en el esfuerzo general, sin embargo la fuerza de impacto del movimiento antiabortista está en los católicos. Y si esta fuerza fuese débil, también lo sería el impacto. Es decir, la campaña antiabortista corre un grave riesgo de no producir toda la impresión necesaria para alcanzar la victoria.

Tal observación impone la pregunta: ¿cuál fue el factor determinante de la conducta de los católicos que votaron en favor del socialismo?

VII. Estado de espíritu

Un loable deseo de preservar al género humano de una nueva guerra mundial indujo a numerosísimos hombres de Estado contemporáneos a promover, ya desde Yalta, una política “distensionista” con relación a Rusia. El imperio comunista, continuamente instalado sobre las bases artificiales —y en cuanto tales precarias— de una dictadura feroz y omnímoda, y devastado por crisis económicas cada vez más graves, debe, por paradoja, a esa política su triunfal expansión a lo largo de las cuatro décadas de la posguerra.

Esa política está fundamentada en un concepto de los hombres y de las cosas del que está excluida la idea del mal. Parecería que para los seguidores de esa política los hombres (por lo menos los de izquierda) son concebidos sin pecado original. Y que, por lo tanto, si los de izquierda están dispuestos a agredir, eso se debe esencialmente a que sus adver-

sarios de centro y de derecha no han sabido tratarlos adecuadamente.

A cada exigencia de los de izquierda se debe corresponder con una actitud de "comprensión", de simpatía y de confianza. Háganse concesiones. No se les manifieste el menor temor. En consecuencia, ábranse nuestras fronteras, franquéense nuestros ambientes religiosos, culturales, científicos, políticos, publicitarios e incluso militares.

Convívase con ellos desprevenida y cándidamente en cualquier tipo de actividades, desde el ballet hasta la producción industrial.

Sobre todo, nunca jamás se polemice con ellos. La era de las polémicas cesó. La del diálogo se abrió. Y por diálogo entiéndase un estilo de relaciones que supone, del lado no comunista, todas las ingenuidades, todos los malabarismos verbales, y por fin los pequeños o grandes falseamientos doctrinales ⁷.

Agréguese a todo eso la colaboración económica infatigable y cada vez más notoria del capitalismo occidental con la Rusia soviética y sus satélites, con la China y con cuantos enclaves más o menos ocultos el comunismo tenga por el mundo; que ahí se explica cómo lo que sucesivamente se denominó política de la mano tendida, caída de las barreras ideológicas y por fin *ostpolitik* y *détente*, dejó al mundo entero, al cabo de cuarenta años, en un estado de terror ante el peligro comunista, y a tal extremo que personajes serios, desde otros puntos de vista, llegan hoy hasta a pronunciarse a favor del desarme unilateral del Occidente. Es decir, ¡la vergonzosa capitulación del Occidente ante el molock rojo! Esta ola más reciente de pacifismo es el fruto más característico de la táctica que aquí está siendo descrita. De tanto agradar a la fiera, estamos empezando a capitular totalmente delante de ella.

Como se ve, la fuerza motriz de toda esta galopada de errores ha sido un estado de espíritu: el del hombre occidental obsesionado por el pánico de una nueva guerra, y propenso

(7) Sobre este tema léase el excelente estudio del profesor **Plinio Corrêa de Oliveira**, *Trasbordo ideológico inadvertido y diálogo*, Editorial C.I.O., S.A., Madrid, 1971, 79 págs.

a caer en todos los engaños, mientras pueda continuar alegremente el *ludus* de su vivir seguro, abundante y desocupado.

Este estado de espíritu también contagió a los medios específicamente religiosos, llevándolos a atenuar paulatinamente la conducta de la Santa Iglesia de Dios frente al comunismo. De ahí nació la política muy peculiar del Concilio Vaticano II, que omitió toda condenación explícita del mayor adversario de la Iglesia en nuestros días, es decir, el comunismo. Un mensaje de 450 Padres Conciliares de 86 países pidiendo la condenación del comunismo no fue sometida a la apreciación de la Magna Asamblea debido a una 'luz roja' hasta el día de hoy poco explicada por la secretaria de la Comisión Conciliar responsable por la preparación del esquema sobre la Iglesia en el mundo moderno ⁸. Y la "Iglesia Ortodoxa

(8) Cfr. **P. Ralph M. Wiltgen, S.V.D.**, *The Rhine Flows into the Tiber — A History of Vatican II*, Augustine Publishing Company, Devon, 1978, págs. 272 a 278.

La Constitución Pastoral *Gaudium et Spes* se limitó a la inclusión de una nota, en el punto que se refiere al ateísmo, remitiendo a documentos de Pío XI, Pío XII, Juan XXIII y Pablo VI en los que, entre otros errores, es condenado también el comunismo. Según la norma propia de todas las citas, los documentos a que se hace referencia sólo son alegados en tanto en cuanto corroboran la censura al ateísmo. Así, la *Gaudium et Spes* parece limitar su condenación explícita al *ateísmo comunista*.

Destáquese, además, que la *Gaudium et Spes* evitó cuidadosamente emplear la palabra *comunismo*, sea en el texto, sea en la nota. La referencia al comunismo es hecha por circunloquios:

"20. (...) Entre las formas del ateísmo moderno debe mencionarse la que pone la liberación del hombre principalmente en su liberación económica y social. Pretende este ateísmo que la religión, por su propia naturaleza, es un obstáculo para esta liberación, porque, al orientar el espíritu humano hacia una vida futura ilusoria, apartaría al hombre del esfuerzo por levantar la ciudad temporal. Por eso, cuando los defensores de esta doctrina logran alcanzar el dominio político del Estado, atacan violentamente a la religión, difundiendo el ateísmo, sobre todo en materia educativa, con el uso de todos los medios de presión que tiene a su alcance el poder público.

