

Facultad Latinoamericana de Ciencias Sociales, FLACSO Ecuador

Departamento de Estudios Políticos

Convocatoria 2020 - 2022

Tesis para obtener el título de Maestría en Sociología Política

“LA ÚNICA SALIDA ES UNA GUERRA JUSTA”. TRAYECTORIAS DE
POLITIZACIÓN RELIGIOSA TRADICIONALISTA EN ECUADOR

Paola Adriana Montenegro Oporto

Asesora: Franklin Vinicio Ramírez Gallegos

Lectores: Ailynn Torres Santana, Felipe Eugenio Burbano De Lara Correa

Quito, septiembre de 2025

Dedicatoria

A la memoria de todas y todos quienes, desde su tiempo y su lugar, han luchado por la justicia y la alegría.

A quienes continúan defendiéndolas en tiempos tan desalentadores.

Epígrafe

¿Dónde están, partisanos de todos los valles,
Tarzán, Riccio, Sparviero, Saetta, Ulises?
Muchos duermen en tumbas decorosas,
los que quedan, con el cabello blanco
le cuentan a los hijos de los hijos
cómo, en el lejano tiempo de las certezas,
rompieron el asedio de los alemanes
allá donde pareciera flotar la telesilla.
Unos compran y venden terrenos,
otros roen de sus pensiones oficiales
o se arrugan en los organismos públicos.
De pie, ancianos: no hay licencia para nosotros.
Reencontrémonos. Regresemos a la montaña,
lentos, cansados, con las rodillas vendadas,
con tantos inviernos a las espaldas.
Nos parecerá dura la cuesta del sendero,
nos parecerá duro el camastro, duro el pan.
Nos miraremos sin reconocernos,
desconfiados los unos de los otros, plañideros, sombríos.
Como entonces, haremos guardia
para que no nos sorprenda al alba el enemigo.
¿Cuál enemigo? Cada uno es enemigo de cada cual,
quebrado cada quien por su propia frontera,
la mano derecha enemiga de la izquierda.
De pie, viejos, enemigos de sí mismos:

Nuestra guerra nunca termina.

—Primo Levi

Índice de contenidos

Resumen.....	9
Agradecimientos.....	10
Introducción	11
Capítulo 1. América Latina y la ola reactiva global.....	25
1.1. Las derechas latinoamericanas en el “giro a la izquierda”	26
1.2. Particularidades regionales.....	28
1.3. La cuarta ola	30
1.4. Religión y derechas	33
1.5. Ecuador.....	37
Capítulo 2. La Nación Relicario: Tradicionalismo religioso en Ecuador	42
2.1. Teoría y teología de la contra-revolución.....	43
2.2. Tradición, Familia y Propiedad	46
2.3. Tradición y Acción: A 55 años de la llegada de TFP a Ecuador.....	51
2.4. La construcción de ciudadanías religiosas tradicionalistas	55
2.4.1. Soportes simbólicos y místicos: Ciudadanía como identidad.....	57
2.4.2. Nuestra Señora del Buen Suceso toma el espacio público: La ciudadanía como acción.....	66
2.4.3. Defender públicamente a Dios: La ciudadanía como derecho.....	76
Capítulo 3. Politización religiosa tradicionalista entre jóvenes guayaquileños	82
3.1. Un llamado al heroísmo: Estrategias de captación de adherentes en Tradición y Acción	82
3.2. Dedicar la juventud a la restauración del Reino de Dios.....	85
3.2.2. Iván	89
Conclusiones	98
Referencias.....	103
Anexos.....	110

Lista de ilustraciones

Figuras

Figura A.1. Afiches de algunas de las conferencias realizadas entre agosto de 2023 y agosto de 2024	121
Figura A.2. Comunicado de la Sociedad Ecuatoriana de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad.....	124
Figura A.3. Carta de respaldo a Tradición y Acción por parte de The American Society for the Defense of Tradition, Family and Property.....	125

Tablas

Tabla 2.1. Actividades llevadas a cabo por Tradición y Acción entre agosto de 2023 y agosto de 2024	68
Tabla 3.1. Características socio-demográficas de los entrevistados	85
Tabla 3.2. Códigos del instituto creado por Iván	93
Tabla 3.3. Componentes críticos de las trayectorias de politización de Carlos e Iván	96

Fotografías

Foto 2.1. Manifestación de la TFP Argentina en Buenos Aires, septiembre de 1979	50
Foto 2.2. Visita de Tradición y Acción Ecuador al santuario Nuestra Señora de Las Lajas, septiembre de 2023.....	51
Foto 2.3. Oración repartida en la Caravana contra el Socialismo, marzo de 2025	56
Foto 2.4. Caravana “Nuestra Señora del Buen Suceso recorre las 24 provincias de la Nación Relicario” en su paso por la ciudad de Zamora, Zamora Chinchipe, abril de 2024.....	65
Foto 2.5. Caravana “Nuestra Señora del Buen Suceso recorre las 24 provincias de la Nación Relicario” en su paso por la isla San Cristóbal, Galápagos, mayo de 2024.....	66
Foto 2.6. Visita a cuartel de la Infantería de Marina, Guayaquil, como parte de la campaña “Apoyo Espiritual a las Fuerzas Armadas”, enero de 2024	74

Foto 2.7. Entrega de detentes, medallas y reliquias a personal de las Fuerzas Armadas en el Fuerte Huancavilca, Guayaquil, como parte de la campaña “Apoyo Espiritual a las Fuerzas Armadas”, febrero de 2024	75
Foto 2.8. Comunicado de la Conferencia Episcopal Ecuatoriana en relación a la Caravana Contra el Socialismo, marzo de 2025.....	77
Foto 2.9. Respuesta de Tradición y Acción a la nota del Consejo Episcopal, marzo de 2025	78
Foto 2.10. Declaración de Tradición y Acción respecto al archivo del Proyecto de Ley sobre Libertad e Igualdad Religiosa, abril de 2025	80
Foto 3.1. Excursión en el Parque Nacional Cajas con jóvenes de Guayaquil, Quito y Cuenca, febrero de 2024.....	84

Declaración de cesión de derecho de publicación de la tesis

Esta tesis/tesina se registra en el repositorio institucional en cumplimiento del artículo 144 de la Ley Orgánica de Educación Superior que regula la entrega de los trabajos de titulación en formato digital para integrarse al Sistema Nacional de Información de la Educación Superior del Ecuador, y del artículo 166 del Reglamento General Interno de Docencia de la Sede, que reserva para FLACSO Ecuador el derecho exclusivo de publicación sobre los trabajos de titulación durante un lapso de dos (2) años posteriores a su aprobación.

Resumen

En un clima político de radicalización de las derechas y repolitización de la religión, han cobrado particular relevancia las interrogantes acerca de las maneras en que se movilizan las creencias religiosas para defender agendas conservadoras. Esta investigación, nutriéndose de la literatura existente sobre procesos individuales de politización y construcción de ciudadanías religiosas, analiza el caso de la *Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental*, organización de inspiración católica tradicionalista conformada por laicos consagrados que se dedican a tiempo completo a la difusión de la doctrina contrarrevolucionaria. Utilizando como método el estudio de caso biográfico, se reconstruyen las trayectorias de politización religiosa de dos jóvenes vinculados a la organización, con el objetivo de, por un lado, caracterizar y evaluar las estrategias institucionales de generación de adherencias y, por el otro, reflexionar acerca de las sensibilidades que entran en juego a la hora de asumir un compromiso político con la misma.

Agradecimientos

A mi asesor, Franklin Ramírez, cuya lucidez académica y política ha sido poderosamente inspiradora desde la primera clase que tomé con él, le agradezco por sus invaluable enseñanzas y por su paciencia y confianza inagotables a lo largo de este proceso.

A mi mamá, Lidia, por ser mi más imprescindible soporte, maestra y amiga. Nada de lo que hago me pertenece a mí, sino a ella.

A Alejandro, guardián de la memoria, compañero total, por mostrarme la potencia revolucionaria de la vida cotidiana, porque su férrea ética del cuidado hizo posible que culmine la maestría, por el amor, el trabajo, la ternura infinita.

A Rafa, por renovarme a diario la esperanza, por las risas y los abrazos, por creer en mí y recordarme que puedo ser mucho más que su madre, por ser tan generoso y comprensivo cuando mis responsabilidades académicas me impiden pasar más tiempo con él.

A mi tía-mamá Sissi, por estar siempre pendiente de mí, por mantenerme al tanto de lo que pasa en Bolivia, por rezar para que me vaya bien.

A Raiza, Camila y Jhesmin, las mujeres más inteligentes y consecuentes que conozco, por escucharme, animarme, enseñarme y quererme. Las extraño todos los días.

A los profesores Aylinn Torres y Felipe Burbano de Lara, por los valiosos comentarios que me ayudaron a darle a este documento su forma final.

A los jóvenes que accedieron a entrevistarse conmigo, por su tiempo, amabilidad e inestimable contribución a esta investigación.

Introducción

“NO es la Iglesia católica. Es un grupo ultra conservador denominado ‘Tradición, Familia y Propiedad’, que se creía extinguido pero ha aparecido últimamente en Ecuador. Parecen traídos de la Edad Media. ¡Pobres jóvenes!” (@MashiRafael en X, 15 de marzo de 2025). Con estas palabras, el ex presidente Rafael Correa denunció, en marzo de 2025, las acciones de la “Caravana contra el Socialismo”, una gira llevada a cabo por una veintena de jóvenes que, ataviados con estandartes y capas rojas, tomaron las calles más concurridas de distintas ciudades del país, a propósito de la segunda ronda electoral. Con carteles de “Pite contra el socialismo” y acompañados de tambores y trompetas, los activistas lanzaban arengas como “El socialismo es dictadura y miseria” y “Aún es tiempo de salvar a nuestra Patria”, al tiempo que repartían panfletos advirtiéndole a la ciudadanía que Luisa Gonzáles –candidata de la Revolución Ciudadana- encarnaba a la “doctrina perversa” que León XIII definió como una “mortal enfermedad” que amenaza a la sociedad humana en general y a la Iglesia católica en particular (Anexo 1).

Correa estaba equivocado. No se trataba precisamente de *Tradición, Familia y Propiedad*, sino de la *Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental*, una asociación civil de inspiración católica que, de hecho, se encuentra actualmente enfrentada con *Tradición, Familia y Propiedad Ecuador*. Ambas siguen las directrices de la sociedad transnacional fundada en Brasil, hace más de sesenta años, por el contra-revolucionario Plinio Côrrea de Oliveira. Tampoco está o estuvo cercana a la extinción. Desde la fundación del *Comité de Jóvenes Ecuatorianos pro Civilización Cristiana*, en 1970 (Comisión de Estudios de las TFPs 1990), las organizaciones vinculadas a la TFP –con distintos nombres y conformaciones- han tenido presencia continua en Ecuador.

Lo cierto es que su visibilidad ha crecido de manera significativa en los últimos años, quizá alimentada por lo que Ailynn Torres (2020) describe como un giro político regional, iniciado alrededor de 2015, que inclinó el balance de fuerzas a favor de dos procesos conectados: la “reneoliberalización” de aparatos políticos y modelos económicos, y la acelerada politización del dogmatismo religioso. En 2016 nació en Perú la plataforma “Con mis hijos no te metas” - ahora de alcance continental; en México se organizaron las primeras protestas masivas en contra del matrimonio igualitario y los escritores paleolibertarios argentinos, Agustín Laje y Nicolás Marquez, convirtieron a “El Libro Negro de la Nueva Izquierda” en *best seller*. Esto solamente era el comienzo.

Rodríguez (2020) nota que las nuevas derechas latinoamericanas comparten con el fascismo europeo una tendencia a convertir los conflictos de clase en conflictos de tipo moral, sexual o racial, construyendo así enemigos internos que atentan contra la nación, sus valores y su civilización. Las instituciones de carácter religioso se han constituido en administradoras de este pánico moral, mediante la generación de inéditas alianzas interreligiosas y multinacionales, estrategias de *lobby* o participación directa en la política institucional. En Ecuador, han sido fundamentales “a la hora de diseñar el tránsito desde un movimiento religioso hacia otro que enfatiza lo social, lo cívico y lo ciudadano, hasta alcanzar, eventualmente, la cúspide de lo político” (Vega, Castellanos y Salazar 2021, 142). Al hacerse evidente que la sociedad no se ha “desencantado” como pronosticaban las teorías de secularización, están cobrando fuerza los trabajos académicos que buscan visibilizar la dimensión pública de la religión y repensar las fronteras entre religión y política.

Por otro lado, en contra de las interpretaciones “espontaneístas” o coyunturales de la acción colectiva (Alhambra 2015), los estudios sobre politización plantean que es posible rastrear los procesos a partir de los cuales las personas desarrollan sus “disposiciones a la participación política”. (Kriger y Dukuen 2012). Autores como Hill (2022) entienden la religión como una categoría práctica tal que las negociaciones que los actores hacen con elementos doctrinales tienen consecuencias sociales y políticas concretas, abriendo así el paso para el estudio de los procesos de politización religiosa.

Con base en todo lo expuesto, la presente investigación analiza las estrategias de acción y captación de adherentes de la *Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental*. Adicionalmente, reconstruye las trayectorias de politización de dos jóvenes vinculados a la organización en la ciudad de Guayaquil, con el objetivo de reflexionar acerca de las sensibilidades y sentidos comunes que movilizan la militancia de derecha radical en clave religiosa.

Definición del problema

Entre 2013 y 2015, el ciclo progresista latinoamericano empezó a dar muestras de agotamiento y un viraje hacia un perfil tendencialmente más regresivo, que se hizo “perceptible en las respuestas presupuestales a la crisis económica que azotó la región, que privilegiaron el capital frente al trabajo y al medio ambiente, como la actitud hacia las organizaciones y movimientos sociales situados a su izquierda, que tendió a endurecerse tanto discursiva como materialmente.” (Modonesi 2019, 221). En ese momento, Ecuador

atravesaba, de acuerdo a la periodización propuesta por Ortiz (2021), por la tercera fase de la Revolución Ciudadana, caracterizada por una disputa hegemónica que empezó a evidenciar la debilidad de su instrumento político frente a la aparición de una “derecha con iniciativa”, capaz de derrotar a Alianza País en los comicios seccionales. Al finalizar esta etapa, y a pesar de la victoria electoral de AP en 2017, una rotunda metamorfosis programática en el gobierno de Lenin Moreno, sucesor de Rafael Correa, terminó por consolidar la “restauración conservadora” que aceleró el proceso de radicalización de las derechas ecuatorianas, el cual venía gestándose desde antes de que tomaran el poder (Ramírez 2022).

Al respecto de este giro a la derecha, es pertinente hacer algunas anotaciones: En primer lugar, el gobierno de Correa se caracterizó por emplear una estrategia de “dicotomización del espacio social” (Laclau 2006), estableciendo una frontera discursiva radical entre amigos y enemigos de la revolución, y ampliando progresivamente el registro de los “enemigos” hacia casi cualquier opositor (Mazzolini 2016). Así, el fin de su gobierno dejó un terreno propicio para el brote de “episodios revanchistas en términos sociales y políticos”, debido a la vigorización de las derechas tradicionales y la emergencia de “nuevas oportunidades políticas, a partir de las cuales se habilitan lenguajes y demandas más conservadoras y autoritarias” (Svampa 2019, 126).

En segundo lugar, la violenta transición ecuatoriana ocurrió a la par de la eclosión de la extrema derecha en el contexto internacional. Este es un fenómeno extenso y de bordes irregulares que está librando una auténtica batalla pública y cultural en contra de la expansión de derechos (Cadahia 2019) y que “corre en paralelo a una politización de la religión que anima desplazamientos fundamentalistas e integristas, específicamente en relación a la doctrina acerca de los géneros y la sexualidad, mediante la que disputan su presencia en los Estados” (Cabezas y Vega 2022, 11).

El terreno descrito se presenta fértil para el crecimiento de grupos de corte confesional cuyo propósito explícito es incidir en la arena pública. Nota Cristina Vega (2022, 311) que “en la iglesia, el engranaje entre doctrina y grupos de género y edad ha demostrado su productividad en la conducción y politización de los fieles”, promoviendo la “desprivatización” de sus creencias y prácticas religiosas (Vaggione 2012). Esto no es una novedad, sino más bien un reverdecir de la histórica imbricación entre política y religión.

Uno de estos grupos es la organización transnacional Tradición, Familia y Propiedad (TFP), fundada en Brasil en julio de 1960 para defender, principalmente a través de la propaganda

ideológica, los valores del “catolicismo conservador, integral e intransigente, fundamentado, sobre todo, en las doctrinas de Tomás de Aquino y los papas antimodernos del siglo XIX y XX” (Ruderer 2012, 81). Con presencia en varios países de América y Europa¹, su historia en Ecuador se remonta a la década de los setentas, aunque una nueva filial, fundada en 2011 con el nombre de *Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental*, vendría a revitalizar la doctrina contra-revolucionaria en el país.

Este trabajo se propone dar cuenta de las trayectorias de politización religiosa de jóvenes vinculados a Tradición y Acción, para responder a las siguientes preguntas: ¿Cuáles son las estrategias de captación de adherentes que utiliza la organización? ¿Dónde y cómo se dan los primeros acercamientos de los jóvenes con la misma? ¿Qué sensibilidades se movilizan en estos encuentros? ¿Qué otros factores han incidido sobre las trayectorias político/religiosas de estos jóvenes?

Objetivos y justificación

Objetivos

Objetivo general: Reconstruir las trayectorias de politización de dos jóvenes vinculados a la Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Ecuador Pro Cultura Occidental.

Objetivos específicos:

- Caracterizar a la organización transnacional Tradición, Familia y Propiedad y a su filial ecuatoriana, Tradición y Acción.
- Identificar las estrategias de captación de adherentes de dicha organización.
- Reflexionar acerca de las sensibilidades que se movilizan en los jóvenes a la hora unirse a militancia contra-revolucionaria.

Contribución de la investigación

Los casos en que la extrema derecha ha conseguido triunfar en procesos electorales nacionales han atraído especial atención de los medios y la academia. No obstante, la radicalización de

¹ La difusión de TFP alcanzó a “26 países de cinco continentes. En América Latina el TFP ha tomado distintos nombres y ha creado distintas entidades, algunas de ellas son: Jóvenes Bolivianos pro Civilización Cristiana; Fundación Argentina del Mañana (Argentina); Asociación de Fundadores (Brasil); Centro Cultural Cruzada (Colombia); Sociedad Colombiana Tradición y Acción; Sociedad Colombiana de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad; Acción Familia por un Chile auténtico, cristiano y fuerte; Tradición y Acción por un Uruguay Auténtico, Cristiano y Fuerte; Lepanto (Uruguay); Tradición y Acción por un Perú Mayor” (Paredes 2020, 145).

las derechas es un fenómeno cuyo análisis no podemos circunscribir a la administración estatal. Independientemente de los reveses electorales que sufrió en el último par de años –en Brasil y Chile, por ejemplo-, la extrema derecha es capaz de frenar proyectos de ampliación de derechos incluso en países que no gobierna. Al respecto, Ángela Navia² cuestionaba si era válido hablar de neofascismo en países donde éste no es –al menos, no aún- una fuerza política dominante o incluso consolidada. Su respuesta es que sí, debido a que se puede constatar la presencia de “prácticas fascizantes” que persisten tanto en la institucionalidad estatal (heredera de la doctrina de seguridad nacional) como en la sociedad civil, normalizando la estigmatización casi esquizofrénica de toda expresión política o cultural que proponga una organización social alternativa.

Algunos autores se atreven a hablar de una “potencial fascistización social” (Altamira 2019, 6) de alcance global, lo que nos obliga a conducir nuestra mirada hacia las fuerzas que están creciendo en los márgenes de la política representativa. Como reflexiona Stefanoni (2021, 27), exista o no una fuerza política de ultraderecha gobernando nuestros países, “no estamos ajenos a muchos de los climas de época [...], básicamente porque nadie lo está”.

Durante los últimos años han aparecido gran cantidad de publicaciones académicas acerca de la radicalización de las derechas y los fundamentalismos religiosos. Pocas de estas, empero, han recurrido a la investigación de campo para fundamentar sus conclusiones; por eso, la contribución principal de este trabajo es la de trascender la denuncia espectral del fenómeno, para ofrecer, en cambio, una caracterización de los sujetos políticos históricamente constituidos (Cadahia 2016) que lo protagonizan y de sus específicos lugares de enunciación, con el objetivo de reflexionar críticamente acerca de las sensibilidades y sentidos comunes que movilizan las militancias conservadoras.

Se pretende contribuir al conocimiento sobre politización religiosa, dado que el grueso de los estudios sobre el tema se ha dirigido hacia la politización de temáticas por parte de actores colectivos, especialmente alrededor de los derechos sexuales y reproductivos (Burneo 2018; Salazar 2021; Cabezas y Vega 2022; Argüello y Hurtado 2024; entre otros), más son escasos los referentes empíricos acerca de politización individual vinculada a la religión³.

² Durante su participación en el panel “¿Por qué neofascismo?: Reconceptualizaciones y perspectivas para pensar América Latina” se llevó a cabo el 15 de agosto de 2022, en el marco del XXXIII Congreso Latinoamericano de Sociología, ALAS México 2022.

³ Destaca, no obstante, la investigación de Sofia Yopez (2021) sobre la organización católica Lazos de Amor Mariano en Quito, en la que analizó el impacto de la noción de “verdaderos católicos” sobre la participación política de los creyentes en las movilizaciones contra el aborto.

Por último, Tradición, Familia y Propiedad es una institución que, pese a existir desde hace décadas en territorio ecuatoriano, no ha sido estudiada en el país.

Procesos de politización

La política es una dimensión central del vínculo de los individuos con el proyecto común, que no se encuentra restringida a la institucionalidad gubernamental, pero tampoco está presente en cualquier tipo de práctica social. En un plano cognitivo, se puede afirmar que “si bien todos los hombres son sujetos sociales no todos llegan a ser sujetos políticos, ya que ello no responde a un desarrollo biológico sino cultural” (Kriger y Dukuen 2012, 318). El concepto de politización nos permite captar ese desarrollo.

En términos generales, la politización hace referencia a un proceso mediante el cual algo (o alguien) que no era parte del debate público empieza a serlo (PNUD Chile 2015). Se puede hablar de politización de la sociedad en su conjunto (PNUD Chile 2015); politización de temas o demandas (Arguello 2013; Ramirez 2020; Innocente 2020); politización de actores colectivos (Iturriza 2019); y politización de individuos (Samanamud 2007; Kriger y Dukuen 2012; Kriger y Bruno 2013).

El PNUD Chile (2015) sugiere entender la politización como una constelación que opera en individuos, actores sociales e instituciones, los cuales están interrelacionados en el espacio público, sin que la politización de uno sea necesariamente causa o efecto del otro, pues operan con relativa independencia. Pero, al mismo tiempo, la politización de uno de los ámbitos puede irradiar a los demás, por lo que las formas de relación y tensión entre ellos – cuyo escenario es el espacio público- también son relevantes para su comprensión.

En cualquiera de los casos, se trata de procesos –con su temporalidad, ritmo y trayectoria particulares- siempre conflictivos, que dependen de una representación de posturas antagónicas que sirven de soporte para la construcción de “subjetividades políticas, individuales y colectivas (...) que implican un paso de lo particular a lo general, o de lo privado a lo público y viceversa, en tanto las cuestiones problematizadas públicamente ingresan en el ámbito privado y modifican las experiencias de los individuos” (Innocente 2020, 7).

En el ámbito individual, la politización afecta la manera en que las personas se perciben a sí mismas y al vínculo que tienen con la sociedad. A partir de “determinadas razones (experienciales, subjetivas) y a través de particulares procesos e instrumentos (técnicos, cognitivos)” (Ramírez 2020, 242), el individuo “empieza a conectar su situación personal con

elementos que remiten a decisiones colectivas”, desprivatizando su experiencia (PNUD Chile 2015, 59). Todo esto, mientras, en diálogo con su entorno, (re) significa sus posturas acerca de su propia identidad, acerca de la sociedad, el Estado, el poder y la posición que ocupan en las relaciones de dominación.

Se pone así en manifiesto, por un lado, su carácter psicosocial, “intra e intersubjetivo, en el cual se articulan múltiples dimensiones (representacional, cognitiva, afectiva, ético-moral, actitudinal, etc.)” (Kriger 2014, 588) y, por el otro, su carácter procesual, aunque claramente “los distintos momentos del proceso de politización sólo pueden distinguirse de forma analítica, ya que en la experiencia social y en el despliegue de la acción aparecen juntas” (Argüello 2013, 193).

Con todos estos elementos en consideración, y siguiendo a Benedicto y Morán (2014), en esta investigación se entiende la politización no como una variable dicotómica sino como un proceso que, empíricamente, puede tomar formas diversas. Este proceso no se sitúa necesariamente en el campo especializado de la política institucionalizada o la enunciación explícita de un discurso como político, en cambio, su indicador fundamental es la trayectoria que lleva a un individuo a interesarse por las cuestiones públicas, asumir que existen posiciones en conflicto y proponer algún tipo de acción frente a ellas.

Así, para reconstruir las trayectorias de politización de los jóvenes vinculados a Tradición y Acción se tomará en cuenta la presencia de los siguientes componentes: la existencia de alguna noción de ciudadanía, el reconocimiento de problemas sociales y su vinculación a sentimientos de justicia, el reconocimiento de un “nosotros” que dota de identidad y de argumentos para posicionarse frente a tales problemas, la atribución de responsabilidad a una autoridad o poder, y la expresión de estas posturas mediante fórmulas de acción colectiva (Benedicto y Morán 2014).

El vínculo entre política y religión

A lo largo del siglo XX, las teorías de secularización eran dominantes en el estudio sociológico de las religiones. Estas postulaban que el proceso de modernización, en el que las sociedades transitaban hacia formas de cohesión complejas como la pertenencia nacional o el trabajo, traía como consecuencia inevitable el debilitamiento religioso (Cáceres 2022). Otros teóricos, como Luckmann, consideraban que la religión, aun siendo parte de la vida humana, “desaparece” en la sociedad moderna en el sentido de las funciones religiosas se transforman: abandonan lo público para individualizarse y privatizarse (Bustamante y Orellana 2022).

No obstante, a principios del siglo XXI los estudiosos de la religión dejaron de hablar del excepcionalismo norteamericano – Estados Unidos parecía alejarse de una tendencia general de secularización en occidente- y comenzaron a hablar del excepcionalismo europeo – constatando que solamente Europa occidental ha seguido dicha tendencia (Cáceres 2022). Adicionalmente, frente a un escenario de crecimiento explosivo del pentecostalismo en el sur global, se hizo evidente que “religiosidad y secularización muestran no ser dos polos de un tránsito necesario” (Cáceres 2022, 140).

Pese a haber experimentado profundos cambios a lo largo de la historia, la religión sigue gozando de buena salud y constituye un factor social y político ineludible si queremos entender la realidad contemporánea, puesto que

no se limita a cuestiones de fe o de actitud ante lo sagrado, sino que adquiere tintes eminentemente sociales e incluso políticos. No es sólo el más allá el que importa; también hay un más acá que supone comportamientos para alcanzarlo. No es simplemente un conjunto de creencias: arroja una visión particular sobre un modelo de sociedad deseable, y con ello, posibles conflictos en torno al orden social (Blancarte, Capdevielle y Molina 2022, VII).

Lo que Vaggione (2010) denomina como “inevitabilidad política de lo religioso” plantea dos cuestiones para las agendas académicas y políticas: En primer lugar, dado que la imbricación entre política y religión no es una rémora del pasado, la academia precisa replantear la posición marginal que le ha otorgado a la religión en el análisis sociopolítico y construir nuevos marcos teóricos y empíricos para estudiarla. En segundo lugar, la incursión pública de lo religioso no es una falla en el camino a secularización, sino una dimensión legítima de la democracia con la que debemos aprender a convivir. Plantea entonces “la ‘vuelta de’ lo religioso, como una presencia que nunca terminó de retirarse de las dinámicas sociopolíticas, y la ‘vuelta a’ lo religioso, entendida como un giro analítico en las agendas académicas” (Vaggione 2010, 11).

De acuerdo a Torres (2019), la influencia de la religión en la política puede rastrearse, principalmente, en dos vetas: por un lado, su presencia en la institucionalidad e impacto en las decisiones públicas, y por el otro, su influencia en el voto. La primera se hace evidente en el actual crecimiento de organizaciones interconfesionales y transnacionales que han logrado frenar proyectos de ampliación de derechos en diversos países. Como notan Blancarte, Capdevielle y Molina (2022, VIII), los “procesos de autonomización institucional entre Estado e iglesias no desembocan necesariamente en una laicidad (...) [*sino que han dado lugar*] a modelos en los cuales gravitan diferentes denominaciones religiosas afines al

gobierno que no buscan eliminar los privilegios de la Iglesia hegemónica, sino compartirlos”. Esto convierte a la religión en un activo político que moviliza electores y activistas, según sea el caso, ya sea desde narrativas explícitamente religiosas, o mediante el uso del “secularismo estratégico” (Vaggione 2012).

Respecto a la segunda veta, si bien hacen falta análisis sistémicos para llegar a conclusiones más robustas, se sabe que la pertenencia religiosa sí puede orientar el voto a partir de su influencia en la cultura política (Torres 2019). Después de todo, “los discursos teológicos constituyen marcos de sentido desde los cuales los creyentes significan el mundo y se conducen en el día a día” (Vega 2022, 309), lo que convierte a la iglesia –mediante sus circuitos de acción, sus representaciones colectivas, sus símbolos y prácticas- en una formadora de subjetividades, que se presenta como un referente frente al que los individuos negocian su cotidianidad y sus posturas políticas. Así, “en la iglesia, el engranaje entre doctrina y grupos de género y edad ha demostrado su productividad en la conducción y politización de los fieles” (Vega 2022, 311). Esta conexión entre las instituciones eclesiales y la politización ha sido estudiada por Vaggione (2017) bajo la noción de “ciudadanías religiosas”.

Ciudadanías religiosas

La incorporación de prácticas e identidades sexo-genéricas plurales a los debates sobre ciudadanía tuvo como consecuencia la puesta en circulación de un paradigma alternativo a aquel regulado por la iglesia: un régimen secular de la sexualidad, con una regulación moral propia. Este fenómeno se recoge con el concepto de “ciudadanía sexual” (Lister 1997). Como contraparte, y cuestionando la clásica división entre creyente y ciudadano, Juan Marco Vaggione (2017, 8) arguye que el activismo religioso conservador estaría configurando “ciudadanías religiosas”.

Se produce entonces una revisión, muchas veces superadora, de la impronta secularista o laica de la mayoría de los debates sobre la ciudadanía (...). Al concepto de ciudadanía se le fueron adosando una serie de adjetivos (tales como global, racial o multicultural) para visibilizar sus limitaciones y proponer nuevos abordajes. Precisamente el concepto de ciudadanía religiosa señala una dimensión poco reflexionada a la vez que abre a nuevos debates y áreas de indagación.

Para el estudio de la ciudadanía religiosa se proponen tres dimensiones: la ciudadanía como identidad (trazado de fronteras culturales), la ciudadanía como práctica (movilización de creencias) y la ciudadanía como derecho (reconocimiento de la libertad religiosa).

a) La ciudadanía como identidad

La membresía a una comunidad política es un aspecto fundamental de la ciudadanía. Y esta es, a su vez, un fenómeno de múltiples capas, es decir, que admite la coexistencia de varias pertenencias. “Entre estas pertenencias las comunidades religiosas han sido probablemente las más resistentes y no dejaron de tener importantes impactos sociopolíticos en diferentes contextos” (Vaggione 2017, 9), pues generaron matrices de pertenencia comunitaria, cultural, política e incluso nacionales. Este último caso es común América Latina, donde la construcción identitaria de las naciones estuvo ligada a su filiación católica. Una vez que esta fue contestada por los procesos de secularización institucional, se reforzó la necesidad de una política identitaria eclesial.

La Iglesia Católica es una institución que no sólo busca evangelizar y socializar un conjunto de valores y creencias religiosas milenarias, sino también una maquinaria de subjetivación que involucra la defensa de un proyecto cultural y de una identidad política. En este sentido, la duplicidad de creyente/ciudadano se vuelve a amalgamar en renovados marcos de sentido que trascienden lo religioso (Vaggione 2017, 12).

b) La ciudadanía como práctica

La ciudadanía es inseparable del derecho a ser partícipe de las decisiones públicas. Su formulación clásica se basa en un modelo “universal” de ciudadano, en la que no caben las particularidades de sus creencias. Empero, este modelo está siendo críticamente revisado frente a la constatación de que lo religioso tiene una importante influencia sobre las opiniones y prácticas ciudadanas, especialmente aquellas relacionadas al orden sexual.

En el marco de las ciudadanías religiosas, la Iglesia Católica defiende una imbricación entre creyente y ciudadano, convocando a los creyentes, bajo el denominativo de “fieles laicos” a participar en las decisiones públicas de acuerdo a sus valores cristianos. El magisterio eclesial ha llegado a sostener que la conciencia cristiana no habría de permitir “favorecer con el propio voto la realización de un programa político o la aprobación de una ley particular que contengan propuestas alternativas o contrarias a los contenidos fundamentales de la fe y la moral” (Congregación para la Doctrina de la Fe, citada en Vaggione 2017, 18). En los últimos años, esto se ha traducido en una movilización cada vez más intensa de las creencias religiosas en el campo político.

c) La ciudadanía como derecho

La última dimensión es la de ciudadanía como estatus formal generador de derechos y obligaciones. Dicho estatus se ha constituido en una arena en la que se disputan el significado y los límites de la libertad de creencias. El derecho de los niños y adolescentes a recibir educación sexual integral, por ejemplo, se tensiona con la libertad de los padres a definir los principios morales bajo los que quieren educar a sus hijos.

La Iglesia Católica, que décadas atrás era su opositora, ha pasado a defender la libertad religiosa e incluso a enmarcar al secularismo como una amenaza⁴. De esta manera reinterpreta los derechos religiosos y los politiza para pugnar por la ampliación de las áreas de sus áreas de influencia y por la posibilidad de que las instituciones eclesiales, a través de los ciudadanos/creyentes, participen activa y explícitamente en la toma de decisiones políticas.

Estrategia metodológica

Las trayectorias de politización, desde el encuadre analítico propuesto, son un objeto de estudio que admite explicaciones primordialmente deliberativas. Por eso, en lugar de proponer generalizaciones, se buscó una comprensión profunda de los procesos y motivaciones de los actores, a partir del análisis de un número reducido de casos (Della Porta 2013). Se entiende un caso como “un fenómeno, o un acontecimiento elegido, conceptualizado y empíricamente analizado como manifestación de una clase más amplia de fenómenos o acontecimientos”, y un estudio de caso como “una estrategia de investigación basada en la investigación empírica profunda de uno o de unos pocos fenómenos” (Venesson 2013, 302-303).

A fin de capturar el doble carácter (individual y colectivo) de los procesos de politización, la primera parte del levantamiento de información estuvo centrada en la organización. Se realiza una descripción de la historia, símbolos, principios doctrinarios, estrategias discursivas y de acción mediante las que Tradición y Acción Ecuador construye ciudadanías religiosas. Estos se sitúan en una secuencia cronológica de dos temporalidades: una larga, que comprende los más de cincuenta años de Tradición, Familia y Propiedad en el país, y una corta, que se concentra en Tradición y Acción desde su fundación en 2010 y que dialoga con

⁴ Según recoge Vaggione (2017, 3), en abril de 2008 Benedicto XVI ofreció un discurso frente a las Naciones Unidas en el que sostuvo que “los derechos asociados con la religión necesitan protección sobre todo si se los considera en conflicto con la ideología secular predominante o con posiciones de una mayoría religiosa de naturaleza exclusiva”.

acontecimientos políticos relevantes en Ecuador, en particular, durante el periodo de un año comprendido entre agosto de 2023 y agosto de 2024.