21. (Actitud de la Iglesia ante el ateísmo). La Iglesia, fiel a Dios y fiel a los hombres, no puede dejar de denunciar con dolor, pero con firmeza, como hasta ahora lo ha hecho, esas perniciosas doctrinas y conductas,

Rusa", simple administración eclesiástica al servicio de los señores del Kremlin, fue invitada, ya antes del Concilio, a enviar "observadores" a este último. Según consta, tales observadores "vetaron" la aprobación de documentos como el referido mensaje ⁹.

La política de Pablo VI frente al gobierno soviético tuvo además una evidente correlación con el pacifismo del posguerra. Y por eso mismo mereció llamarse "*ostpolitik*" vaticana ¹⁰.

De todo lo dicho, no es difícil sacar la gran conclusión. Si un bando tiene la determinación de afirmarse, de expandirse, de conquistar, y otro sólo tiene el deseo de engañarse a sí mismo, de despreocuparse, de ceder, forzosamente el primero acabará por eliminar el segundo...

Hasta ese punto puede llegar la acción destructiva de los estados de espíritu, hábilmente conducida desde Moscú, por medio de la guerra psicológica revolucionaria.

que son contrarias a la razón y a la experiencia humana universal y privan al hombre de su innata grandeza (16) (Gaudium et Spes, n.ºs 20 y 21).

La nota 16 del documento conciliar remite, sin mayores aclaraciones, a las Encíclicas *Divini Redemptoris* de Pío XI, *Ad Apostolorum Principis* de Pío XII, *Mater et Magistra* de Juan XXIII y *Ecclesiam Suam* de Pablo VI.

(9) Cfr. **Ulisse Floridi, S.J.**, *Moscou et le Vatican — Les dissidents soviétiques face au dialogue*, Editions France-Empire, París, págs. 147-148).

Hasta hoy, los buenos historiadores y canonistas se indignan con el derecho de veto que los Jefes de las grandes Monarquías católicas de Europa ejercían en los cónclaves para elegir a los Pontífices romanos. Y así no ahorran críticas, por cierto justas, a Francisco José, Emperador de Austria, por haber vetado la elección del cardenal Rampolla como sucesor de León XIII. San Pío X suprimió muy oportunamente ese derecho de veto.

Mucho más grave que ese veto, cuyo objeto inmediato fueron personas y no doctrinas, fue el veto ejercido por el Kremlin, a través de los "simples" observadores de la "Iglesia Ortodoxa Rusa", sobre el pronunciamiento, de inmediato e incalculable alcance doctrinal, que 450 Padres Conciliares consideraron necesario.

(10) Cfr. *La política de distensión del Vaticano con los gobiernos comunistas — Para la TFP: ¿omisión o resistencia?* documento en que las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad se declara-

VIII. Doctrinas

El hombre es un animal racional. Y, en consecuencia, siempre buscará justificaciones doctrinales mejor o peor articuladas, que le cohonesten su modo de proceder ¹¹.

No cabe en los límites naturales de este *Llamamiento* el tratar de cada una de estas doctrinas. Baste con indicar las que se encuentran más difundidas en varios sectores del público.

Según una de ellas, el mundo está caminando desde hace mucho tiempo, y caminará cada vez más, por un determinado fatalismo histórico, hacia la izquierda. De nada sirve, pues, resistir hoy al socialismo. Con esto se afirma implícitamente que de nada servirá resistir mañana al comunismo.

Otra es la de que todo el mundo comunista tiende hacia una mitigación de sus doctrinas y formas específicas, con lo cual, a su vez, se postula que el mundo occidental haga lo mismo. De esa recíproca pérdida de las particularidades y los

ban en estado de resistencia frente a la "*ostpolitik*" de Pablo VI. Publicado en 73 periódicos y revistas de once países, esa *declaración* no sufrió ninguna contestación por parte de autoridad religiosa alguna, quedando así reconocida implícitamente su ortodoxia y su conformidad con las leyes de la Iglesia.

Las TFP constituyen una familia de entidades profundamente pacíficas, pero no conformes con el estado de espíritu y la política aquí llamadas peyorativamente de pacifistas, comenzada en alta y que todavía en nuestros días marca profundamente varios aspectos de la vida internacional.

Dicho sea de paso y para completar el panorama —pues el ecumenismo es extrínseco al tema de este *Llamamiento*— que tal pacifismo penetró, naturalmente, en el llamado *movimiento ecuménico*, que tiende a borrar cada vez más, en el terreno religioso, las fronteras entre la verdad y el error, el bien y el mal.

(11) Dice **Paul Bourget** en su célebre obra *Le démon du midi*: "*Cumple vivir como se piensa, so pena de, más tarde o más temprano, acabar pensando como se vivió*" (op. cit., Librairie Plon, París, 1974, Vol. II, pág. 375).

contornos de los dos mundos resultaría, en el futuro, una *convergencia* de filosofías y de regímenes, en algún punto ideal del camino que los une. Es decir, en un orden de cosas semicomunista. La utopía autogestionaria socialista, pregonada por el actual gobierno francés, sería tal vez el modo concreto de realizar ese sueño. Sueño que a los desprevenidos les puede parecer una atenuación de las metas de Marx, pero los que conocen el asunto saben muy bien que tal sueño es, por el contrario, la realización de la transmeta del comunismo 12.