La limitación más importante del trabajo fue el notable hermetismo de Tradición y Acción, una característica que, en mayor o menor medida, han compartido las TFPs a lo largo de su historia (Zanotto 2022). Como consecuencia, no fue posible acceder a documentos propios de la institución, salvo los que han sido socializados a través de sus redes sociales. El resto de la información fue obtenido mediante tres estrategias: Revisión de la historia institucional sistematizada por la Comisión de Estudios de TFPs⁵; revisión de investigaciones sobre la presencia de TFPs en otros países (Ruderer 2012; Scirica 2014; Paredes 2020; Zanotto 2022) y reconstrucción en base a entrevistas propias y entrevistas a miembros en medios digitales.

La segunda etapa de la investigación estuvo centrada en la dimensión individual de la politización, para lo que se reconstruyeron dos relatos de vida a partir de una serie de entrevistas a profundidad realizadas a lo largo de siete meses (marzo de 2023 a septiembre de 2023). En este caso, las biografías no se emplean como método sino como instrumento de investigación, siguiendo a Valles (1999, 236), que admite la consideración de “las técnicas biográficas en tanto modalidad especial de la estrategia del estudio de casos”. El estudio de caso biográfico hace posible “descubrir la relación dialéctica [...] entre aspiración y posibilidad... [*a partir de datos*] de la vida cotidiana, del sentido común, de las explicaciones y reconstrucciones que el individuo efectúa” (Chárriez 2012, 50).

En los estudios de caso biográficos existe una distinción básica entre historia de vida (*life history*) y relato de vida (*life story*). La primera se basa en un recorrido amplio de la vida de un sujeto, en los que se busca una suerte de totalidad (Mallimaci y Giménez 2006), por lo que las entrevistas son sometidas a tratamientos cualitativos de veracidad, anotación y edición. La historia de vida, en este sentido, no comprende solamente el propio relato de las personas, sino que se debe complementar con otras fuentes. El relato de vida, en cambio, se basa enteramente en el testimonio de la persona, tal como lo cuenta (Valles 1999), y no pretende ser exhaustivo, sino capturar un momento o aspecto puntual de su vida (Mallimaci y Giménez 2006).

Se optó por la segunda estrategia, el relato de vida, debido a que este se focaliza más en el interés específico de las investigaciones –en este caso el proceso de politización– y las entrevistas se conducen bajo dicha premisa. En este caso, no es preciso que la investigadora

⁵ Institución propia de Tradición Familia y Propiedad, dependiente del Instituto Plinio Corrêa de Oliveira.

busque ampliar demasiado el relato: “La ilusión de la totalidad está desterrada, porque se considera que todo sujeto posee un mecanismo selectivo que desde el presente lo lleva a recordar u olvidar determinados hechos, y dicho proceso debe ser respetado” (Mallimaci y Giménez 2006, 5). Tampoco se pretende verificar lo que el entrevistado dice, pues “si no sucedió así, por lo menos desde el presente se lo concibe de esa manera y por lo tanto se actuará en consecuencia” (Mallimaci y Giménez 2006, 5). Así, el foco está en la subjetividad y experiencia del individuo, en lo que él cree y valora de su propia historicidad.

Mi primer acercamiento a Tradición y Acción ocurrió cuando les escribí solicitándoles permiso para entrevistar a alguno de los miembros⁶. Me pusieron en contacto con uno de sus voceros principales, Carlos⁷, quien es el protagonista del primer relato de vida. En un intento por acceder a otros integrantes por un mecanismo de “bola de nieve”, le pedí a Carlos que me pusiera en contacto con alguno de ellos, a lo que no accedió, sugiriéndome en cambio que hablara con Iván⁸, quien no pertenecía propiamente al grupo, pero era simpatizante.

Iván es el protagonista del segundo relato de vida y su condición de externo representó una ventaja por dos motivos. En primer lugar, al no estar constreñido por las normas y discurso oficial de Tradición y Acción, las entrevistas con él fluyeron con mucho menos reticencia de su parte respecto a la información y opiniones externadas. En segundo lugar, sus relatos hicieron visibles algunos factores que influyeron sobre la modalidad e intensidad de su vínculo con grupo, e impidieron que Iván se consolidara como “profesional del compromiso” (Cefaï 2011) en Tradición y Acción. Comparar ambas trayectorias y tejerlas con la trayectoria y características institucionales, permitió además divisar la relación conflictiva que los actores establecen con la organización en sus procesos de politización individuales.

Respecto al análisis de la información recogida, se utilizaron herramientas de “interpretación narrativa” (Della Porta 2013), es decir, se construyeron los argumentos mediante el encadenamiento de la información brindada por los sujetos, con la finalidad de reconstruir, de manera coherente, los procesos de politización, procurando no oscurecer su complejidad. Siguiendo dicha estrategia, se presentan narraciones abundantes, con extractos de texto que sirven como ejemplo y cuyo objetivo es “empaparnos de información sobre los agentes en

⁶ Al tratarse de una organización que solamente admite varones en sus filas, una aproximación de tipo etnográfico me habría sido imposible.

⁷ Seudónimo.

⁸ Seudónimo.

cuestión y, por medio de la empatía y la imaginación, a construir relatos creíbles de sus sentimientos de identidad” (Smith, citado por Della Porta 2013, 47).

Es importante señalar que, en el marco de un seguimiento de procesos, la narración tiene algunas características particulares. Por un lado, se ocupa selectivamente de aspectos de la vida de los actores relevantes en su trayectoria de politización, lo que implica la pérdida consciente de parte de la información. Por otro lado, los relatos se presentan estructurados según el marco teórico-analítico identificado previamente, con el objetivo de ofrecer una explicación narrativa a un itinerario que conduce a un resultado específico (Venesson 2013): la politización en el marco del catolicismo tradicionalista.

Estructura del texto

El documento se organiza en cuatro capítulos. En el primero, titulado “América Latina y la ola reactiva global”, se repasa el accionar de las derechas en nuestra región durante y después de la “marea rosa”, sus vínculos históricos con la religión, y sus particularidades regionales, puestas en diálogo con las tendencias globales. El capítulo 2 está dedicado a las bases teóricas y teológicas que sostienen a Tradición, Familia y Propiedad, así como a su historia en Latinoamérica y en Ecuador. Además, se describen las estrategias construcción de ciudadanías religiosas llevadas a cabo por Tradición y Acción Ecuador. En el Capítulo 3 se caracterizan, a partir de sus relatos de vida, las trayectorias de politización de un miembro consagrado a Tradición y Acción y de un simpatizante de la organización. Por último, en el Capítulo 4 se presentan las conclusiones.

Capítulo 1. América Latina y la ola reactiva global

Los odios compartidos forjan extrañas camaraderías.

—Albert Hirschmann

Los proyectos conservadores distan de ser una novedad para Latinoamérica. En medio de dictaduras militares y revoluciones populares, la región ha vivido sucesivos gobiernos de izquierda y derecha cuyos principios programáticos se cumplieron con distinta intensidad y, algunas veces, con temporalidades desacopladas entre los países (Romero et al 2019). Las últimas décadas del siglo XX se caracterizaron, no obstante, por un dominio de facto de políticas de derecha en todo el continente, que vino acompañado de un declive en las organizaciones de izquierda.

A fines de los noventa ocurrió lo que algunos autores interpretan como una segunda crisis de incorporación (Rossi 2015), resultante del agotamiento del proyecto de modernización tecnócrata estandarizado por el Consenso de Washington e implementado desde el retorno a la democracia. El descontento político creció a medida que la hegemonía de Estados Unidos decaía en la región, lo que les abrió el camino electoral a partidos de izquierda y centro-izquierda (Luna y Rovira 2014).

Mientras el “giro a la izquierda” acaparaba todas las miradas, el interés académico por la derecha experimentó un importante descenso (aunque el término “derecha”, a menudo con un carácter espectral, estuvo presente en el debate público constantemente). No fue sino hasta el aparente “fin del ciclo progresista” (Svampa 2019), con el *impeachment* a Dilma Rousseff, la victoria de Mauricio Macri y, posteriormente, el triunfo del primer abanderado de la extrema derecha en el continente, Jair Bolsonaro, que la academia volteó la cabeza nuevamente.

Esto sucedió a la par de un fenómeno global de repunte, radicalización y convergencia de las derechas. Como nota Goldstein (2022), la derecha mundial, que otrora parecía tener características culturales heterogéneas y trayectorias divergentes, en los últimos años ha encontrado causas comunes y narrativas unificadas en torno a Dios, la Patria, la familia y la libertad. En este contexto cabe preguntarse cuáles son, si es que existen, las particularidades de las derechas latinoamericanas, y cómo se vinculan estas con los poderes y discursos eclesiales. Estas son las cuestiones que este capítulo problematizará, primero, a nivel latinoamericano y luego específicamente en Ecuador, con el objetivo de situar el accionar de Tradición y Acción en el marco amplio de radicalización y globalización de las derechas,

cuya estrategia de “hibridación religiosa conservadora” (Goldstein 2024) ha fertilizado, sin lugar a dudas, el terreno en que se ha desenvuelto la institución en los últimos años.

1.1. Las derechas latinoamericanas en el “giro a la izquierda”

La extrema derecha en América Latina ganó visibilidad en nuestro continente al mismo tiempo que la “marea rosa” parecía arremansarse. En consecuencia, surgieron numerosas interpretaciones del fenómeno en clave reactiva (Svampa 2019; Ramas 2019; Cabezas y Vega 2022). La premisa es que, como respuesta a los procesos de re-incorporación popular (Rossi 2015) y de ampliación de derechos para los grupos históricamente subalternizados, se habría gestado una reacción antiprogresista generalizada, avivada en buena medida por la polarización que los propios gobiernos populistas de izquierda promovieron.

Lo novedoso en América Latina no es la polarización propia del ciclo progresista, ya clausurado, sino más bien la fragilidad del escenario político posprogresista emergente. El posprogresismo en clave latinoamericana trae la amenaza de un *backlash*, de una reacción virulenta en contra de la expansión de derechos, de retorno de lo reprimido, capaz de desplegarse a través de peligrosas cadenas de equivalencia y que engarza tanto con las nuevas derechas tradicionalistas como con los fundamentalismos religiosos (Svampa 2019, 134).

La interpretación en términos de *backlash* es útil para describir algunas características de las derechas contemporáneas, especialmente aquellas relacionadas a su pretensión de “deshacer” las medidas de sus antecesores, en particular aquellas que enmarcan como “ideología de género” o “marxismo cultural”. No obstante, tal como Paternotte (2020) ha señalado con agudeza, la noción del *backlash* también puede oscurecer el estudio del fenómeno, en tanto a) se sostiene en una visión mecánica de la historia en la que a las ofensivas les siguen las contraofensivas, y así sucesivamente; b) tiende a describir la reacción como una resistencia al cambio proveniente de actores anclados en el pasado, que se resisten al “progreso”, lo cual sugiere una lectura teleológica y lineal de la historia; c) agrupa actores muy diferentes bajo la dicotomía acción/reacción, perdiendo de vista la diversidad y las tensiones de un campo complejo; y d) descuida dos aspectos clave para el estudio de las derechas: su dimensión propositiva y sus continuidades históricas.

Las derechas latinoamericanas han sido sensibles a los contextos globales y locales, lo que las ha llevado a modificar continuamente algunos de sus repertorios de acción, arsenales discursivos, alianzas/antagonismos políticos e incluso orientaciones ideológicas. Sin embargo, los esfuerzos por aprehenderlas como objeto histórico (Bohoslavsky y Broquetas 2019;

Bohoslavsky 2023) han mostrado que algunas de sus características y afinidades se han mantenido constantes en el tiempo.

En pleno auge de la marea rosa, Luna y Rovira (2014) notaban que la academia estaba muy enfocada en los ganadores de la política electoral, lo que la llevaba a pasar por alto la resiliencia de las derechas en América Latina, cuya influencia en la vida política y económica de sus respectivos países no había cesado. La mantuvieron a través de diversas estrategias electorales, como la disputa por el poder en niveles subnacionales,⁹ la conformación de nuevos partidos encabezados por figuras que se presentaban a sí mismas como *outsiders* – antisistema, incluso– para canalizar el descontento con la clase política, la movilización clientelar y la movilización programática alrededor de tópicos no distributivos tales como el conservadurismo moral, el orden y la seguridad, el crecimiento económico, etc. Por otro lado, sus estrategias no electorales incluyeron el *lobby* empresarial y mediático, creación y/o financiamiento de plataformas ciudadanas, *think tanks* y grupos paramilitares o “autodefensas”, entre otras.

Un repaso de estos últimos podría explicar algunos de los senderos por los que los discursos de la extrema derecha contemporánea han podido colarse al sentido común público. Eaton (2014) conceptualiza tres tipos de estrategia no electoral utilizada por la derecha durante el giro a la izquierda: a) estrategias que apuntan la institucionalidad al Estado, b) estrategias que se enfocan en la sociedad civil y c) estrategias centradas en la formación de la identidad.

El primer tipo de estrategias se desplegó en defensa del sustrato tecnocrático del aparato estatal, frente a las formas de democracia directa que proliferaron durante el giro a la izquierda. El segundo estuvo ligado a la creación y/o financiamiento de escuelas y universidades privadas, centros de investigación, medios de comunicación masivos e instituciones culturales; además de la promoción de movimientos sociales y diversas formas de acción directa como marchas, huelgas, bloqueos, paros cívicos, etc. El tercer tipo de estrategia tiene que ver con la movilización de prácticas discursivas y retóricas que pugnan por una construcción identitaria favorable a los objetivos de las derechas, las cuales tienen incentivos para quitarle énfasis al conflicto de clases y desplazar los términos de la lucha

⁹ El control que las derechas tienen en determinados espacios subnacionales fue crítico para el despliegue de repertorios contenciosos en contra de los gobiernos progresistas, patrocinados y coordinados por organizaciones empresariales, asociaciones cívicas y religiosas. Si bien los desacuerdos sobre política económica impulsaron el interés de la derecha en los gobiernos subnacionales, estos son atractivos no solo para quienes se oponen al proyecto socioeconómico de la izquierda, sino también para quienes buscan implementar o defender políticas sociales conservadoras (Eaton 2014).

hacia identidades territoriales, étnico-raciales y religiosas, entre otras. Como apunta Goldstein (2022, 17), “los líderes de derecha con mejor desempeño en la región son aquellos que logran situar en el centro de la agenda cuestiones de seguridad, culturales, de valores o religiosas y no temas económicos”, en la medida en que pueden competir con la izquierda por los votos de las clases bajas sin tener que modificar los programas económicos que le aseguran el apoyo de las élites.

1.2. Particularidades regionales

Clara Ramas (2019, 79) denomina “Internacional reaccionaria” a la vertebración de la extrema derecha en “un bloque si no coordinado, al menos con clara afinidad interna a nivel internacional, compartiendo agenda, proyectos, referentes intelectuales, mediadores e, incluso, cuando se les permite, financiación”. Empero, este marco de análisis debe ser ajustado a una serie de condiciones particulares de América Latina, que le dan a su extrema derecha un sello distintivo y más afín a la corriente neoliberal-autoritaria de la derecha global que a la social-identitaria¹⁰.

En primer lugar, se debe considerar que “en nuestros contextos no es posible pensar el Estado y lo político sin considerar la profunda imbricación colonial y poscolonial entre lo religioso – más bien la iglesia católica– y las estructuras del poder secular” (Corrêa y Parker 2020, 8). En segundo lugar, está el legado de autoritarismo social e institucional que deviene en fragilidad democrática, caracterizada por “el machismo y el racismo impregnados en las formaciones sociales y la presencia espectral de los militares en la política de varios países” (Corrêa y Parker 2020, 8). Por último, habrá que contemplar lo profundamente arraigada que está la violencia, ya sea bajo forma de conflicto armado, guerra contra las drogas o luchas por la tierra y los recursos naturales. Estas condiciones han configurado una extrema derecha latinoamericana que se caracteriza, fundamentalmente, por el militarismo, colonialismo interno y autoritarismo moral.

La defensa de las dictaduras militares y la presencia de uniformados en puestos administrativos y movilización electoral, si bien no exclusiva de la derecha, le da a esta su

¹⁰ Ramas (2019) propone dos macro-categorías para clasificar corrientes distintas de la “internacional reaccionaria”: social-identitarios y neoliberales autoritarios. Los social-identitarios heredaron la tradición conservadora europea y, en términos generales, son antiliberales y anticapitalistas, con notas de socialdemocracia e incluso de la izquierda. Se han apropiado de algunas reivindicaciones progresistas, especialmente en torno al género y al ecologismo, para defender posiciones soberanistas, nacionalistas y antiinmigratorias. Los neoliberales autoritarios son, en cambio, legatarios de los *neoon* anglosajones. Defienden posiciones ultraneoliberales en lo económico y posiciones reaccionarias en lo moral y autoritarias en lo social.

primera faceta específica frente a la derecha global (Stefanoni 2021). La permeabilidad de la política a la presencia militar en va íntimamente ligada a la historia de regímenes dictatoriales que instauraron el neoliberalismo en la región y al persistente problema de pobreza y delincuencia en la región, que hacen atractivo el énfasis programático en la seguridad. El legado de las dictaduras también toma forma en un dispositivo discursivo que identifica al comunismo como un “enemigo interno” contra el que se justifica todo tipo de violencias (Goldstein 2022).

El nativismo, uno de los pilares de la extrema derecha europea, no es distintivo de la extrema derecha latinoamericana; o al menos no toma la misma forma, pues la amenaza a la homogeneidad del Estado no se percibe tanto como una amenaza externa, sino principalmente interna y racializada. El colonialismo interno invierte la amenaza de tal manera que proyectos restauradores como el “nacionalismo panhispánico” rechazan los estados contemporáneos, “artificialmente creados luego del fraccionamiento territorial de la Monarquía Española”, para abogar en cambio por una “mancomunidad de países que fueron parte de la corona española durante trescientos años comparten un idioma, una idiosincrasia, un origen étnico, una espiritualidad y cosmovisión común” (Bahamonde 2020). Atenuadas las fronteras nacionales, el enemigo está en quienes son ajenos –en idioma, etnia, religión, etc.- o resistentes a la tradición hispánica.