Esas varias doctrinas erróneas parecen culminar en una actitud que constituye un matiz sintomático de las distintas manifestaciones antiabortistas.

Este matiz es la quitaesencia más concentrada del pacifismo. Conviene señalar su efecto concreto.

IX. El mutismo flemático de las manifestaciones antiabortistas

En vista de la bofetada (no cabe otra palabra) dada por el PSOE a los sectores católicos que le votaron —o que declaran lícito votarle— la reacción de ciertos antiabortistas no ha consistido en usar todos, enteramente todos los medios lícitos, para evitar la matanza de los inocentes que amenaza comenzar en España por tiempo indeterminado, siglos tal vez. Sin duda que esta preocupación está presente, pero divide la atención y el celo de sus mentores con otra preocupación ines-

(12) Cfr. Plinio Corrêa de Oliveira *El socialismo autogestionario: frente al comunismo, ¿es una barrera o una cabeza de puente?*, Mensaje de las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad de España, Argentina, Bolivia, Brasil, Canadá, Colombia, Chile, Ecuador, Estados Unidos, Francia, Portugal, Uruguay y Venezuela, publicado en 49 periódicos de 19 países (cfr. "Covadonga Informa", edición especial, n.ºs 49-52, septiembre-diciembre 1981).

El sistema autogestionario es propugnado también por el PSOE, como se desprende de varios de sus documentos (cfr. *El socialismo español y la doctrina tradicional de la Iglesia — Carta abierta de la Sociedad Cultural Covadonga-TFP al PSOE, "ABC", Madrid, 22-10-82, Nota 3).*

perada: no herir a los socialistas. En otras palabras, defender las víctimas de la matanza de los inocentes, sí, pero *pari passu* evitar causar traumas ideológicos o afectivos a los que trabajan por tal matanza.

Análoga postura sería considerada manifiestamente inadmisible si se tratase de asesinatos de niños ya nacidos. ¿Por qué, entonces, considerarla admisible con relación al "nasciturus"?

No se debe deducir de ahí que la agresión física o moral contra la persona del abortista sea legítima. Este tipo de agresiones no sirven a la causa antiabortista, sino que le confieren aires de ilegalidad, y dan pretexto a persecuciones legales que no sirven más que para hacerla antipática y para restringir, consecuentemente, su indispensable libertad de acción.

Pero entre este posible antiabortismo exacerbado y un antiabortismo sin sal, sin fuego y sin vida —en una palabra, sin una verdadera y cristiana hispanidad— la distancia es muy grande. Y entre estos dos extremos corre la vía del sentido común, el cual sabe inspirar las campañas que exige el momento; campañas cuyas manifestaciones públicas no se reduzcan sólo, o casi sólo, al desfile largo y melancólico de multitudes silenciosas, sino que encuentren medios de expresarse digna y naturalmente, con carácter, nervio e impacto.

Por cierto, en esta España en donde hay libertad para todo y para todos, hasta tal punto que el abortismo inherente a la doctrina socialista 13 ha podido alcanzar el grado de influencia que hoy disfruta, no se comprende por qué el anti-

(13) Habitado a ver en el socialismo tan sólo una doctrina y una estructura partidaria orientadas hacia la implantación de un régimen socioeconómico igualitario, el gran público ignora que el favorecimiento del aborto no es una mera peculiaridad accidental y extrínseca al PSOE, sino que, por el contrario, el aborto forma parte del orden de cosas ideal soñado por los socialistas. Así se explica que la legalización del aborto figure en el programa y en las resoluciones no sólo del PSOE sino también en el de otros importantes partidos socialistas.

Una resolución del XI Congreso de las Mujeres de la Internacional Socialista dice así: "*Las mujeres de la Internacional Socialista defienden con todos sus medios el progreso hecho en diferentes países del mundo*

abortismo deba amordazarse a sí mismo, reduciendo de esta forma muy notablemente sus posibilidades de éxito.

En otros términos, las manifestaciones antiabortistas constituidas de multitudes a las que muy españolamente les gustaría proclamar y cantar sus convicciones en voz alta, y explicar caballeramente su noble disconformidad, reciben por el contrario la norma de desfilar en un silencio lívido y sumiso.

Tales técnicas a lo mejor impresionen a otros pueblos, en cuyas venas circule otra sangre, y cuyos hijos hayan visto la luz de un sol menos ardiente.

Entre nosotros, sirven para reunir a los antiabortistas más decididos, pero nunca para mover ciudades enteras.

Alguien replicará, tal vez, que esa técnica del silencio no pretende evitar ecuménicamente la ruptura del diálogo ni la

con relación a las leyes relativas a los anticonceptivos, aborto y divorcio" ("Socialist International Women Bulletin", n.º 1, 1981, pág. 4).

Otra resolución del Congreso de las Mujeres de la Internacional Socialista manifiesta la solidaridad con las mujeres del PSOE y *"apoya su lucha en favor del acceso libre e informado de la mujer al control de su fertilidad, incluida la posibilidad de recurrir al aborto voluntario"* (Socialist International Women Bulletin, n.º 4-5, 1982, pág. 29).

El programa del Partido Socialista portugués propugna: *"Se revocará toda la legislación represiva del aborto, ilustrando a las poblaciones sobre los medios anticonceptivos y sobre el hecho de que el aborto no es un medio de resolver los problemas de los excesos de natalidad. Se asegurarán rigurosas condiciones clínicas cuando el aborto sea realizado"* (ítem 3.7.2.4).

También el programa del Partido Laborista inglés —integrante de la Internacional Socialista— es favorable al aborto: *"Creemos que es necesario a una legislación que asegure a todas las mujeres el derecho de interrumpir la gravidez dentro de los límites de tiempo normalmente permitidos por la legislación"* (Labour's Program 1982, pág. 104).

A su vez, los dos Partidos Socialistas italianos —el PSI y el PSDI— apoyaron la ley abortista 194 en el referéndum de 1981.

De igual manera es favorable al aborto el Partido Socialista francés (cfr. Plinio Corrêa de Oliveira, *El socialismo autogestionario, frente al comunismo: ¿es una barrera o una cabeza de puente?*, Mensaje de las 13 TFP, nota 20).

Por lo que se refiere al PSOE, cfr. *El socialismo español y la doctrina tradicional de la Iglesia* — Carta abierta de la Sociedad Cultural Covadonga al PSOE, "ABC", Madrid, 22-10-82, ítem 1, 2.

inauguración de la polémica con los socialistas, sino que la inspira, eso sí, el recelo de agresiones físicas de estos últimos contra los antiabortistas.

Si esto fuese verdad, nos veríamos obligados a constatar que, bajo el signo del socialismo, la España democrática ya se habría transformado en una dictadura. En la dictadura de un partido que reduciría al silencio a los que discrepasen. Y esto ante la mirada indolente o complaciente de un gabinete emanado de este mismo partido.

No; no es creíble que hayamos llegado ya tan lejos.

¿Serán otros los motivos del mutismo oficial de la táctica antiabortista?

Sencillamente, a la TFP no le ha sido posible averiguarlo. Y lo mismo a millones de españoles que, interrogados a este respecto, nada sabrían responder. Que el presente *Llamamiento* sirva, pues, para que los organizadores de las actuales manifestaciones antiabortistas —dignos de simpatía y de aplauso por causa de las concurridas manifestaciones que empiezan a apoyar al movimiento— expliquen públicamente las razones del modo de actuar que preceptúan.

X. La indignación, un deber moral

En suma, delante de una propuesta como la abortista, la indignación —dentro de la ley y del orden— no es sólo una actitud lícita para los católicos, sino que es el resultado forzoso de un verdadero imperativo moral; el fruto noble y bello del celo. Tal y como ocurriría ante el exterminio en masa de recién nacidos.

¿Por qué no podemos nosotros, los católicos, emplear contra el exterminio del "nasciturus" toda la indignación con la que se expresan (y es el caso de recordarlo una vez más) las protestas humanitarias contra la violencia cuyas víctimas son izquierdistas?

En fin, ¿por qué dos pesos y dos medidas?



XI. Un apólogo

Imaginémonos en plena época de Herodes. Para matar al Niño Dios, comenzó el execrable exterminio de los inocentes. Inmediatamente, la indignación popular empieza a hervir, pero un influyente judío se interpone, temeroso no sólo de que, como consecuencia de tal reacción, sea mermada la autoridad constituida, sino también que se irriten los ánimos y la marca de la discordia divida irremediablemente al país por mucho tiempo. Ese judío interpone entonces su influencia para disminuir la reacción popular. En buena parte lo consigue, y la matanza continúa. Es comprensible que Herodes, que ya había comenzado a vacilar, se sienta menos cohibido para continuar su atroz persecución. No es difícil admitir que ese apaciguador influyente comience entonces a gozar de su crédito y simpatía, que sea invitado a sus fiestas y sea alabado públicamente delante de sus conterráneos. Pero es imposible no preguntarse lo que le dijeron a Dios, acerca de tal “apaciguador”, las voces cándidas de esos inocentes.

Con este apólogo terminamos el presente *Llamamiento*.

XII. Mirada puesta en el futuro

No lo haremos, sin embargo, sin volver la mirada hacia el futuro de España.

¿Qué efecto tendrá sobre el carácter de los españoles el mutismo inexplicado de una campaña tan justa?

Quien presencia una acción de admirable valor moral, pero la ama y admira menos de lo que se merece, o la alaba menos de lo que le corresponde, peca contra la justicia; e, *ipso facto*, deforma su propio modo de ser moral.

Quien, ante un acto atrocemente censurable, lo censura menos de lo que merece, incurre en falta análoga, y deforma su propio modo de ser moral. Este sería el caso, por ejemplo, de un hombre que, al ver a un extranjero arrancar de

La Virgen de la Esperanza
Macarena (Sevilla).



lo alto de un asta la bandera nacional y pisotearla, inspirado por “razones de prudencia” encontrarse como modo de expresar su disconformidad solamente un silencio melancólico.

No conviene inducir a análoga conducta lo que hay de más sano en la opinión pública española. Ni dar este ejemplo nocivo a las generaciones que se están formando para la vida.

XIII. Súplica de la TFP

La Fe inspira osadías muy diferentes de ese mutismo. La esperanza infunde la certeza anticipada de la ayuda de la Virgen en favor de las osadías inspiradas por la Fe. La caridad, esto es, el amor de Dios y el amor al prójimo por amor

de Dios, conduce a sacrificios mucho mayores que esos simples silencios prudentes.

Que la fe, la esperanza y la caridad muevan el conocido celo de la España cristiana a todas las osadías moralmente lícitas y legalmente permitidas es, lo que la TFP pide en favor de la civilización cristiana —en la cual es intrínseca la garantía del derecho del “nasciturus”.