Los valores tradicionales y religiosos tienen mucho peso en el discurso de las derechas latinoamericanas. El autoritarismo moral ha encontrado en la “ideología género” un instrumento catalizador o “pegamento simbólico” fundamental (Cabezas y Vega 2022). Si bien la Iglesia Católica viene denunciado al *género* desde los noventa, la aparición de “grupos civiles ‘provida’ y ‘profamilia’ (...) que involucran a católicos, evangélicos y actores seculares, son mucho más recientes y están claramente en expansión” (Viteri 2020, 65). Autoras como Cabezas y Vega (2022) sugieren que la imbricación entre derechas y movimientos anti-género no es en absoluto un fenómeno contingente, puesto que enmarcar el gobierno de la sexualidad y la reproducción de la fuerza de trabajo bajo una narrativa autoritaria y jerarquizada es imprescindible para configurar y organizar el resto de los clivajes reconocibles en la estructura socio-económica. En este sentido, la domesticación de los discursos sobre el género es una manera en que “la economía simbólica patriarcal reposiciona el simbolismo vertical y autoritario” (Cabezas y Vega 2022, 16) que sostiene todo el sistema.

1.3. La cuarta ola

En consonancia con la tendencia global, las derechas radicales están desplazando a las derechas tradicionales en Latinoamérica. Así pasó, por ejemplo, en Argentina, donde La Libertad Avanza se convirtió en la principal fuerza de derecha por encima de Juntos por el Cambio y en Brasil, donde el Partido Liberal desplazó al Partido de la Socialdemocracia Brasileña de tal manera que en las elecciones generales de 2022 este último no alcanzó ni al 5% de los votos.

De acuerdo a Ariel Goldstein (2024, 12), nuestra región está viviendo su cuarta ola de derecha, definida fundamentalmente por la construcción de redes globales que alimentan la radicalización y por la movilización en redes sociales alrededor de cuestiones simbólicas/culturales.

Una primera ola se produjo entre 1920 y 1950 y coincidió con el auge de los fascismos europeos que despertaron admiración en la región. Una segunda ola se produjo durante la década de 1960. Luego de la Revolución Cubana, el reinado de la Guerra Fría y la hipótesis del enemigo interno y la Doctrina de Seguridad Nacional poblaron la región de dictaduras hasta fines de la década de los 80. La tercera ola se produjo con los “populismos de derecha” de Fujimori, Menem y Collor de Mello en el contexto de la caída del Muro de Berlín y las reformas estructurales del Consenso de Washington. Finalmente, la cuarta ola es la actual, que incluye las conexiones globales de la derecha radical y el papel que desempeñan las redes sociales en su expansión.

La extrema derecha, representada en Europa por Vox, Ley y Justicia, Fratelli d'Italia y Chega, en España, Polonia, Italia y Portugal respectivamente, se organiza en tres bloques: Patriotas por Europa, Conservadores y Reformistas Europeos (ECR) y Europa de las naciones soberanas. Aunando esfuerzos con *think tanks* vinculados al Partido Republicano, han conformado una red internacional que “está configurando una nueva cosmovisión política de derecha radical en el mundo amparada en nuevas relaciones internacionales y organismos creados por estos grupos” (Goldstein 2022, 18).

Aunque en décadas anteriores la extrema derecha mantenía sus articulaciones bajo un manto de secretismo (Goldstein 2024), hoy exhibe sus actividades y las publicita. En febrero de 2025, Patriotas por Europa organizó su primera cumbre en Madrid, presidida por Santiago Abascal. En ella se reunieron figuras importantes de la extrema derecha europea como Marine Le Pen y Viktor Orban. La cita, de acuerdo al portavoz de Vox¹¹, tuvo el objetivo de “trazar la

¹¹ José Antonio Fúster.

estrategia a seguir en los próximos meses, y (...) consolidar la alternativa al consenso de populares y socialistas, que gobiernan juntos en Bruselas desde hace una década”.¹² En este escenario, el que Vox sea anfitrión no es una cuestión baladí. La influencia internacional de dicha organización es mucho mayor de lo que se esperaría para un partido que se posiciona como tercera fuerza en el parlamento de su país, puesto que se ha constituido en el puente entre la extrema derecha europea y la americana, no solamente a través del vínculo entre Disenso –*think tank* asociado a Vox- y la Heritage Foundation -vanguardia ideológica de la administración de Trump-, sino también por la estrecha relación que mantiene con los presidentes Javier Milei y Nayib Bukele y con distintas figuras de la oposición en los países latinoamericanos gobernados por la izquierda.

Estas articulaciones están consiguiendo una convergencia de narrativas y símbolos cada vez más evidente. El eslogan “Dios, Patria, Familia”, usado por primera vez durante el Risorgimento por Giuseppe Mazzini, y retomado por Mussolini, hoy identifica a Giorgia Meloni, a Jair Bolsonaro –quién le añadió un cuarto elemento: “Dios, Patria, Familia y Libertad”-, a la republicana Mayra Flores y ha sido replicado en España por Vox¹³ y en Perú por el grupo de extrema derecha La Resistencia (Goldstein 2023).

Dos condiciones han coadyuvado a esta suerte de unificación. En primer lugar, por encima incluso de la movilización en las calles, los instrumentos de la extrema derecha contemporánea son fundamentalmente simbólicos (Goldstein 2024). La “Batalla Cultural” es el nombre del libro con el que Agustín Laje giró por toda Latinoamérica, llamando a sus seguidores a construir un proyecto unificador bifronte para la “Nueva Derecha”, que engarce las batallas político-electorales con una movilización cultural constante.

La batalla cultural habrá de ser total, habrá de hacerse presente allí donde lo cultural se haya vuelto político: una suerte de «guerra de guerrillas», pero cultural, que se infiltra en todas partes, donde la asimetría de fuerzas obliga al bando débil a volverse realmente creativo, escurridizo, a veces camuflado a veces descubierto, diverso en sus métodos, flexible en sus tácticas. (...) La batalla cultural, que es política en esencia en la medida en que surge de los antagonismos de la esfera cultural, precisa ser tomada como el centro de gravedad, ya no de la mera reacción, sino de la construcción del «nosotros» político (Laje 2022, 485-486).

¹² “Líderes de extrema derecha europeos se reunirán en Madrid en febrero”, 27 de enero de 2025, Swissinfo.

¹³ Goldstein señala que el periódico de Vox saludó la victoria de Meloni, en octubre de 2022, con las siguientes palabras: “La verdad es también que Italia se levanta hoy, lunes laborable, en calma y gobernada por una persona cuyo partido, Fratelli d’Italia, detectó como ningún otro, y de ahí su éxito, todo lo que está mal en la nación italiana y en Europa y que se ha comprometido a gobernar sobre dos pilares esenciales dinamitados desde hace décadas por los partidos del consenso. La Familia y la Patria, que son dos palabras bien nacidas” (2023, 69)

Esta narrativa ha hecho del “marxismo cultural” un contenedor en el que caben todas y cada una de las demandas progresistas. Se sostiene que, tras la caída del muro de Berlín, la izquierda tuvo que transmutarse, por lo que

comenzó a capturar almas atormentadas o marginales a fin de programarlas y lanzarlas a la provocación de conflictos bajo excusas de apariencia noble, las cuales *prima facie* poco o nada tendrían que ver con el stalinismo ni mucho menos con el terrorismo subversivo, sino con la “inclusión” y la “igualdad” entre los hombres: indigenismo, ambientalismo, derecho-humanismo, garanto-abolicionismo e ideología de género (esta última a su vez subdividida por el feminismo, el abortismo y el homosexualismo cultural) (Márquez y Laje 2016).

Como lo reconoce el libertario John Alejandro Bermeo, el “marxismo cultural” se ha convertido en un “chivo expiatorio de la derecha”, que le permite enmarcar las amenazas al conservadurismo moral como “marxismo”, aunque no lo sea, porque el terror histórico al comunismo en un sentimiento políticamente útil (Stefanoni 2021). De esta manera se recapturan y actualizan los discursos anticomunistas de tiempos de la Guerra Fría, permitiendo conectar los males de género con los espectros de Venezuela (Viteri 2020).

En segundo lugar, una de las características distintivas de la “extrema derecha 2.0” es su habilidad para masificar sus mensajes mediante el uso estratégico de las redes sociales, favoreciendo los intercambios transatlánticos y la construcción de narrativas e identidades comunes (Forti 2021).

Se trata de una agenda cada vez más uniforme y organizada en torno a los temas de género, la representación conservadora de la imagen de “familia” en un ataque a los grupos feministas y que reivindica el papel de la religión como tutelar frente a la sociedad y las instituciones. La auto-identificación de una convergencia entre “conservadores”, “patriotas” y “libertarios”, definiendo una visión excluyente de la nación en lucha contra el enemigo (la izquierda) habita desde el bolsonarismo, los simpatizantes de Milei, hasta Vox y Marión Maréchal Le Pen. Se trata de una peligrosa visión antidemocrática que alberga liderazgos mesiánicos legitimados por la religión (Goldstein 2022, 71).

Entre estos intercambios internacionales, existe uno particularmente relevante para América Latina y es la narrativa de la “hispanidad”, existente desde el franquismo, pero retomada y difundida actualmente por Vox (Golstein 2024). La “hispanidad” es una construcción simbólico-política que evoca “la existencia ‘real’ de una ‘cultura hispana’, con proyección global y raíces neocoloniales, que se amalgama alrededor de la religión (cristiana), la ‘raza’ (espiritual) y la lengua (castellana)” (Suárez-Navaz et al 2024, 2). El proyecto “América en

serio” de Vox postula que “trabajar en serio por la Hispanidad es trabajar en beneficio de las enormes posibilidades que un futuro común, sobre todo en tiempos de desorden mundial, tendría una unión de intereses entre la América hispana y Europa bajo el liderazgo español” (Gaceta de la Iberosfera, citada por Goldstein 2024, 59). Y el trabajo se está llevando a cabo. La Comunidad de Madrid promocionó recientemente la Cátedra del Español y la Hispanidad, con Mario Vargas-Llosa como presidente honorífico, y su implementación en universidades públicas madrileñas se convirtió en un “objetivo de interés público”. En su inauguración el director de la Cátedra manifestó:

En el pasado existe una verdad histórica por recuperar, mediante la no ficción. El mundo americano es importantísimo. La hispanidad es el primer escalón de la historia global y el imperio español fue el origen de más de 20 naciones actuales, incluida España. Sabemos además que hubo conquistadores indios, mestizos, africanos, que existieron blancos de orilla, que la historia del mestizaje es única y compleja. Hace de la hispanidad algo único. Nuestra misión es la prospectiva del español y la hispanidad en la globalización de hoy (Manuel Lucena citado en Suárez-Navaz et al 2024, 3).

En este contexto de transnacionalización y convergencia de discursos conservadores, afincados la moral tradicional, y frente a un proyecto de “Reconquista” de “Hispanoamérica”, la relación de la religión con las derechas está tomando nuevas formas, que exploraremos a continuación.

1.4. Religión y derechas

A fines del siglo XIX apareció en la Iglesia Católica una facción antimodernista y antiliberalista que se negaba a privatizar la experiencia religiosa y retroceder en el que consideraban un derecho eclesial de intervención en todos los aspectos de la vida pública. Dicha postura, conocida como “catolicismo integralista” tomó especial relevancia alrededor de la década de los 1930, cuando aparecieron en el continente numerosas organizaciones políticas adscritas al nacionalismo integral (Scirica 2014). Hacia la mitad de siglo, otra línea de teólogos latinoamericanos retomó la noción de Reino de Dios, presente desde la obra de San Agustín, para tratar de explicar el vínculo entre la Iglesia, el Estado y la sociedad civil. Dicha preocupación tomó cuerpo en la producción del movimiento Iglesia y Sociedad en América Latina, la Teología de la Liberación y la Teología de la Fraternidad Teológica Latinoamericana, que cuestionaron la división entre el orden secular y la iglesia, pues, siendo la historia el escenario de los hechos de Dios, los cristianos deben asumir su compromiso

evangelizador en todos los espacios de la vida humana, incluyendo el político¹⁴ (Vega, Castellanos y Salazar 2021).

Los resultados de estas reflexiones fueron heterogéneos. Mientras en un extremo se propugnaba por la subordinación del orden secular a lecturas fundamentalistas de la ley divina, en el otro se apostaba por una iglesia comprometida con la transformación social, en diálogo con teorías críticas de la clase, raza y género. Es importante notar que, como apunta Scirica (2014, 67), “estas apreciaciones no suponen de ninguna manera encorsetar al catolicismo en dos grandes bandos, sino recalcar la existencia de dos polos dinámicos ubicados en un espectro mucho más matizado y complejo”. Independientemente del signo que tuviera la participación, lo que se instauró con potencia fue la noción de que los fieles debían intervenir, en tanto fieles, en la política.

“La Iglesia católica siempre ha sido una institución compleja y plural, con fuertes pujas ideológicas internas, pero en la que indiscutiblemente tuvieron mayor protagonismo proyectos, imaginarios y redes de derecha” (Bohoslavsky y Broquetas 2019, 9). Junto a las Fuerzas Armadas, la Iglesia tuvo un papel importante en la formación de coaliciones entre las derechas latinoamericanas durante buena parte del siglo XX. Si bien es cierto que, durante las décadas de los sesenta y setenta, fruto del impacto que tuvo el Concilio Vaticano II, se desarrollaron propuestas progresistas e incluso liberacionistas, las mismas fueron relegadas a una posición más bien marginal, lo que se pronunció aún más con la “teología de la cultura” de Juan Pablo II y la posición restauradora impulsada por Benedicto XVI (Boholavsky y Broquetas 2019).

En las últimas décadas del siglo XX, al mismo tiempo que la influencia católica menguaba fruto de las pugnas por “desconfesionalizar” del aparato estatal y del crecimiento de grupos neopentecostales en la región, menguó también su importancia como aliada para las derechas. Entonces crecieron y se expandieron otros actores que asumieron el liderazgo de las coaliciones de derecha: iglesias protestantes, *think tanks*, organizaciones no gubernamentales, plataformas ciudadanas que actualizan el discurso anticomunista con categorías como el “comunopetismo”, “castro-chavismo” o “marxismo cultural”, y movimientos conservadores pluriconfesionales “por lo general aglutinados en torno a campañas para impedir que se aprueben (o para que se deroguen) leyes de regulación del derecho al aborto o al uso de

¹⁴ Así se afirmó en la histórica III Conferencia del Consejo Episcopal Latinoamericano (Puebla, 1979).

drogas, de sesgo punitivista y a favor de la restauración de roles y divisiones tradicionales de género” (Bohoslavsky y Broquetas, 2019: 10).

Actualmente estos desplazamientos corren en paralelo a dos fenómenos: por un lado, a la “derechización” del espacio político y, por otro, a la acentuada politización de la religión, que impele a las organizaciones religiosas a disputar una presencia más activa en los Estados (Cabezas y Vega 2022). Una parte de la Iglesia Católica, como se ha discutido en el capítulo 1, realiza este trabajo mediante la conformación de “ciudadanías religiosas”.

Las organizaciones eclesiásticas se han convertido en una suerte de articuladoras y movilizadoras del antiprogresismo regional. La cruzada en contra de la denominada “ideología de género” es un magnífico ejemplo de esto. Las primeras movilizaciones masivas en contra de la ampliación de derechos sexuales y reproductivos en Latinoamérica ocurrieron más o menos al mismo tiempo. “La segunda mitad del 2016 fue testigo de la explosión más grande [...] de marchas masivas y videos virales que son sus dos principales estrategias, en México, Colombia, Ecuador, Brasil, Estados Unidos, Canadá, y fuera de las Américas también en Australia e incluso en Polonia” (Wilkison, citada por Gonzales y Castro 2018, 24). Esto no es una coincidencia, sino que responde al accionar de *lobbys* internacionales de carácter fundamentalmente eclesiástico, que organizan, capacitan y muchas veces financian las campañas. Algunas de ellos son:

- *CitizenGO*, un lobby católico ultraconservador fundado en 2013 por la plataforma española Hazte Oír. Promueve y organiza peticiones y movilizaciones en contra del matrimonio igualitario, el aborto y la eutanasia en países tan diversos como Estados Unidos, Francia, Rusia y Kenia.

- *The International Organization for the Family*, una organización cristiana –católica y evangélica- ultraconservadora fundada en Estados Unidos, con sedes en Europa, África y América Latina (Tamayo 2020). Promueve la “familia natural” a través de cuatro proyectos: El Congreso Mundial de Familias (WCF); la publicación trimestral *The Natural Family: An International Journal of Research and Policy*; la Iniciativa del Artículo 16 (A16), que capacita a líderes locales a defender sus creencias con base al Artículo 16 de la Declaración Universal de Derechos Humanos; y el Programa de Líderes Emergentes que equipa y capacita a jóvenes para la promoción de esta agenda.

- *Capitol Ministries*, una organización evangélica que existe en Estados Unidos desde 1996, pero empezó a operar directamente dentro de la Casa Blanca durante el gobierno de Donald

Trump (Torres 2019). De acuerdo a su página web, trabaja con el objetivo de “llevar a Servidores Públicos hacia Cristo en cada paso a lo largo de sus carreras, comenzando con sus primeros cargos locales y siguiendo a medida que ascienden a cargos más altos”. En la práctica, se encarga principalmente de asesorar y financiar a cristianos para ser electos en cargos estatales. Está presente en todo el mundo y específicamente en Latinoamérica, con filiales funcionando en México, Guatemala, Honduras, Costa Rica, Panamá, Ecuador, Colombia, Brasil, Bolivia, Paraguay, Uruguay y Argentina.

- *Heartbeat International* se define a sí misma como una "asociación cristiana interconfesional pro-vida" y está presente en 50 países. La organización tiene estrechos vínculos el Partido Republicano estadounidense, en especial con el exvicepresidente Mike Pence y asiste a las asambleas de la OEA para hacer lobby en contra de los derechos reproductivos.

- *Con mis hijos no te metas*, movimiento que nació en noviembre de 2016 en Lima, inspirado en la Declaración de Manhattan, un documento en que líderes católicos, protestantes y ortodoxos rechazaron la reforma de salud en Estados Unidos, por incluir al aborto en la reforma de salud del entonces presidente de Estados Unidos, Barack Obama. Con presencia continental, su eslogan ha sido utilizado en movilizaciones de Argentina, Bolivia, Uruguay, Colombia, Paraguay, Ecuador, Panamá y España, entre otros (Castro 2019).

- El *Congreso Iberoamericano por la Vida y la Familia*, creado en 2017 por el pastor mexicano Aarón Lara, es, al momento, un espacio importante de conexión entre políticos, religiones y activistas latinoamericanos que comparten discursos y estrategias de alcance continental (Castro 2019).

A su vez, estas organizaciones se han vinculado con plataformas que operan al interior de organismos internacionales. Tal es el caso del *Grupo Hemisférico de Parlamentarios*, en la Organización de Estados Americanos y *Amigos de la Familia*, en las Naciones Unidas.

Aunque los tópicos que movilizan estas organizaciones se encuadran fundamentalmente en el plano de lo moral/sexual, son las figuras políticas de derecha las que se constituyen en sus principales aliados en la región, como Jair y Eduardo Bolsonaro en Brasil, Fabricio Alvarado y Juan Diego Castro en Costa Rica, Mario Abdo en Paraguay, Erwin Bazán y Laura Rojas en Bolivia, Julio Rosas y Rafael López Aliaga en Perú, Roberto Gómez, Héctor Yépez y Esteban Torres Cobo en Ecuador, entre otros.

El trabajo de Ariel Goldstein (2024) ha visibilizado los usos políticos de la religión por parte de la extrema derecha en específico. A través del concepto de “hibridación religiosa conservadora”, el autor describe una estrategia empleada por actores políticos en un doble movimiento. Por un lado, estos apelan a principios religiosos y morales para legitimarse y ampliar su base de apoyo, mientras que por el otro polarizar el espacio público entre fieles e infieles, responsabilizan a los últimos por los males que aquejan a la sociedad en conjunto y ponen a la fe al servicio de la construcción del odio contra sus opositores. Hablamos, por ejemplo, de la “guerra espiritual” de Bolsonaro o las “fuerzas del cielo” de Milei.

“De este modo, se busca politizar la religión, llevando una visión dicotómica al espacio público y convirtiendo a esta en un factor divisivo de la ‘cruzada moral’, buscando legitimar una visión conservadora sobre el mundo social” (Goldstein 2024, 39), lo cual ha mostrado ser una estrategia eficiente pues, como observa el autor, los casos en que la extrema derecha ha conseguido llegar y mantenerse en el poder – Brasil, Israel, Polonia, Hungría, Estados Unidos, India e Italia– son precisamente aquellos en los que las consignas religiosas han tenido un rol protagónico. Al parecer, “los grupos religiosos brindan estructura política a los líderes que carecen de ella” (Goldstein 2024, 40).

Este romance entre facciones conservadoras de la iglesia católica con la extrema derecha toma forma de abierta campaña política en el caso de Tradición y Acción. En las “Caravanas contra el socialismo”, que se detallan en el capítulo 2, la organización distribuye piezas propagandísticas con las que llaman a los católicos ecuatorianos a votar en contra del socialismo, utilizando una amalgama de argumentos morales, políticos, económicos y de la doctrina católica: se habla de la necesidad de defender a la iglesia de los ataques del comunismo ateo y defender la vida o la familia, al mismo tiempo que se defiende la propiedad privada, a los empresarios y las Fuerzas Armadas (Anexos 1 y 5).

1.5. Ecuador

Santiago Ortiz periodiza el gobierno de la Revolución Ciudadana en tres fases: En la primera, el conflicto entre las fuerzas de la derecha y la izquierda tuvo como desenlace la victoria del “polo ciudadano”, que inició un proyecto de ampliación democrática. La segunda es una fase de consolidación hegemónica de Alianza País, entre las victorias electorales de 2009 y 2013 se culminó el régimen de transición y el régimen gozaba de popularidad y confianza entre la población, pero al mismo tiempo, se distanció de las organizaciones indígenas, ecologistas y de trabajadores. La tercera fase mostró los límites de la Revolución Ciudadana, que se

enfrentó a “una derecha con iniciativa, a partir de su victoria electoral en los comicios seccionales” (Ortiz 2021, 40) y entró en declive, hasta que en 2017 la derecha consiguió cooptar a Lenin Moreno y accedió al poder a pesar de su derrota electoral.

A lo largo de este tiempo la derecha ecuatoriana se reconfiguró y comenzó un proceso de radicalización, primero escalonado y luego, a partir de que recuperaron el poder, acelerado. A partir de 2010, las élites enmarcaron su oposición a la Revolución Ciudadana como antiautoritarismo y de defensa de la democracia, especialmente tras el intento de reforma constitucional, en 2015, para habilitar la reelección indefinida. En este contexto, las derechas se “ampliaron” con la aparición en escena de organizaciones civiles y llamamientos a la movilización social contra la “concentración de poderes” y, más tarde, el terremoto de 2016 fue el escenario de la puesta en circulación de tesis libertarias (Ramírez 2022, 53).

Sobre la base de la extensión de sus esferas y discursos, las derechas lideraron el miniciclo contencioso 2015-2017. El punto más alto de su despliegue fue la movilización contra “los impuestos marxistas” que Correa pretendió colocar, en 2015, a las grandes herencias y a la especulación inmobiliaria. Bajo la consigna “con mi familia no te metas” —usada también por grupos provida—, las elites hicieron una potente demostración de fuerza callejera que, aunada a la aceleración de la expatriación de divisas, terminaron por doblegar al presidente. El rechazo a toda idea de igualdad, la defensa de los patrimonios familiares y el ataque al Estado redistribuidor (y corrupto) articularon a sectores clasemedieros y populares en la disputa contra una medida que afectaba al 2% más rico de la población (...) La implicación de cierta izquierda y algunas organizaciones sociales en la protesta ocultó que tras el «frente antipopulista» se erguía una inflexión radical de la derecha.

Dicha inflexión se materializó en una serie de medidas que, desde 2017, y pasando por los gobiernos de Moreno, Lasso y Noboa, no solamente consolidaron el reajuste estructural, sino que se desplazaron hacia la derecha de la derecha, imbricándose con procesos de militarización del aparato estatal (Ugarte 2023). A pesar de esta radicalización de facto, los líderes de las principales fuerzas de la extrema derecha en Ecuador consideran que ninguno de los mencionados es “realmente de derecha”. Entrevistados por el periódico La Hora en junio de 2024, la popular activista anti-feminista Mamela Fiallo Flor y André Santos, representante del Frente Integral para la Regeneración Metapolítica (FIRMES)¹⁵ señalaron que en el país no existe una plataforma política que defienda con suficiente firmeza la vida, la familia, la

¹⁵ FIRMES se define como un “Movimiento nacionalista ecuatoriano que impulsa la regeneración del Estado y la sociedad. Defendemos los valores tradicionales frente a agendas globalistas”.

libertad y la propiedad privada con la firmeza suficiente como para considerarse realmente de derecha, y “advirtieron que, aunque en Ecuador algunos analistas han señalado a los movimientos CREO y el Partido Social Cristiano (PSC) como representantes de la derecha, la realidad muestra a ambas organizaciones más cercanas al centro político”¹⁶. Al mismo tiempo, les reclamaban a sus representantes por no vincularse con las derechas mundiales.

Se evidencia así que, en el contexto actual, el apego a un programa económico neoliberal ya no es suficiente para ser considerado propiamente de derecha. Dicho programa debe estar imbricado con conservadurismo moral en consonancia con las tendencias a la unificación de narrativas de la extrema derecha global alrededor de cuestiones culturales. “Dios, Patria y Familia”, lo mismo en Italia que en Brasil y, por qué no, en Ecuador.

Respecto a la relación entre el aparato estatal y la Iglesia, hay que decir que, si bien la “República del Sagrado Corazón de Jesús” es oficialmente un Estado laico, son abundantes los espacios de diálogo y coordinación entre representantes de partidos políticos con líderes religiosos, así, “[a] pesar de mantener un discurso laico en apariencia, los intereses y fundamentalismos religiosos aún priman en la toma de decisiones del país” (Viteri 2020, 19).

Cuando iniciaba el gobierno de Correa y de cara al proceso constituyente, se reactivaron, como en todo momento constitutivo, nichos conservadores, especialmente religiosos, que movilizaron a los fieles contra el derecho al aborto y al matrimonio igualitario, entre otras demandas que surgieron a lo largo del proceso. La Constitución de 2008, finalmente, “amplió las definiciones legales de la familia, pero paradójicamente bloqueó los matrimonios entre personas del mismo sexo y limitó los derechos de adopción a las familias homoparentales” (Viteri 2020, 20-21).

El entonces presidente, que se identificaba como un católico tradicional y cuya postura en contra del aborto y el matrimonio igualitario era explícita, asumió “la estrategia discursiva, ya madura, de distinguir entre el buen feminismo y el radical o de género” (Vega 2020, 128). En 2012, se había puesto en marcha la ENIPLA (Estrategia Nacional Interseccional de Planificación Familiar y Prevención del Embarazo de Adolescentes), enfocada en ofrecer educación sexual para reducir las altas tasas de embarazo adolescente en el país. Enmarcada por grupos conservadores “no como un instrumento de reconocimiento y respeto en la diversidad, de identificación y protección ante la violencia o de ejercicio de la libertad

¹⁶ “Los movimientos de la derecha se unen en el mundo, mientras se ahogan en Ecuador”, 4 de junio de 2024, La Hora.

informada, sino como un modo deliberado de homosexualizar, abusar y confundir a los menores, alejándolos de la autoridad de la familia” (Vega 2020, 128), la estrategia tuvo una vida muy corta.

En 2013, se organizó la campaña “14 millones. Vida, Familia y Libertad” en respuesta a la propuesta de que en las cédulas de identidad figurara la identidad de género. Este se convirtió en “el primer esfuerzo de recoger firmas por parte de grupos conservadores “pro-vida” y agitar en las calles a sus seguidores, que en aquel momento eran sectores radicales y organizados” (Vega 2020, 127). En el mismo año, precisamente cuando la victoria electoral de Alianza País parecía consolidar su hegemonía, pero al mismo tiempo marcaba el inicio de su declive (Ortiz 2021), empezó a establecer pactos con sectores conservadores y religiosos, como lo hizo con Mónica Hernández, miembro del Opus Dei y aliada de la activista pro-vida, miembro de la Pastoral Familiar de la Arquidiócesis de Quito y aliada del Movimiento Vida y Familia, Amparo Medina. En 2014, Correa le otorgó a Hernández la potestad de acabar con la ENIPLA y poner en marcha el Plan Familia, que cambiaba la educación sexual por apelaciones a la ‘recuperación del rol de la familia’, ‘la difusión de valores’ y ‘la abstinencia sexual’ (Vega, Castellanos y Salazar 2021).

En enero de 2017, la Iglesia Católica, a través de la Carta Pastoral “Convocados a Caminar Juntos”, en la cual hay un evidente posicionamiento político de la iglesia, señaló:

La familia no solo es la célula fundamental de la sociedad (Const. n. 67), sino también la imagen sacramental de Dios. Hoy, la familia sufre no pocas agresiones por parte de una cultura que ensalza el individualismo y el relativismo moral. (...) Son muchos los que, desde una ideología de género, tienden a equiparar cualquier forma de convivencia humana con la familia conformada por el padre, la madre y los hijos. La Constitución ecuatoriana (n. 67) deja claro el matrimonio entendido como la unión entre un hombre y una mujer. Por eso, respetando la conciencia de cada cual, en el ámbito del bien común, nos parece inaceptable la equiparación de toda unión legal o de hecho con el matrimonio (Burneo 2018, 67).

El 14 de octubre del mismo año, y en casi perfecta sincronización con los aires de la época, se realizó en Ecuador la primera marcha “Con Mis Hijos No Te Metas”.

Su foco era la oposición a la Ley orgánica integral para prevenir y erradicar la violencia de género contra las mujeres y su propuesta de transversalizar un enfoque de género en la malla curricular de escuelas y colegios. La alianza entre católicos y evangélicos, encabezada por la Conferencia Episcopal Ecuatoriana (CEE) y el Movimiento Vida y Familia (MVyF), movilizó entonces a cientos de personas en veinticinco ciudades del país. Distintos actores corporativos

y mediáticos internacionales, como CitizenGo, Hazte Oír y agrupaciones pro-vida, respaldaron la iniciativa vinculándose, en algunos casos en estrecha relación con formaciones partidarias (Vega, Castellanos y Salazar 2021, 111).

Organizaciones católicas y evangélicas y asociaciones de padres de familia formaron parte de dicha movilización, con financiamiento de grupos económicos como la Asociación Cristiana de Empresarios, la Junta de Beneficencia de Guayaquil, e incluso el Centro Comercial Iñaquito (Burneo 2018). Por eso, los hechos de 2017 se consideran un hito que reavivó la movilización política de las iglesias conservadoras en Ecuador y dio inicio a una serie de articulaciones hoy en día ya consolidadas.

A lo largo del capítulo se ha expuesto la existencia histórica de un vínculo entre organizaciones de derecha y organizaciones religiosas en Latinoamérica, devenido de un legado de autoritarismo que puede rastrearse desde el periodo colonial. Este legado permaneció relativamente soterrado, pero latente, durante los gobiernos de la “marea rosa”, en que las derechas y las organizaciones confesionales se volcaron hacia la sociedad civil y comenzaron a fortalecer sus afinidades electivas.

Ecuador no ha sido ajeno a la cuarta ola de derecha en la región, caracterizada por una agenda convergente –no solamente a nivel regional, sino global– que gravita alrededor del conservadurismo moral, se estrella contra la “ideología de género”, reivindica el tutelaje de la iglesia, defiende el uso de la violencia en nombre de la seguridad y construye una visión excluyente de la nación amenazada por la izquierda que es, al mismo tiempo, enemiga política y espiritual. Este clima abre una oportunidad para el crecimiento y radicalización de grupos como Tradición y Acción, que imbrica hábilmente el fervor religioso con la defensa de la propiedad privada y de la “familia tradicional”. Ni estos valores, ni la agrupación, son nuevos en el país, pero sí se encuentran frente a una coyuntura particularmente fértil.

Capítulo 2. La Nación Relicario: Tradicionalismo religioso en Ecuador

Si la Revolución es el desorden, la Contra-Revolución es la restauración del Orden. Y por Orden entendemos la paz de Cristo en el Reino de Cristo. O sea, la civilización cristiana, austera y jerárquica, fundamentalmente sacral, antiigualitaria y antiliberal.

—Plinio Corrêa de Oliveira

Problematizando la noción del *backlash*, en el capítulo 1 se reflexionó acerca de las continuidades y resiliencia de las derechas latinoamericanas. La historia de casi siete décadas que Tradición, Familia y Propiedad tiene en el continente es una prueba de ello. La organización existe en Ecuador desde inicios de la década de los setenta, una época marcada por la eclosión de la teología de la liberación en Latinoamérica. En Ecuador, la teología de la liberación retomó los postulados de la “opción por los pobres” que el legendario Monseñor Leónidas Proaño había impulsado, y se fortaleció por el impulso del Concilio Vaticano II (1962-1965), la Encíclica *Populorum Progressio* (Pablo VI, 1967) y las Asambleas de la Iglesia Latinoamericana de Medellín 1968 y Puebla 1979 (Tobar 2016). Inspirados por ella, surgieron nuevos lugares teológicos de tinte liberacionista con señas particulares en distintas regiones del país.¹⁷

Es en este contexto que, en octubre de 1970, “un grupo de estudiantes universitarios y de secundaria de Quito y Guayaquil funda el *Comité de Jóvenes Ecuatorianos pro Civilización Cristiana* –CJECC– con la finalidad de combatir ideológicamente la penetración del socialcomunismo y de la izquierda católica en Ecuador.” (Comisión de estudios de las TFPs 1990, 285). Este fue el primer capítulo de una larga historia de agrupaciones que, en los últimos 55 años, se han dedicado a difundir las enseñanzas de Plinio Corrêa de Oliveira en el país. El más reciente de los cuales es Tradición y Acción.

¹⁷ “En concreto, zonas misioneras amazónicas con fuerte presencia de comunidades indígenas como Sucumbíos, con la figura de Mons. Gonzalo López Maraño, la provincia de Orellana, el Coca, donde el trabajo misionero se asocia a los Capuchinos y al nombre de Mons. Alejandro Labaka (...). Además, en la región costera, en las provincias de Los Ríos y El Oro, el grupo misionero vasco, también inspirado por esos documentos y la práctica eclesial de la iglesia del Chimborazo, posicionó en sus escenarios geográfico-sociales un horizonte teológico liberador, Mons. Jesús Martínez fue un referente. (...) La práctica pastoral de este momento histórico tiene identidad teológica: Posicionamiento del Dios liberador de Éxodo 3,7-14, que es capaz de ver, escuchar, sentir y comprometerse con la liberación de un pueblo esclavo al que le promete liberarlo del poder del Faraón y dar una tierra para que vivan como hermanos. En las reuniones de centenares de CEB [*Comunidades Eclesiales de Base*], los textos bíblicos donde aparece la figura del Dios liberador, son leídos y releídos en la Biblia latinoamericana, pues, encuentran en Yavé la figura simbólica de la justicia y en el faraón la figura diabólica del poder político-económico generador de injusticia. Se descubre la figura del Jesús histórico, humano, cercano a las necesidades y aspiraciones del pueblo pobre” (Tobar 2016, 393-394).

Para comprender a cabalidad la ideología y accionar político de esta asociación, en este capítulo se repasan tanto las bases teóricas y teológicas que sostienen a Tradición, Familia y Propiedad como la historia de la organización en Latinoamérica y en Ecuador. A continuación, se describe a Tradición y Acción, una de las dos organizaciones de inspiración contra-revolucionaria presentes en el país, y la que más relevancia y visibilidad ha ganado en los últimos años. Por último, se reflexiona sobre sus estrategias en el marco de la conformación de ciudadanías religiosas.