La TFP, entidad cívica de inspiración cristiana destinada a defender en el campo temporal la civilización cristiana nacida de las enseñanzas del Evangelio, dirige su *Llamamiento*:

- a la ilustre Jerarquía eclesiástica, con la filial veneración que le debe;

- a los dirigentes de la campaña antiabortista, con la consideración, la simpatía y el deseo de colaboración que se merecen;

- a todos y cada uno de los participantes de la campaña antiabortista, para que consideren nuestras alegaciones y, si a ellas acceden, que procedan en consecuencia, con gallardía;

- a todos los católicos españoles, para que se dediquen a fondo a la campaña antiabortista, que comenzó en buena hora y en cuyo éxito se puede depositar toda esperanza;

- a todos los españoles, para que la experiencia trágica de la ofensiva pro aborto lanzada por el PSOE les abra los ojos a la verdadera índole y las metas reales del socialismo.

XIV. Petición pro referéndum: una iniciativa que entusiasma

Este *Llamamiento* también incluye un apoyo entusiasmado a las entidades beneméritas que han comenzado la recogida de firmas pro referéndum. Incluso en la hipótesis extrema de que el Gobierno, procediendo antidemocráticamente, rehuse consultar a la nación sobre asunto de importancia tan grande, es necesario —es absolutamente necesario— que un apoyo abrumador a la petición pruebe al mundo que España no quiere la ley que el socialismo pretende imponerle.

La TFP, que de modo especial está trabajando en la recogida de firmas, convoca a todos sus socios, cooperadores y corresponsales en el territorio español a dar su apoyo a las varias formas legítimas de manifestación de disconformidad con la ley del aborto.

Este *Llamamiento* fue firmado el Viernes Santo en el Cerro de los Angeles, delante de la imagen histórica del Sagrado Corazón de Jesús, a quien *Covadonga-TFP* confía el éxito de la presente iniciativa.

Madrid, 1 de abril de 1983

En ese mismo lugar, antes de firmar este documento, los signatarios rezaron un rosario por la grandeza y por la paz cristiana de España.

**Sociedad Española de Defensa de la
Tradición, Familia y Propiedad - Covadonga**

NOTA: Este llamamiento contra el aborto ha sido publicado, hasta la fecha de aparición de este libro, en los siguientes periódicos: «ABC», Madrid (6-4-83), y «Servicio», núm. 93, marzo-abril 1983.

Resúmenes de una o dos páginas fueron publicados por: «Diario de Cuenca» (19-4-83); «Las Provincias», Valencia (21-4-83); «Heraldo de Aragón», Zaragoza (24-4-83); «El Alcázar», Madrid (8-5-83); «Diario Montañés», Santander (26-5-83), y «Gaceta del Norte», Bilbao (1-6-83).

La TFP recomienda

Las doctrinas propugnadas por la TFP están expuestas en distintas publicaciones —libros, manifiestos, declaraciones, comunicados, artículos de prensa, etc.

Entre los libros difundidos por las diversas Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad, algunos produjeron en su momento tal impacto sobre los acontecimientos —tanto en el campo religioso como en el campo temporal— que se hicieron parte de la Historia de sus respectivos países. Esos libros han tenido muchas veces grandes tiradas, con decenas de miles de ejemplares en sucesivas ediciones.

Es indispensable conocerlos si se quiere tener una visión de conjunto auténtica y completa de la lucha contra el comunismo llevada a cabo en todo el Occidente a lo largo de los últimos cincuenta años.

La marcha caótica y confusa de los acontecimientos mundiales produce el sentimiento frustrante de que “ya no es posible entender nada”.

Para quien se coloca en la perspectiva de la doctrina católica, todos esos acontecimientos tienen una explicación. Es la lucha permanente entre el Bien y el Mal, entre la ciudad terrena y la ciudad celestial de que hablan los Santos, especialmente San Agustín.



La revista monográfica “Resistencia” —órgano de la TFP española— y el boletín mensual “Covadonga Informa”, ofrecen a sus lectores un análisis de los sucesos de actualidad, a la luz de las enseñanzas tradicionales de la Iglesia. Y muestran cómo el mundo se acerca del momento en que los enemigos de Dios intentarán un esfuerzo supremo, para la implantación definitiva de un estado de cosas totalmente contrario a los principios del Evangelio de Nuestro Señor Jesucristo.



El avance arrollador del comunismo, que llega en los días de hoy a un verdadero auge, es un ejemplo evidente de ello.

Por otra parte, estas publicaciones muestran cómo se debe esperar que, en tales circunstancias, la Providencia Divina intervenga de un modo fulgurante para derrotar a los secuaces de Satanás e implantar en esta tierra el Reino del Inmaculado Corazón de María —es decir, la plena vigencia de los principios del Evangelio, tanto en la sociedad espiritual como en la sociedad temporal— según la promesa hecha por Nuestra Señora en Fátima: *Por fin, mi Inmaculado Corazón triunfará*”.

• REVOLUCION Y CONTRA-REVOLUCION (1959)

Plinio Corrêa de Oliveira

Este libro es la expresión de los ideales de las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad. Estudio aleccionador del proceso de descristianización de la sociedad temporal y de la laicización de la sociedad espiritual, iniciado en el siglo XIV y que llega hoy a su paroxismo: la *Revolución*, cuyas fuerzas propulsoras son las tendencias desordenadas del hombre, de modo particular el orgullo y la sensualidad.

La primera gran explosión de ese proceso revolucionario fue el *Renaimiento* con su humanismo naturalista, el cual quebrantó la pureza y la austeridad de las costumbres de la Europa cristiana. La *Reforma* de Lutero, rechazando la autoridad del Papa y de los obispos, introdujo el igualitarismo en el campo religioso.

La *Revolución Francesa* de 1789 produjo en la estructura jerárquica del Estado y de la sociedad efectos análogos a los del protestantismo en el campo religioso.