2.1. Teoría y teología de la contra-revolución

El tradicionalismo surgió entre finales del siglo XIX y principios del siglo XX como una postura reactiva frente al mundo que proponía la modernidad – basándose principalmente en las encíclicas *Syllabus*, de Pío IX (1864) y *Pascendi*, de Pío X (1907) (Scirica 2014). Las tres grandes rupturas modernas: separación iglesia-estado, nacimiento de la subjetividad y la utopía de un mundo nuevo (García 2008), fueron entendidas por Pío X como la “síntesis de todas las herejías”, una embestida anticlerical y una amenaza para el orden establecido, frente a la que solamente la Iglesia poseía un poder restaurador. Una facción del catolicismo se decantó entonces por una postura al mismo tiempo integral e intransigente. “Integral porque rechaza cualquier forma de liberalismo que separe lo público de lo privado por intermedio de un proceso de secularización (...) [y] reivindica el derecho de la religión a instruir todas las actividades humanas. (...) Intransigente el sentido propio del término, porque rechaza cualquier tipo de transacción con la modernidad” (Fouilloux citado por Zanotto 2022, 64-65).¹⁸

La denominación de “integristas” tuvo en esa época un carácter peyorativo y externo, pues los católicos de esta línea se denominaban a sí mismos como “tradicionalistas”, en tanto guardianes del legado cristiano medieval:

El tradicionalismo se opone al racionalismo liberal, que concebía a la sociedad en forma individualista y contractual. La «bondad natural del hombre» y la «voluntad general» como origen de todo poder se han visto siempre en estas teorías «estorbadas o inhibidas por los prejuicios y los poderes del pasado; esto es, por el “irracional histórico”»: «La nueva sociedad revolucionaria ha de conformarse a los solos principios de la razón y de la convención o voluntad constituyente. El mismo espíritu hereda el marxismo: ‘del pasado abjuremos’ dice La

¹⁸ La traducción es mía.

Internacional». Pero (...) el tradicionalismo no es sólo una corriente de pensamiento político, sino también una ejecutoria de reivindicación (...) del antiguo régimen (Ayuso 2022, 85).

De este razonamiento se deriva la necesidad de reconquistar para la Iglesia el poder político, en busca de una reorganización social basada en los principios de una tradición católica considerada inmutable y totalizante. La Iglesia, poseedora de verdades reveladas por Dios mismo (por lo que no están sujetas a contestación), sería la única que puede dictar las directrices prácticas de todas las esferas de la existencia humana, en vista de que su supremacía espiritual se eleva por encima de cualquier consenso que pudiese establecerse en la efímera sociedad temporal (Zanotto 2022).

Nota García (2008), que resulta difícil diferenciar entre las prácticas y retóricas integristas, intransigentes, tradicionalistas y conservadoras, por lo que es conveniente comprenderlas como modos de reaccionar históricamente situados, cuyos “enemigos” han ido cambiando y adecuándose a las circunstancias políticas. Por ejemplo, “si en el siglo XIX el integrismo detestaba a los liberales –a quienes León XIII llamaba ‘imitadores de Lucifer’– y postulaba el absolutismo mediante la unidad católica y se configuraba en contraposición al modernismo, en el siglo XX, el integrismo detesta a los revolucionarios, postula la restauración de instituciones tradicionales y se configura en contraposición a la democracia” (García 2008, 31).

Inspirado por estas ideas, el abogado paulista Plinio Corrêa de Oliveira (1908-1995), fundador de Acción Universitaria Católica (1929) y diputado de la Asamblea Constituyente (1932) por la Liga Electoral Católica en Brasil, desarrolló una ferviente militancia contraria al comunismo, a la reforma agraria en su país y a lo que consideraba una infiltración marxista en la Iglesia, representada, principalmente, por la Teología de la Liberación. Promovió así el lanzamiento de “Catolicismo” (1951), un periódico en el que tanto él como sus colaboradores difundían mensualmente artículos y documentos doctrinales de corte tradicionalista. En 1959, publicó el ensayo *Revolución y Contra-Revolución*, en el que, “a partir de la sistematización y resignificación de la doctrina contra-revolucionaria católica, (...) defiende una concepción del mundo como ‘escenario’ de la intensa lucha entre los ‘hijos de la luz’ y los ‘hijos de la oscuridad’” (Zanotto 2022, 203).

El texto conceptualiza a la Revolución como una crisis única, universal, total, dominante y progresiva, que empezó a configurarse en el siglo XIV y cuyo origen está a las “tendencias desordenadas”, problemas profundos del alma que se cristalizan en sus dos aspectos fundamentales: un aspecto igualitario (originado por el orgullo) y un aspecto liberal

(originado por la sensualidad). Esta fuerza total se presenta en distintos momentos y lugares de la historia, y a diferentes escalas.

Este enemigo terrible tiene un nombre: se llama Revolución. Su causa profunda es una explosión de orgullo y sensualidad que inspiró, no diríamos un sistema, sino toda una cadena de sistemas ideológicos. De la amplia aceptación dada a éstos en el mundo entero, derivaron las tres grandes revoluciones de la Historia de Occidente: la Pseudo-Reforma, la Revolución Francesa y el Comunismo. El orgullo conduce al odio a toda superioridad, y, por tanto, a la afirmación de que la desigualdad es en sí misma, en todos los planos, inclusive y principalmente en los planos metafísico y religioso, un mal. Es el aspecto igualitario de la Revolución. La sensualidad, de suyo, tiende a derribar todas las barreras. No acepta frenos y lleva a la rebeldía contra toda autoridad y toda ley, sea divina o humana, eclesiástica o civil. Es el aspecto liberal de la Revolución (Corrêa de Oliveira 2005, 31).

Sin embargo, independientemente de la forma en que se presente la Revolución, su objetivo siempre es el mismo: la destrucción del único orden legítimo, que es el de la Cristiandad Medieval. Citando la encíclica *Immortale Dei*, de León XIII, Corrêa de Oliveira (2005, 62) considera aquel como “un tiempo en que la filosofía del Evangelio gobernaba los Estados (...), la influencia de la sabiduría cristiana y su virtud divina penetraban las leyes, las instituciones, las costumbres de los pueblos, todas las categorías y todas las relaciones de la sociedad civil”. Pero además, y fundamentalmente, esta sociedad ideal estaba compuesta por clases bien definidas y estratificadas: “la nobleza y el pueblo [*que*], dentro de sus funciones, constituían un mundo en el que no se buscaba libertad ni igualdad, sino solamente conseguir un bien mayor; el reinado de Dios” (Zanotto 2022, 203).

Para hacerle frente a la Revolución, que se presenta contemporáneamente en su etapa más perversa, el Comunismo -un régimen intrínsecamente malo, en especial por sus pulsiones igualitaristas y ateas-, se propone una acción contra-revolucionaria, liderada por las élites:

La Contra-Revolución debe procurar, en lo posible, conquistar a las multitudes. Sin embargo, no debe hacer de eso, en el plano inmediato, su objetivo principal, y un contra-revolucionario no tiene razón para desanimarse por el hecho de que la gran mayoría de los hombres no esté actualmente de su lado. Un estudio exacto de la Historia nos muestra, en efecto, que no fueron las masas las que hicieron la Revolución. Ellas se movieron en un sentido revolucionario porque tuvieron por detrás elites revolucionarias. Si hubiesen tenido detrás de sí elites de orientación opuesta, probablemente se habrían movido en un sentido contrario. El factor masa, según muestra la visión objetiva de la Historia, es secundario; lo principal es la formación de las elites” (Corrêa de Oliveira 2005, 99).

El objetivo de esta acción es el de reorganizar todos los ámbitos de la sociedad temporal para adecuarlos al orden cristiano. Eso implica que, aunque está profundamente ligada a la Iglesia, a su doctrina y magisterio, la Contra-revolución está llamada a trascender el ámbito eclesiástico, pues la restauración “envuelve un sinnúmero de aspectos concretos y prácticos que están propiamente en el orden civil” (Corrêa de Oliveira 2005, 123) y es en este plano en el que deben situarse sus estrategias.

2.2. Tradición, Familia y Propiedad

Para finales de los cincuentas, el grupo de colaboradores de *Catolicismo* había crecido considerablemente, por lo que Corrêa de Oliveira consideró “necesario definir con claridad ante el público sus fines y métodos de acción (...) [además de ofrecer] un marco para todos los miembros del grupo de “Catolicismo”, pues en él están perfilados los trazos esenciales del ideario del movimiento, así como una visión panorámica de la lucha a emprender” (Comisión de estudios de las TFPs 1990, 37). Plasmó estas cuestiones en el libro *Revolución y Contra-revolución*, que se constituyó como la base doctrinal fundamental de sus seguidores, vigente hasta nuestros días.

El siguiente paso era proveerle al grupo de un marco jurídico, lo que hizo mediante la fundación de la *Sociedad Brasileña de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad – TFP*, en julio de 1960.

El grupo inicial fue reunido por el propio Plínio antes de la fundación de la TFP, siendo proveniente de la élite socioeconómica paulista, las llamadas familias “paulistas de cuatrocientos años”, integrantes del vigoroso movimiento católico de la primera mitad del siglo XX. Esta es (...) considerada la primera generación representativa del ideal de la institución: reunir y movilizar elementos de la élite insertos en la sociedad para transformarla. Grupo formado por miembros de élite y elitista, o sea, representativo de la defensa de un modelo aristocrático de gobierno para el Estado, para la Iglesia y para su propia institución (Zanotto 2022, 198-199).¹⁹

Desde su formación inicial, la TFP se caracterizó por recibir exclusivamente miembros de sexo masculino. Esto corresponde con el modelo que propugnan: jerarquizado y con hombres y mujeres ocupando funciones según su “vocación natural”. En el caso de los primeros, se espera que sean proveedores, líderes políticos y religiosos, mientras las segundas deben tener un rol más pasivo y privado. Adicionalmente, se les adjudica a las mujeres virtudes como el

¹⁹ La traducción es mía.

recato, sensibilidad y delicadeza, que podrían verse afectadas por las penosas tareas que exige el apostolado²⁰ (Zanotto 2022). En palabras del propio Plinio, “señalar varonilmente los peligros de nuestra situación es rasgo esencial de una acción auténticamente contra-revolucionaria” (Corrêa de Oliveira 2005, 110).

A lo largo de los años 60 y 70, se inauguraron filiales en casi todo el continente americano y algunas partes de Europa, las cuales mantuvieron las mismas características respecto al origen social de sus miembros²¹. De acuerdo a Ruderer (2012), en el caso de Argentina y Chile, esto repercutió en que sus discursos tuvieran una difusión e influencia mucho mayores a las que se podría haber esperado dado el reducido tamaño de los grupos. “Así, combinaron una doble estrategia. Por una parte, por su origen social, valoraciones y redes de vinculaciones, su prédica tuvo mayor despliegue y anclaje en espacios selectos. (...) Por otra parte, de manera progresiva, (...) establecieron formas comunicacionales orientadas a llegar al gran público” (Scirica 2014, 64).

No obstante, Gisele Zanotto (2022) diferencia tres fases distintas en el modelo de reclutamiento de la TFP brasileña a lo largo del periodo 1960-1995. La primera generación, como ya fue mencionado, fue reclutada directamente por Corrêa de Oliveira entre jóvenes de la élite paulista. La segunda generación reunió a otro tipo de élite, incorporando a jóvenes intelectuales de clase media. Esto fue parte de una estrategia sistemática de ampliación en la que, primero, solicitaban a los miembros que invitaran a sus “PVC” (parientes, vecinos, colegas) y, posteriormente, buscaron candidatos en instituciones educativas. El perfil de apóstol ideal era el de un adolescente de clase media, inconforme con el mundo, que manifestara ciertos rasgos de liderazgo y tuviera pocos amigos. La tercera generación fue producto de una nueva estrategia -introducida desde mediados de los setenta- de masificación de la TFP.

Entre las innovaciones, fueron establecidas sedes específicas de reclutamiento, donde se estudiaron y probaron técnicas de afiliación para mejorar y ampliar los cuadros de la organización; mismas que fueron transmitidas a los socios de las diferentes regiones del país. También se creó un sistema de disimulo de la TFP mediante la creación de instituciones fachada, con el objetivo de sortear la mala impresión que la organización ya causaba en gran parte de la

²⁰ En la actualidad, algunas TFPs reciben a mujeres en sus filas, pero como miembros de menor jerarquía, que coadyuvan en las actividades, pero no pueden ser consagradas.

²¹ Scirica (2014, 70) nota que, en Argentina, “el ingreso como miembro a la tfp era muy restrictivo (...) Tras esa estrategia se hallaba la convicción de que las capas dirigentes y las consideradas ‘élites naturales’ eran las únicas capacitadas para actuar y decidir.”

opinión pública. Según Barreiros, este nuevo modelo de captación comenzó por visualizar, en cualquier entorno (en la calle, escuelas, teatros, etc.), a posibles candidatos. A partir de este “cribado”, en el que se valoraban elementos como tamaño, apariencia y raza, se establecía un contacto (...), se realizaba una visita al potencial socio, una conversación en la que era invitado a participar de actividades deportivas, culturales y conferencias en el Curso São João Bosco, por ejemplo. Este curso no existía jurídicamente, pero servía como fachada para contener la resistencia inicial natural a la TFP. En las sedes de reclutamiento, los jóvenes participaban en actividades recreativas y poco a poco se involucraban más (Zanotto 2022, 201).²²

Dicha resistencia inicial probablemente tenía que ver con las álgidas polémicas en las que tanto Corrêa de Oliveira como la TFP (si acaso es posible establecer una diferenciación entre ambos en este periodo) se involucraban, no sólo en el ámbito brasileño. Entre estas polémicas estaban sus ataques contra personajes de la política y de la jerarquía eclesiástica, su apoyo a las dictaduras militares de la región y su participación en hechos violentos (Paredes 2020; Ruderer 2012; Scirica 2014). En 1973, la policía argentina realizó una operación de vigilancia a una propiedad de la TFP, en la que se sospechaba que los miembros tomaban instrucción militar. Para Ruderer (2012), esto ofrece pistas de una cierta cercanía del grupo con la lucha paramilitar de derecha, algo que no sería sorprendente dadas sus posturas públicas de legitimación de cualquier acción siempre que vaya en contra de la Revolución e instaure el Orden.²³

Las primeras estrategias de acción de la TFP giraron alrededor de “Catolicismo”, mediante el cual difundían obras doctrinarias, cartas pastorales, artículos de opinión y manifiestos que solían ser replicados en diarios conservadores, mas no gozaban de gran repercusión. Ya en *Revolución y Contra-revolución*, se reconocía que el accionar restaurador “no puede contentarse con una dialéctica con la Revolución en el plano puramente científico y universitario (...), el punto de mira habitual de la Contra-Revolución debe ser la Revolución tal cual es pensada, sentida y vivida por la opinión pública” (Corrêa de Oliveira 2005, 104). Así, muy pronto comenzaron a trabajar en los símbolos y acciones visibles para ampliar la base de simpatizantes y operar como grupo de presión, inspirados, de alguna manera, en “el halo primigenio de la Acción Católica²⁴ y su cometido como actividad organizada de los

²² La traducción es mía.

²³ En diferentes países, sin embargo, el grupo también fue víctima de ataques violentos por parte de sus detractores, entre los que incluyen golpizas, irrupciones a sus sedes e incluso atentados con explosivos (Comisión de Estudios de las TFPs, 1990).

²⁴ Acción Católica es una forma de apostolado establecida por Pío X y consolidada por Pío XI, cuyo objetivo es involucrar a los laicos en la tarea de recristianización de las costumbres y de la vida pública, o *Instaurare Omnia*

laicos en procura de *Instaurare Omnia in Christo*, aunque ahora se desarrollara según una nueva estructura organizativa autónoma” (Scirica 2014, 70). En sus propias palabras:

Aunque las TFPs consideran la influencia de los medios de comunicación usados comúnmente, como la prensa, la radio y la televisión, saben que muchos de ellos están infiltrados de agentes socialistas y comunistas. (...) Por no disponer de los recursos necesarios para montar y mantener una cadena informativa, tendrían entonces que limitarse al uso de sus propios órganos de difusión. Por eso, las TFPs se dedicaron a la búsqueda de formas de contacto no convencionales con el gran público. Y encontraron una de gran efectividad. Consiste en actuar directamente sobre el hombre de la calle. Los socios y cooperadores de las TFPs, además de ofrecer sus publicaciones y proclamar eslóganes, emplean en sus campañas la fuerza de símbolos que atraen y conquistan la atención y la simpatía de las gentes: vistosas capas y airosos estandartes rojos con el león rampante dorado (Comisión de Estudios de las TFPs 1990, 134).

Los símbolos institucionales reflejan coherencia con su doctrina y su admiración por el medioevo. Para la Comisión de Estudios de las TFPs (1990, 451-452), “los símbolos de las TFPs representan perfectamente bien aquello que quieren expresar: la caballería, la cortesía y la combatividad del varón católico en su lucha doctrinal contra los enemigos de la civilización cristiana”.

El estandarte, instaurado en 1965, y diseñado por el propio Plinio Corrêa de Oliveira, muestra un león dorado en fondo rojo. El león, con una cruz roja en el pecho, se presenta erguido sobre dos patas, en posición de combate y volteado hacia la izquierda. El “rey entre los animales” es una referencia a la jerarquía²⁵ y la fuerza, su posición de lucha contra el enemigo que viene de la izquierda -el lado del mal-, representa la contra-revolución y la cruz templaria “simboliza la lealtad de unos pocos en un tiempo de la apostasía y el medievalismo defendido por los tefepistas” (Zanotto 2022, 168). La capa roja, introducida en 1969, es otro elemento fundamental en la indumentaria de la organización, y simboliza, de acuerdo con la TFP ecuatoriana, la alianza con la Virgen (Tradición Familia Propiedad - TFP - Ecuador en X, 6 de marzo de 2022).

A partir de 1970 fue instaurada otra forma de propaganda denominada “caravana”, un apostolado itinerante que procura abarcar la mayor parte del territorio nacional, incluyendo las

in Christo [Restaurar todas las cosas en Cristo], a través de una organización directamente vinculada a la jerarquía eclesiástica.