Cabría a la tercera revolución —el *comunismo*— dar el golpe mortal en las últimas desigualdades que quedaban en el campo socioeconómico. Pero ya antes de alcanzar su término final, el comunismo está engendrando la cuarta revolución. Esta deberá producir la destrucción de la dictadura del proletariado como consecuencia de una nueva crisis en la que el Estado hipertrofiado será víctima de su propia hipertrofia. La desaparición del Estado —según los comunistas— daría origen a un estado de cosas cientifista y cooperativista, en el cual el hombre habría alcanzado un grado de libertad, igualdad y fraternidad hasta aquí insospechable.

Una sociedad laica, completamente igualitaria, libertaria y anárquica es la meta final hacia la cual se encamina el proceso revolucionario.

En *Revolución y Contra-Revolución*, Plinio Corrêa de Oliveira describe y analiza las metas y los métodos capaces de cortar el paso y aniquilar el proceso revolucionario. Y señala las razones no sólo de la esperanza sino de la certeza de la victoria de la Contrarrevolución: las puertas del infierno no prevalecerán contra la Iglesia.

Cinco ediciones en español, tres en italiano, dos en inglés, dos en francés y tres en portugués. Total: 89 mil ejemplares.



• EN DEFENSA DE LA ACCION CATOLICA (1943)

Plinio Corrêa de Oliveira

Primera denuncia victoriosa contra el progresismo naciente. Objeto de una carta de aprobación y alabanza enviada al autor por monseñor Juan Bautista Montini, entonces secretario de Estado de la Santa Sede, en nombre de S.S. Pío XII.

Dos ediciones (la primera en 1943), 4.500 ejemplares.

• REFORMA AGRARIA — CUESTION DE CONCIENCIA (1961)

Monseñor Geraldo de Proença Sigaud, arzobispo de Diamantina

Monseñor Antonio de Castro Mayer, obispo de Campos

Profesor Plinio Corrêa de Oliveira

Economista Luis Mendonça de Freitas.

Publicado en España por la Sociedad Cordobesa de Derecho Agrario, bajo el título *Socialismo y Propiedad Rural*. Estudio profundo de la doctrina social de la Iglesia y de los aspectos doctrinales y técnicos del problema agrario. Esta obra, verdadero *best-seller* sudamericano, alertó al pueblo brasileño contra la reforma agraria socialista y anticristiana.

Tres ediciones en español y cuatro en portugués. Total: 39 mil ejemplares.

• ACUERDO CON EL REGIMEN COMUNISTA: PARA LA IGLESIA ¿ESPERANZA O AUTODEMOLICION? (1963)

Plinio Corrêa de Oliveira

Este estudio, que fue calificado en una carta de aprobación de la Santa Sede como “*eco fidelísimo del Supremo Magisterio de la Iglesia*”, muestra la imposibilidad de la coexistencia de la Iglesia Católica con el régimen comunista, aun cuando éste se presente como moderado. El libro prueba además que los católicos deben rechazar cualquier acuerdo con los comunistas que conlleve una omisión en la observancia de los dos Mandamientos de la Ley de Dios —el 7.º y el 10.º— que fundamentan la propiedad privada y se oponen diametralmente al colectivismo comunista.

Once ediciones en español, diez en portugués, cinco en francés, cuatro en inglés, tres en italiano, dos en polaco, una en alemán, una en húngaro y una en vietnamita. Total: 171 mil ejemplares. Transcrito en 39 periódicos de trece países diferentes.

• TRANSBORDO IDEOLOGICO INADVERTIDO Y DIALOGO (1965)

Plinio Corrêa de Oliveira

Describe las técnicas implícitas de persuasión que el comunismo utiliza en los días de hoy para conducir inadvertidamente a la aceptación de su doctrina a quienes normalmente no la aceptarían de un modo explícito. A través de este proceso sibilino de acción psicológica, el comunismo ha obtenido resultados incomparablemente superiores a los que obtuvo con el uso de la fuerza.

Cuatro ediciones en español, cinco en portugués, una en italiano y una en inglés. Reproducido en seis periódicos y revistas de cuatro países. Total: 98.500 ejemplares.

• LA IGLESIA ANTE LA ESCALADA DE LA AMENAZA COMUNISTA — LLAMAMIENTO A LOS OBISPOS SILENCIOSOS (1976)

Plinio Corrêa de Oliveira

Es el primer estudio que presenta al público, en una visión de conjunto, la lucha doctrinal que empezó en Brasil hace más de cuarenta años en pequeños núcleos católicos y progresivamente se extendió a todo el país.

Cuatro ediciones en portugués, 51 mil ejemplares.



• **SOY CATOLICO: ¿PUEDO ESTAR EN CONTRA DE LA REFORMA AGRARIA?** (1981)

Plinio Corrêa de Oliveira y Carlos Patricio del Campo

Analiza el documento *Iglesia y problemas de la tierra*, emitido por la Conferencia Nacional de los Obispos de Brasil (CNBB) y muestra la disonancia entre la reforma agraria preconizada por ese documento episcopal y las enseñanzas tradicionales del Supremo Magisterio de la Iglesia. Cuatro ediciones en portugués, 29 mil ejemplares.

• **TRIBALISMO INDIGENA, IDEAL COMUNO-MISIONAL PARA EL BRASIL DEL SIGLO XXI** (1977)

Plinio Corrêa de Oliveira

Denuncia las nuevas corrientes misioneras *aggiornati* que se oponen a la catequesis y a la instrucción de los indígenas, predicando una especie de "lucha de clases" entre los indios y los blancos. Estudio indispensable para el conocimiento de la gran crisis por la que pasa la Iglesia en Brasil y que se va transformando de crisis religiosa en crisis de toda la nación.