²⁵ El propio Plinio, en una conferencia proferida a los socios y cooperadores de la TFP en febrero de 1987, relató que su selección del león como símbolo de la institución remite a la correspondencia que se hace entre la imagen de este animal y el principio de legitimidad: ‘miren al león, él es rey. Él disfruta del derecho de ser rey: ¡él manda, él tiene la garra del rey, él gobierna!’” (Zanotto 2022, 167).

poblaciones más alejadas (Zanotto, 2022) y, desde finales de los ochentas, algunas TFPs incorporaron una banda musical que acompaña sus *performances* (Comisión de Estudios de las TFPs 1990). Todo esto, aunado a la particular formalidad y prolijidad de sus vestimentas, peinados y maneras, instituyó un núcleo distintivo de la institución (Scirica 2014).²⁶

Salvo algunas diferencias de nombre y pequeñas adaptaciones de los símbolos originales, las organizaciones locales pertenecientes a la familia de TFPs, conservan la estética y estrategias de acción de los primeros grupos (fotos 2.1 y 2.2).

Foto 2.1. Manifestación de la TFP Argentina en Buenos Aires, septiembre de 1979



Fuente: Comisión de Estudios de las TFPs, 1990.

²⁶ Plinio Córrea de Oliveira declaraba en “Catolicismo”: “Sus estandartes simbolizan esa altanería. Parece que ellos afirman: «Soy católico, apostólico, romano, gracias a Dios y defendiendo los valores básicos de la Civilización Cristiana: Tradición, Familia y Propiedad. Soy de la TFP. Denuncio al mundo actual, con base en razones que proclamo con la cabeza erguida y a pecho descubierto». Además, esto es lo que todo nuestro modo de ser indica: las becas rojas y los estandartes, los cánticos, la fanfarria y todo lo demás, hacen repercutir, en las ciudades contemporáneas ya tan fuertemente paganizadas, la ufania de ser católicos y de defender la Civilización Cristiana. Esto produce en la opinión pública un choque vivificante y saludable que simboliza la contra-ofensiva del bien.” Entrevista disponible en <https://tfp.ec/la-tfp-y-el-caos-mundial/>

Foto 2.2. Visita de Tradición y Acción Ecuador al santuario Nuestra Señora de Las Lajas, septiembre de 2023



Fuente: Tradición y Acción Ecuador en Facebook, septiembre de 2023.

<https://www.facebook.com/photo?fbid=694061172748166>

2.3. Tradición y Acción: A 55 años de la llegada de TFP a Ecuador

Según la Comisión de Estudios de TFPs (1990), las primeras acciones del *Comité de Jóvenes Ecuatorianos pro Civilización Cristiana*, fundado en 1970, estuvieron enfocadas en la difusión (en prensa y en las calles de ambas ciudades) de tres artículos sobre las elecciones que se habían llevado a cabo en septiembre del mismo año en Chile: “Una opinión de Allende sobre el clero chileno”, “Toda la verdad sobre las elecciones en Chile” y “La verdad que susceptible al Embajador de Chile”, estos dos últimos de autoría de Plinio Corrêa de Oliveira. Seis meses más tarde hicieron público su primer pronunciamiento sobre asuntos políticos locales:

El CJECC da a conocer una Respetuosa carta a Su Excelencia el Presidente de la República, Dr. José María Velasco Ibarra, en defensa del derecho de propiedad, con el subtítulo “Jóvenes piden a S. E. que deje de aplicar las leyes agrorreformistas de tendencia confiscatoria y anticristiana”. La misiva –verdadero manifiesto– ocupa dos páginas del principal diario de Quito²⁷. La entidad analiza detalladamente la Ley de Abolición del Trabajo Precario en la Agricultura, promulgad

²⁷ Se refieren a el diario "El Comercio" de Quito, el 17 de abril de 1971. Adicionalmente, un resumen de la misiva es publicado en "El Telégrafo" de Guayaquil el 28 de abril.

a el 7 de septiembre de 1970, la cual acentúa el carácter socialista de la Ley de Reforma Agraria y Colonización (Comisión de Estudios de las TFPs 1990, 286).

La misma carta fue publicada en la primera edición de “Reconquista”,²⁸ revista oficial de la institución, y se repartieron 22.000 ejemplares en Quito, Guayaquil, Latacunga, Ambato, Riobamba y Cuenca. Dos años más tarde, en abril de 1973, el grupo, que ya había difundido en varias oportunidades manifiestos, cartas y otros documentos de las TFPs de otros países, se refundó con el nombre de *Núcleo Ecuatoriano Tradición, Familia y Propiedad*. El cambio de nombre no implicó un cambio de ideales o traspaso de integrantes; más bien se trató simplemente de un acto simbólico que sellaba el creciente acercamiento con la organización de Corrêa de Oliveira, así como la afinidad ideológica y admiración por el mismo. Como remarca Scirica (2014, 70), “cabe señalar que si bien cada TFP constituía una asociación independiente, su identificación con la sociedad madre las integraba en una suerte de red transnacional que eventualmente (...) organizaba acciones comunes aunque no mantenía un espacio orgánico de reuniones periódicas”.

La TFP ecuatoriana adoptó las características distintivas de sus sociedades hermanas, como los símbolos (capas rojas, estandarte con un león dorado) y el marcado culto al líder y a los principios establecidos por Plinio Corrêa de Oliveira en *Revolución y Contra-Revolución*. No obstante, también dedicaron esfuerzos a construir una mística local, vinculada a Nuestra Señora del Buen Suceso, advocación mariana que se remonta al Quito del siglo XVII y cuyas profecías empiezan a difundir en “Reconquista” desde noviembre de 1973. Su vital importancia en la espiritualidad y el accionar político de Tradición y Acción serán desarrolladas más adelante. En 1975 realizaron la primera procesión en honor al centenario de la muerte del ex presidente Gabriel García Moreno y, a partir de entonces, la figura de éste pasó a formar parte de la narrativa acerca de un Ecuador profundamente católico, consagrado al Sagrado Corazón de Jesús y elegido para acabar con la Revolución.

A diez años de la fundación del CJECC, la sociedad volvió a cambiar su nombre, para establecerse como la *Sociedad Ecuatoriana de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad*, marcando así el inicio de su etapa más convulsa. De acuerdo a la Comisión de Estudios de las TFPs (1990), desde principios de la década de los ochentas, sus actos públicos terminaban con frecuencia en enfrentamientos a golpes con simpatizantes del Movimiento Popular

²⁸ La publicación de una revista propia constituyó un paso fundamental de hermanamiento con otras filiales de TFP, que utilizaban la misma estrategia de difusión; tal fue el caso de “Catolicismo”, de la TFP Brasil, “Cruzada” en Argentina y “Fiducia” en Chile, solo por mencionar algunos ejemplos.

Democrático y la Izquierda Democrática, entre otros. Además, protagonizaron polémicas con personajes del clero y de la política nacional. Por ejemplo, mencionan que en 1984, un diputado de Izquierda Unida le habría solicitado al gobierno, sin éxito, el cierre de la sociedad, por "utilizar la religión para sembrar el terror en la población". Por su parte, el Monseñor Alberto Luna Tobar OCD, Arzobispo de Cuenca, miembro de la Coordinadora de Movimientos Sociales y defensor de la "opción comunitaria", alertó acerca de la TFP, a quienes acusaba de ser "un 'grupo fanático', que 'en nombre de la Iglesia' ha venido cometiendo 'anomalías'" (Comisión de Estudios de las TFPs 1990, 300), comenzando así un intercambio público de acusaciones que se extiende por meses.

La más fuerte de estas polémicas tuvo lugar en 1985, en ocasión de la llegada de Juan Pablo II a Ecuador, cuando la prensa nacional e internacional reveló que la institución estaría planificando un atentado en contra suya. Ante esto, TFP respondió con una carta pública dirigida al papa, en la que le rendía homenaje y le informaba que sus socios y cooperadores permanecerían en Colombia durante los días de su visita, con el objeto de paliar susceptibilidades o falsas imputaciones (Comisión de Estudios de las TFPs 1990).

En agosto de 1987, la sede de TFP en Quito sufrió un atentado explosivo que dejó solamente daños materiales, pero coincidió con una progresiva merma de sus actividades públicas durante los meses subsecuentes, hasta que, en sus propias palabras,

a mediados de 1988, debido a la dispersión de las fuerzas contrarias al socialismo, a numerosos errores cometidos por éstas y a la influencia de la izquierda católica, llegó a la Presidencia del Ecuador el Dr. Rodrigo Borja (...). Tratando de impedir esto, la TFP ecuatoriana se empeñó en difundir el pensamiento real del entonces candidato y en advertir a la opinión católica sobre el peligro que se corría. Como respuesta, la entidad no obtuvo de ese partido una refutación sino claras amenazas de persecución en el caso de que venciese. En esas circunstancias, las actividades de la TFP ecuatoriana están bloqueadas como consecuencia del radical autoritarismo de izquierda" (Comisión de Estudios de las TFPs 1990, 285).

A partir de entonces, son escasos los registros sobre la TFP ecuatoriana que, de acuerdo a uno de los entrevistados, parece haber alternado ciertos periodos de inactividad durante los noventa y principios del siglo XXI. Sin embargo, tal dato podría no ser del todo certero. En un comunicado emitido en febrero de 2025 (Anexo 6), la *Sociedad Ecuatoriana de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad*, que se reivindica como la única TFP en Ecuador, alertó a la opinión pública acerca de un supuesto uso fraudulento de sus símbolos —el león rampante y la capa roja de campaña— por parte de "individuos que, bajo el nombre ficticio de Tradición

y Acción, los usan inescrupulosamente para sus fines particulares”. La institución aludida es la *Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental*, fundada entre 2010 y 2011.

Tradición y Acción respondió a estas acusaciones con la publicación de una carta escrita por el presidente de *The American Society for the Defense of Tradition, Family and Property* (Anexo 7) en la que manifiesta que dicha organización no reconoce a la *Sociedad Ecuatoriana de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad* como grupo hermano desde

la carta del 10 de julio de 1999, dirigida a Su Excelencia Reverendísima D. José Mario Ruiz Navas, Arzobispo de Portoviejo y Presidente de la Conferencia Episcopal Ecuatoriana (...), en la cual renunciaba a solemnemente a su pasado épico y a la lucha legal y pacífica de las TPFs contra los males de la época. Por el contrario, la TFP norteamericana reconoce hoy como grupo hermano y autónomo en Ecuador a la Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental.

Tradición y Acción se define a sí misma como “una asociación civil de inspiración católica, cuya finalidad es defender los principios básicos de la Civilización Cristiana, por medio de la formación moral de jóvenes a través de conferencias, simposios y reuniones, así como de la realización de charlas de instrucción católica al público en general, alertándolo acerca de los peligros que conlleva el sistemático ataque revolucionario a dichos principios”. La descripción continua así en su página web:

Al mismo tiempo ella cuenta entre sus principales objetivos la difusión de la devoción a Nuestra Señora de El Buen Suceso, advocación Mariana, nacida a partir de las portentosas apariciones hechas hace más de 400 años a la Madre Mariana de Jesús Torres en la ciudad de Quito, en las que le comunicó mensajes específicos para nuestra época. Esta actividad se ha realizado a través de peregrinaciones que por más de 8 años han recorrido ininterrumpidamente las ciudades de Quito, Guayaquil, Cuenca, Milagro y Riobamba; iniciativa ésta que ha acompañado en numerosas ciudades del Ecuador las campañas públicas para difundir libros y artículos editados en defensa de los valores perennes de la familia natural, de la propiedad privada, etc.

El núcleo de la organización es un grupo de laicos consagrados a la Virgen María en calidad de esclavos, lo que significa que se dedican a tiempo completo a la causa contrarrevolucionaria, tanto que, una vez consagrados, se mudan a los predios de la institución. Tradición y Acción cuenta con sedes en las ciudades de Guayaquil, Quito y Cuenca. La sede de Guayaquil, la más grande del país, tenía entre 15 y 20 laicos consagrados al momento de la

primera entrevista (16 de marzo de 2023), y sus edades se distribuían en un rango de entre 18 y 40 años²⁹.

2.4. La construcción de ciudadanías religiosas tradicionalistas

La propuesta teórica de las ciudadanías religiosas, si bien planteada originalmente para caracterizar la política de la Iglesia Católica de cara al reconocimiento de los derechos sexuales y reproductivos, ofrece un marco analítico útil para comprender las estrategias del activismo católico conservador en general. Cada una de sus dimensiones –identidad, acción y derecho– alumbra aspectos distintos pero interconectados del rol que las organizaciones confesionales tienen en el campo político contemporáneo, cuyo fundamento es la noción de que es inconcebible que “los creyentes tengan que suprimir una parte de sí mismos –su fe– para ser ciudadanos activos” (Benedicto XVI citado por Vaggione 2017, 3).

Como se discute a continuación, la construcción de ciudadanías religiosas en Tradición y Acción se encarna en la constante movilización de las creencias católicas para fines explícitamente políticos. Estos fines incluyen no solamente cuestiones relacionadas al gobierno de la sexualidad –el cual suele ser el foco de las organizaciones de tipo confesional–, sino problemas que caben en una categoría mucho más amplia: la de “Revolución”, que abarca todo tipo de “tendencias desordenadas”. La doctrina contra-revolucionaria encuentra en el comunismo/socialismo (términos que suelen ser usados de manera indistinta en sus documentos) a su mayor enemigo y, por lo mismo, gran parte de los esfuerzos de la institución está dedicada al proselitismo contra éste (foto 2.3).

En las siguientes secciones se describen las maneras en que Tradición y Acción construye cada una de las dimensiones de la ciudadanía religiosa para politizar a los jóvenes que se acercan a la organización y, a través de ellos, conseguir adherencias de la población en general.

²⁹ Si bien este fue el dato proporcionado en dicha entrevista, las imágenes de la Caravana contra el Socialismo de 2025, difundidas en redes sociales de la organización, dan cuenta de un importante crecimiento en su número de miembros, así como del descenso en las edades de los mismos.

Foto 2.3. Oración repartida en la Caravana contra el Socialismo, marzo de 2025

**Oración urgente a Nuestra Señora del Buen Suceso para que
libre al Ecuador del Comunismo**

Oh, Santísima Virgen del Buen Suceso, en esta hora de tantos peligros para el Ecuador cristiano, alejad de nuestra Patria el azote del comunismo.

No permitáis que se establezca en nuestro País, formado bajo la sagrada influencia de la Civilización Cristiana, un régimen comunista que niega todos los Mandamientos de la Ley de Dios.

Ayudadnos a recordar siempre que:

- 1 - Los 10 Mandamientos mandan ***“amar a Dios sobre todas las cosas”, “no tomar su Santo Nombre en vano” y “respetar los Domingos y Fiestas de guardar”***. El comunismo y el socialismo hacen todo lo posible para extinguir la Fe, para llevar los hombres a la blasfemia y crear obstáculos a la celebración del culto;
- 2 - Los 10 Mandamientos mandan ***“honrar padre y madre”, “no pecar contra la castidad” y “no desear la mujer del prójimo”***. Ahora, el socialismo y el comunismo quieren romper los lazos entre padres e hijos, imponiendo la ideología de género a través del Estado. El socialismo niega el valor de la virginidad y enseña que el matrimonio puede disolverse por cualquier motivo;
- 3 - Los 10 Mandamientos mandan ***“no robar” y “no codiciar los bienes ajenos”***. El socialismo niega la propiedad privada y su importantísima función social;
- 4 - Los 10 Mandamientos mandan ***“no matar”***. El comunismo ha empleado siempre la guerra de conquista como medio de expansión ideológica y promueve el terrorismo y crímenes en todo el mundo;
- 5 - Los 10 Mandamientos mandan ***“no mentir ni hacer falsos testimonios”***, y el socialismo utiliza sistemáticamente la mentira como arma de propaganda.

Señora, detén con firmeza la infiltración comunista en el Ecuador cristiano, consagrado al Sagrado Corazón de tu Hijo, y haz que llegue pronto el día de Vuestra gloriosa victoria que predijiste en Quito.

“¡Cuando aparezcan triunfantes, y cuando la autoridad abuse de su poder, cometiendo injusticias y oprimiendo a los débiles, próxima estará su derrota. Caerán por tierra desplomados!”. “¡Será, entonces, el feliz principio de la restauración completa!”

**¡Nuestra Madre del Buen Suceso!
¡Ruega por Nosotros!**



Tradición y Acción Ecuador
www.tradicionyaccionec.org

Contacto: 0961788441 - 0961064188
tradicionyaccionec.org

Fuente: Tradición y Acción Ecuador en Facebook, marzo de 2025.

2.4.1. Soportes simbólicos y místicos: Ciudadanía como identidad

Al constituirse en actores colectivos, los grupos construyen una identidad que negocian tanto hacia afuera como hacia adentro, estableciendo una frontera en la que se define quién pertenece y por qué se lucha (Arguello 2013). Como propone Vaggione, la defensa de un proyecto cultural y una identidad católica es crucial para la construcción de ciudadanías religiosas. “En este sentido, debemos anotar que ‘identidad’ es en sí misma una estrategia política, que promueve diversos intereses en pos de la acción social y política” (Arguello 2013, 187).

Ecuador, nación consagrada al Sagrado Corazón de Jesús, encarna una tendencia reconocida por Vaggione (2017: 11) en buena parte de los países de América Latina, en los que “el impacto histórico y cultural de la Iglesia Católica produjo modelos de pertenencia nacional demarcados por los principios católicos”. De esta manera, la Iglesia tuvo un papel determinante no solamente en la construcción de los proyectos nacionales, sino también en la construcción de las identidades que acompañaron estos proyectos.