Ocho ediciones en portugués. Publicado en inglés en la revista *Crusade for a Christian Civilization*, Nueva York. Total: 87 mil ejemplares.

• **LAS COMUNIDADES ECLESIALES DE BASE... DE LAS CUALES MUCHO SE HABLA Y POCO SE CONOCE — LA TFP LAS DESCRIBE TALES COMO SON** (1982)

Plinio Corrêa de Oliveira

Gustavo Antonio Solimeo

Luis Sérgio Solimeo

Demuestra, con abundante documentación (707 documentos), cómo la Conferencia Nacional de los Obispos de Brasil, a través de las Comunidades de Base, siembra el descontento entre la población, y especialmente entre los trabajadores manuales, transformando enseguida el descontento en agitación, imponiendo a los poderes públicos las reformas agraria, urbana, empresarial y otras, de carácter claramente socialista y confiscatorio.

Cuatro ediciones en portugués, 30 mil ejemplares.



• **CARTA PASTORAL SOBRE PROBLEMAS DEL APOSTOLADO MODERNO** (1953)

Monseñor Antonio de Castro Mayer

Amplia refutación de los errores del progresismo y de sus doctrinas, con una extensa exposición histórica.

Editada en España, Argentina, Brasil, Canadá, Francia e Italia.

• **CARTA PASTORAL "POR EL MATRIMONIO INDISOLUBLE"** (1975)

Monseñor Antonio de Castro Mayer

Exposición precisa y accesible de la doctrina católica sobre la indisolubilidad del vínculo matrimonial.

Una edición en español, dos en portugués. Transcrita en cinco periódicos de cuatro países. Total: 119 mil ejemplares.

• **FREI, EL KERENSKY CHILENO** (1967)

Fabio Vidigal Xavier da Silveira

Muestra cómo la política izquierdista del entonces presidente democristiano Eduardo Frei preparó la subida de un gobierno marxista en Chile. Siete ediciones en español, dos en portugués y una en italiano. Transcrito en numerosos periódicos de diversos países. Total: 128.800 ejemplares.

• **BREVE RELATO DE LO QUE ACONTECIO EN FATIMA CUANDO NUESTRA SEÑORA SE APARECIO** (1967)

Antonio Augusto Borelli Machado

Contiene la parte conocida del Mensaje de Fátima y el relato de los hechos sucedidos al tiempo de las apariciones de Nuestra Señora en Cova de Iría, Portugal, en 1917.

Trece ediciones en español, dieciocho en portugués y cuatro en italiano. Transcrito en diversos periódicos de siete países. Total: 622 mil ejemplares.

• **COLECCION DIÁLOGOS SOCIALES** (1967)

1. *¿La propiedad privada es un robo?* — Propiedad privada: Derecho sagrado o privilegio odioso?
2. *¿Ud. debe trabajar sólo para el Estado?* — Propiedad privada: ¿Cómo puede servir al bien común? ¿Cuál es su función social?
3. *Ahorrar para los hijos ¿es antisocial?* — Propiedad privada y clases sociales: ¿Servidoras o enemigas de la familia?

4. *Un solo patrón y todos proletarios: ideal socialista* — Dirigismo estatal: ¿Favorable o nocivo a la libre iniciativa y a la dignidad humana? Exposición amena y accesible de la doctrina social de la Iglesia.

Nueve ediciones en español y cinco en portugués. Total 459 mil ejemplares.

• **LOS KERENSKIS ARGENTINOS (1972)**

Comisión de Estudios de la Sociedad Argentina de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad.

Denuncia la actuación de una minoría revolucionaria que procuraba conducir la Argentina hacia un socialismo populista, por medio de la instauración de un gobierno izquierdista moderado —muy izquierdista y muy poco moderado.

Tres ediciones, 13 mil ejemplares.

• **IL CREPUSCOLO ARTIFICIALE DEL CILE CATTOLICO (1973)**

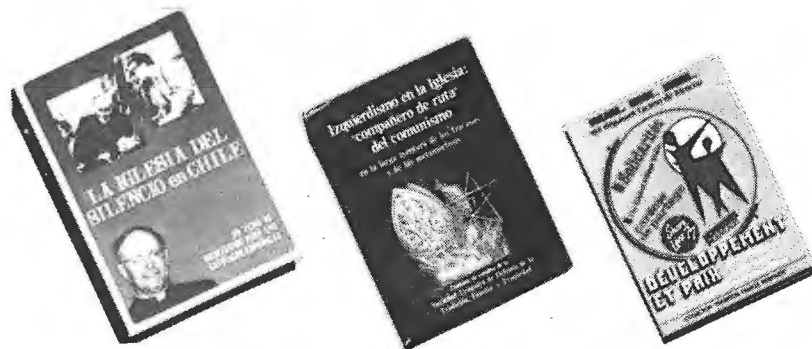
Recopilación de artículos del profesor Plinio Corrêa de Oliveira y de manifiestos de la TFP chilena sobre las consecuencias ruinosas de la instauración del marxismo en Chile.

Edición de *Alleanza Cattolica* de Piacenza, Italia.

• **ALLENDE ET SA "VOIE CHILIENNE" ...POUR LA MISERE (1974)**

Reportaje sobre el fracaso de la experiencia del "socialismo en libertad", llevada a cabo por el gobierno de Unidad Popular en Chile.

Publicado en las revistas de las TFP de ocho países. En francés, edición en forma de libro de Editions Tradition-Famille-Propriété, París. Total: 69 mil ejemplares.



• **LA IGLESIA DEL SILENCIO EN CHILE — UN TEMA DE MEDITACION PARA LOS CATOLICOS ESPAÑOLES (1976)**

Sociedad Chilena de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad

Descripción histórica y apreciaciones sobre el apoyo desconcertante que una gran parte del Episcopado y del clero chilenos dieron al marxismo en Chile, con amplia colaboración para la subida y permanencia de Allende en el Poder. En España la obra salió con un prólogo de la Sociedad Cultural Covadonga, sobre las analogías del caso chileno con la situación española de entonces.

Editado en España, Argentina, Colombia, Chile, Francia y EE.UU. Total: 24 mil ejemplares. Sendos resúmenes fueron divulgados en España, Argentina, Bolivia y Brasil.



• **IZQUIERDISMO EN LA IGLESIA, COMPAÑERO DE RUTA DEL COMUNISMO EN LA LARGA AVENTURA DE LOS FRACASOS Y DE LAS METAMORFOSIS (1976)**

Comisión de Estudios de la Sociedad Uruguaya de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad

Muestra cómo una parte influyente de la Jerarquía y del clero de Uruguay apoyaron la subversión que durante varios años convulsionó a esa nación y que tuvo como brazo armado el movimiento guerrillero tupamaro.

Una edición en España y dos en Uruguay. Total: 11 mil ejemplares.

• **DEVELOPPEMENT ET PAIX: UN SOCIALISME MULTICOLORE AU SERVICE DU COMMUNISME (1978)**

Jeunes Canadiens pour une Civilisation Chrétienne

Denuncia las tendencias marxistas de la *Organisation Catholique Canadienne pour le Développement et la Paix*, fundada por el Episcopado de aquel país para ayudar a las naciones subdesarrolladas.

Editado en Canadá, en francés e inglés. Total: 10 mil ejemplares.

Pedidos a la Editorial Fernando III el Santo. Calle Lagasca, 127 - 1.º dcha. - Madrid 6. Teléfonos: 2626745 — 2629475.

servía de foco de irradiación congeló el socialismo autogestionario en el mundo, y puso sobre aviso a los sectores de la opinión pública que se habían dejado contaminar por él.

En octubre de 1982, poco antes de las elecciones generales, el aldabonazo vino de parte de la TFP española, con su carta abierta dirigida al PSOE. Bajo el título "El socialismo español y la doctrina tradicional de la Iglesia", la *Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad —Covadonga—* dio su toque de alerta, planteando graves y difíciles interrogantes sobre la doctrina y las metas del PSOE, acogidas en su *Declaración de principios*, en las *Resoluciones de sus congresos*, y en su *Programa electoral*.

El camino emprendido por el nuevo Gobierno parece dar la razón a la denuncia de la TFP.

Encontrará el lector, consultando las páginas de este libro, amplias referencias a todo ello. Pero eso no es todo: la TFP se ha pronunciado públicamente al respecto de los más variados temas. La multiplicidad de estos pronunciamientos crea al lector común la dificultad de formarse una idea de conjunto sobre la entidad.

El presente volumen —*Medio siglo de epopeya anticomunista*— ofrece, pues, una visión de conjunto de la historia de la TFP, describe sus metas, su organización y las distintas actividades que realiza.

Otro libro de próxima aparición presentará, además del texto íntegro del mensaje sobre el socialismo autogestionario y otros documentos, el relato de la epopeya de ámbito mundial emprendida para su divulgación, las reacciones encontradas en todos los continentes, las vicisitudes de su publicación, y muchas otras informaciones sobre las entidades promotoras.

Pedidos a: *Covadonga — TFP*
C/ Lagasca, 127 - 1.º dcha. — Madrid 6
P.V.P.: 1.000 PTS.

Las Sociedades de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad —TFP— de España, Argentina, Bolivia, Brasil, Canadá, Colombia, Chile, Ecuador, Estados Unidos, Francia, Perú, Portugal, Sudáfrica, Uruguay y Venezuela son asociaciones anticomunistas de carácter civil y en cuanto tales actúan dentro del orden temporal. Su labor está inspirada en la doctrina tradicional de la Iglesia.

La reciente denuncia, de amplitud mundial, sobre los peligros encubiertos del socialismo autogestionario, ha despertado en innumerables personas el deseo de conocer más a fondo la naturaleza y la acción de estas asociaciones. La *Sociedad Española de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad —Covadonga—* satisface hoy, en buena medida, el deseo manifestado por sus simpatizantes, contándoles su propia historia.

Ante la imposibilidad de incluir en un solo volumen la historia de cada TFP, ofrecemos al lector, en la segunda parte de este libro, la exposición de las actividades de la TFP brasileña —la más antigua y famosa de estas entidades— fundada y presidida por el profesor Plinio Corrêa de Oliveira.

La gloria de la tradición hispánica es la de haberse constituido en torno a un núcleo fundamental de verdades eternas. Esas verdades, fundadas en la doctrina católica, son válidas para todos los tiempos, para todos los países y lugares. Rotundamente negadas, combatidas y proscritas por el neopaganismo contemporáneo, florecen hoy —y de ello se sorprenderá el lector— por todas las Américas que la España de los Reyes Católicos “dio al mundo”. Cruzando los mares, empiezan a echar raíces en todos los continentes, y también en los corazones de innumerables españoles.

CPPI
Mundo salvo de epopeya anticomunista
Editor
Francisco
El Dan