Desde su fundación, la TFP ecuatoriana ha movilizado adhesiones con un discurso que entrelaza poderosamente la identidad nacional con la identidad católica, como puede observarse en este relato institucional:

Ecuador, uno de los países territorialmente más pequeños de Sudamérica, presenta con especial vigor, además de sus características propias, las peculiaridades de las naciones de la llamada sub-región andina. Desde los primeros siglos de su historia, la raza indígena ya cristianizada, predominante en su población, dió muestras de una profunda religiosidad (...) La vida ecuatoriana transcurría en un ambiente marcadamente rural, muy organizado, jerarquizado y fructífero, hasta que reformas socialistas y confiscatorias, implantadas a partir de la década del 60, lo subvirtieron. En ese régimen tradicional, Ecuador dió a la Iglesia y a América glorias como Santa Mariana de Jesús Paredes y Flores (1618- 1645), la Azucena de Quito, y Sor Mariana de Jesús Torres (1563-1635), una de las fundadoras del Monasterio de la Inmaculada Concepción de la capital ecuatoriana. A esas y a otras almas escogidas, la Virgen Santísima se apareció bajo diversas advocaciones, entre ellas la del Buen Suceso. El fervor religioso de ahí resultante tuvo, en el siglo XIX, ejemplos admirables como el del Presidente de la República Don Gabriel García Moreno y, a comienzos del presente, el del insigne y santo educador Hermano Miguel recientemente canonizado. De este pasado glorioso quedaron como herencia para los ecuatorianos de hoy una Fe y piedad admirables y numerosos santuarios dedicados a la Santísima Virgen, que recuerdan Sus apariciones y Sus incontables favores. En varios de ellos se encuentran imágenes excepcionales muy veneradas por peregrinos de todo el país. Por ello

se puede considerar que Ecuador es el relicario de Iberoamérica (Comisión de Estudios de las TFPs 1990, 283-284).

Así, la contra-revolución ecuatoriana basa su mística unificados en una triada de personajes en los que se proyectan las más elevadas aspiraciones de la organización: Plinio Corrêa de Oliveira, Gabriel García Moreno y Nuestra Señora del Buen Suceso.

a) Plinio Corrêa de Oliveira

Alrededor del fundador de Tradición, Familia y Propiedad se ha construido una narrativa hagiográfica que modela todo lo que un contra-revolucionario debe aspirar a ser: “auténtico varón católico, [*que*] luchó hasta el último día de su vida en defensa de la Santa Iglesia Católica, Apostólica, y Roma y en contra de la Revolución gnóstica e igualitaria que viene destruyendo a occidente cristiano” (Tradición y Acción Ecuador en Facebook, 13 de diciembre de 2023b). La reconstrucción que el grupo hace de la vida de su histórico líder hace hincapié no solamente en su origen noble, sino en las notorias muestras de singular elevación intelectual y moral que manifestó desde la infancia.

Plinio Corrêa de Oliveira nació en San Pablo, Brasil, el 13 de diciembre de 1908, de dos ilustres estirpes de su país. Su familia paterna, los Corrêa de Oliveira, pertenece a la clase de los Senhores de Engenho, la aristocracia rural del Estado de Pernambuco, en el Nordeste del país; en tanto que su familia del lado materno, los Ribeiro dos Santos, forman parte de los “paulistas de cuatrocientos años”, provenientes de los fundadores y primeros pobladores de la ciudad de San Pablo. Después de los primeros años de formación bajo la solícita mirada de sus padres y la segura guía de una institutriz alemana, a la edad de 10 años Plinio Corrêa de Oliveira ingresa en el Colegio San Luis, regido por los PP. Jesuitas. Muy pronto, colocado frente al contraste entre la atmósfera virtuosa, tradicional, aristocrática y serena del hogar paterno, con la cual siente una natural afinidad, y los trazos de creciente laxismo moral, vulgaridad, igualitarismo y frenesí de muchos de sus compañeros, el joven Plinio toma la precoz decisión de consagrar su vida a la defensa de la Iglesia y de la civilización cristiana (Tradición y Acción por un Perú Mayor 2005, 10).

A esta vida ejemplar se le añade la visión, consolidada durante los primeros años de TFP, de que Corrêa de Oliveira era un profeta, cuya misión fue “anunciar el triunfo de la contra-revolución, liderada providencialmente por él (mesías o salvador enviado por la Virgen)” (Zanotto 2022, 250). Este vínculo, corporeizado en Plinio, entre lo humano y lo sagrado, toma forma en un poderoso culto al líder en la organización. “El ‘profeta’ consiguió afirmar definitivamente su liderazgo, difundiendo entre todos los congregados (...) la certeza de que,

para ser un verdadero guerrero de la Virgen, era necesario imbuirse del buen espíritu, el espíritu de Plinio, la imitación de Plinio” (Zanotto 2022, 232).

Los miembros de Tradición y Acción tienen en la vida ascética, militante y virtuosa de Corrêa de Oliveira una aspiración y modelo a seguir, como lo mencionan en este homenaje a su aniversario natal (Anexo 2):

Le dolían profundamente las herejías, dudas, confusiones y rebeliones dentro de la Iglesia en los últimos años. Él se ofreció expresamente como víctima reparadora, y su oferta fue aceptada. La caballerosidad aristocrática, humilde, magnánima y emprendedora, tan bien diseñada en su libro sobre La Nobleza, tuvo una buena realización en este gran hombre. Digamos, finalmente, que el hecho más íntimo, personal y valioso, brevemente expresable, que dio el más profundo sentido y motivación a su vida y acción, fue la entrañable devoción a la Sagrada Eucaristía y a la Santísima Virgen, a la que se consagró como esclavo desde su juventud. La comunión diaria y la recitación del Santo Rosario es la gran herencia que han recibido del Dr. Plinio sus seguidores (Tradición y Acción 2019).

Aunque en la formación que reciben los miembros y simpatizantes de Tradición y Acción se revisan diferentes textos espirituales, doctrinales, históricos y literarios, entre los que podemos encontrar autores como Marie de Sainte Hermine, Thomas de Saint Laurent, Santa Teresa del Niño Jesús y Agustín Laje, la gran mayoría de los temas y escritos que se abordan en sus reuniones corresponde a la producción de Corrêa de Oliveira. Explica Carlos (entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023), laico consagrado de 21 años, que los temas que tocan en el apostolado están relacionados a

sus libros, sus publicaciones, las reuniones privadas que tenía con el grupo (...). Pasan las cien mil reuniones que él daba todos los días, entonces, es un tema muy vasto, que dentro del grupo se analiza muchísimo. Y, sí, también, muchas veces se miran las acciones que realizan otros autores, que son muy buenas, sino que muchas veces les faltan puntos más católicos.

b) Gabriel García Moreno

De acuerdo a Ayuso (2022), no es posible hablar de un tradicionalismo propiamente dicho en el periodo poscolonial de nuestro continente, debido “tanto [a] la ruptura del cuerpo político y la consiguiente condena pontificia por impiedad, como [a] la orfandad provocada por la desaparición de la figura paternal del rey y su sustitución por los caudillos inestables” (Ayuso 2022, 93). En estas circunstancias, los tradicionalistas americanos tenían dos caminos: resignarse al conservadurismo como doctrina posible en el contexto político del momento o remitirse a la Santa Sede como baluarte antiliberal y abrazar el ultramontanismo, una doctrina

que pugna por mayores prerrogativas para el papa en relación a las autoridades civiles. Entre sus principales exponentes en la región están Miguel Antonio Caro y el arzobispo Mosquera en Colombia, los obispos Goyeneche y Bartolomé Herrera en Perú, el arzobispo Valdivieso en Chile y Gabriel García Moreno en Ecuador.

El expresidente ecuatoriano, a quien se le debe la consagración de la nación al Sagrado Corazón de Jesús (1974), fue frontal partidario de solidificar la unión entre la administración estatal y la Iglesia. “Su unión íntima con el pontificado romano, personificado nada menos que en Pío IX, el último Papa-Rey, precisamente en la época de la caída de los Estados Pontificios y del I Concilio del Vaticano, lo sitúan como caso paradigmático del ultramontanismo en la América” (Ayuso 2022, 63). Nota Buriano (2014, 69) que, en el plano discursivo, construyó un modelo nación católica que anclaba su identidad en la excepcionalidad con la que se enfrentaba a la impiedad del mundo. En el plano administrativo, movido por una aparente desconfianza en las reservas materiales y morales propias, le ofreció a Francia el protectorado de Ecuador en medio de la crisis disgregadora y la invasión peruana de 1859; un ofrecimiento que reiteró en junio de 1861, al mismo tiempo que iniciaba las gestiones para el Concordato con la Santa Sede. “La Iglesia fue proyectada entonces como herramienta civilizatoria de una sociedad que, en opinión de García Moreno, no daba síntomas de poder estructurarse por sí y exigía del soporte de un eje aglutinador”.

Frente al horizonte ético internacionalista que caracteriza a la Revolución, los tradicionalismos han generado fervientes retóricas alrededor de la Patria, a la que le han transferido propiedades de la familia y la religión, convirtiendo así su defensa en un bien sagrado (García 2008). Para Corrêa de Oliveira (2005, 120), la Contra-Revolución era enemiga de la República Universal y, en cambio, sugería favorecer el nacionalismo, “el mantenimiento de todas las sanas características locales, en cualquier terreno, en la cultura, en las costumbres, etc.”, sin que esto implique la “adoración de los valores patrios como si fuesen desligados del gran acervo de la civilización cristiana”.

No obstante sus intentos por dejar la administración estatal ecuatoriana en manos de Francia o del Vaticano, Gabriel García Moreno es el abanderado de la narrativa patriótica de Tradición y Acción. Es considerado por la Tradición y Acción como “un gran estadista católico que consolidó a Ecuador como nación, impuso disciplina al Ejército, acabó con los caudillismos, moralizó al clero y a la población e impulsó además un progreso material reconocido hasta por sus adversarios” (Comisión de Estudios de TFPs 1990, 284).

Iván (entrevista vía Zoom, 29 de septiembre de 2023), simpatizante no consagrado de 19 años, que se define a sí mismo como “reaccionario, ultramontano y, en cierta manera, retrógrado”, explica así su admiración por el expresidente:

Si tengo que hablarte de inspiradores, de arquetipos católicos, de acción política católica pura, poseo algunos, al que tengo que mencionar sobre todo es al caudillo de nuestra patria: Don Gabriel García Moreno. Ése es el personaje que más admiro porque fue aquel que elevó, que le garantizó a nuestra patria, primero, el no sucumbir ante el caos y la demagogia; segundo, acabó con la militarización y la anarquía, estableció el orden; y, finalmente, llevó una política cristianísima y coherente con lo que él era.

De la misma manera en que se reconstruye la biografía de Plinio Corrêa de Oliveira para resaltar cualidades valoradas por la organización, la vida de García Moreno es, para Tradición y Acción, una muestra de que se trataba de un ser humano elegido, de talante tan extraordinario, que fue anunciado por la propia Virgen del Buen Suceso con las siguientes palabras: “En el siglo XIX habrá un Presidente de veras cristiano, varón de carácter, a quien Dios Nuestro Señor le dará la palma del martirio en la misma plaza dónde se encuentra éste mi convento; Consagrará la República al Divino Corazón de mi Amantísimo Hijo, y esta consagración sostendrá la Religión Católica en los años posteriores, los cuales serán aciagos para la Iglesia” (Anexo 3).

En los relatos de su vida se destaca la nobleza de su origen, “de padres españoles, castellano viejo y guayaquileña de alcurnia, realistas” (Ayuso 2022, 60), además de su temprana inclinación por la religión.

Desde su remota infancia en la más tierna devoción, inculcada por su madre, hacia Nuestro Señor Jesucristo, La Santísima Virgen María y la Santa Iglesia Católica. Fue tanto su fervor, que desde su temprana edad, se vio interesado en servir más de cerca a ese Dios que no muere y consagrarse al servicio del Altar, pero en los planos de la Providencia se encontraba que él no había sido enviado para ser sacerdote, si no para escoltar al sacerdote, espada en mano (Tradición y Acción Ecuador 2020a).

Entre los logros del estadista, Tradición y Acción (2020b) enumera las siguientes: hizo las primeras pruebas de electricidad en el país, inició con la construcción del ferrocarril y del mejor observatorio astronómico de Hispanoamérica, fijó los símbolos patrios, “afrancesó” la arquitectura ecuatoriana y transformó la educación estableciendo la obligatoriedad de la misma para niños y niñas, trayendo a catedráticos de Europa y ampliando la oferta de carreras

universitarias. En resumen, durante su mandato, Ecuador habría vivido la etapa más próspera y pacífica de su historia, “poniéndole en la vanguardia de la civilización” (Ayuso 2022, 61).

Pero sus aciertos administrativos palidecen frente a los servicios espirituales que le ofreció al país. No solamente porque declaró patrona nacional a la Virgen de la Merced (1861) y consagró oficialmente a Ecuador como “República del Sagrado Corazón de Jesús” (1874), sino porque gobernó “con la mira puesta en Dios y haciendo de las tareas del gobierno, en vez de una ocupación envidiable con la que saciar la sed de poder, honores y mando, un sacerdocio sublime, a través del cual aumentar la religiosidad del pueblo y acercar, así, a sus compatriotas a la eterna felicidad” (Vegas Latapié citado en Ayuso 2022, 62).

En una carta enviada por García Moreno al papa Pío IX el 17 de julio de 1875, pocos días antes de su muerte, se lee:

Ahora que las logias de los países vecinos, instigadas por las de Alemania, vomitan contra mí toda especie de injurias atroces y de calumnias horribles, procurando sigilosamente los medios de asesinarme, necesito más que nunca de la protección Divina para vivir y morir en defensa de nuestra religión santa, y de esta pequeña República que Dios ha querido que siga yo gobernando. ¡Que fortuna para mí, Santísimo Padre, la de ser aborrecido y calumniado por causa de Nuestro Divino Redentor; y que felicidad tan inmensa sería para mí, si vuestra bendición me alcanzara del cielo el derramar mi sangre por el que, siendo Dios, quiso derramar la suya en la Cruz por nosotros! (Ayuso 2022, 62).

De esta manera, su asesinato le da cumplimiento a la profecía que lo había anunciado y se constituye en un cierre perfecto de la narrativa de una vida heroica que, junto con la exaltación del martirio -un martirio que él habría aceptado voluntariamente- alimentan la mística de la TFP.

Decía el profesor Plinio Correa de Oliveira que la mejor forma de vivir la vida es luchar por algo que vale más que la propia vida, por un ideal. (...) No hubo época más gloriosa en la iglesia que la época del martirio, cuando los cristianos eran perseguidos, eran muertos en el coliseo romano y fue donde más se expandió la fe, y la sangre de esos mártires fue semilla para que todo mundo se volviese cristiano. (...) Mientras más dura es la batalla, mientras más se da sangre, mientras más es sacrificada la lucha, más grande es la victoria, la gloria (José Ignacio Gómez, representante de Tradición y Acción, en el programa Conoce, ama y vive tu fe con Luis Román en YouTube, 28 de enero de 2021).

“¡Dios no muere!”, frase que se atribuye a García Moreno al momento de su muerte -o que, según la versión de Tradición y Acción, habría escrito con su propia sangre mientras

agonizaba³⁰- es un identificador importante de la organización, utilizado constantemente en sus intervenciones públicas, folletos y publicaciones en redes sociales.

c) Nuestra Señora del Buen Suceso

Tradición, Familia y Propiedad entabló, desde su fundación, un estrecho vínculo con la figura de la Virgen María, específicamente en su advocación de la Virgen de Fátima. Modelo de santidad, humildad, pureza, obediencia, gracia y belleza, representa para los miembros de la institución una perfección a la cual se consagran por el Método de Luis María Grignion de Montfort³¹. El santo francés es uno de los mariólogos más ponderados en las TFPs, porque “dedicó su vida al amor y devoción a la Santísima Virgen y al estímulo de la esclavitud de amor a la Madre de Cristo, tan común en la entidad (Zanotto 2022, 228)³².

En la TFP ecuatoriana, la Virgen toma forma de Nuestra Señora del Buen Suceso, advocación cuyo origen se sitúa en el Quito colonial. Según los relatos existentes, las apariciones marianas tuvieron lugar entre 1594 y en 1634 a la Madre Mariana Francisca de Jesús Torres, religiosa concepcionista a quién le “anunció las grandes calamidades físicas y morales que sobrevendrían durante el siglo XX, como consecuencia del apagarse de la luz de la Fe entre los hombres y de los pecados públicos y privados. Y prometió que, cuando todo pareciera perdido y paralizado, Ella intervendría de modo asombroso para dar la victoria a la Iglesia” (Comisión de Estudios de las TFPs 1990, 289).

Como explican los portavoces de Tradición y Acción (José Ignacio Gómez, representante de Tradición y Acción, en el programa Conoce, ama y vive tu fe con Luis Román en YouTube, 28 de enero de 2021), los mensajes de la virgen de Fátima guardan una estrecha relación con los mensajes de Nuestra Señora del Buen Suceso, al seguir un mismo hilo conductor: anunciar los pecados del mundo, su correspondiente castigo y la esperanza de la restauración. A pesar de que la TFP ha procurado separarse de los discursos milenaristas, refutados por la teología oficial, su impronta es perceptible en la difusión de la devoción mariana y su relación con mito del Reino (Zanotto 2022) que, por lo general inicia caracterizando a la época actual

³⁰ Ver Anexo 2.

³¹ Este método, desarrollado por Grignion de Montfort en el siglo XVIII y expuesto detalladamente en su obra, *Tratado de la Verdadera Devoción a la Santísima Virgen*, es común entre grupos eclesiales como los montfornianos y maristas, y consiste en una preparación de 33 días, divididos en 4 partes (12 días para vaciarse del mundo, 7 para adquirir el conocimiento de uno mismo, 7 para adquirir el conocimiento de la Santísima Virgen y 7 para adquirir el conocimiento de Nuestro Señor Jesucristo), que culminan en la consagración en tanto “esclavo de María” (Centro de Difusión del Movimiento Mariano de San Nicolás, 2017).

³² “Por otro lado, -continúa Zanotto- Grignion de Montfort ‘declara la guerra’ a todas las mujeres coquetas y vanidosas, intercesoras del inferno”.

como un tiempo de singular miseria (“Entrarán todos los vicios que atraerán a su vez, toda suerte de castigos, como la peste, el hambre, disputas internas y con otras naciones, y la apostasía, causa de perdición de un considerable número de almas, todas muy queridas por Jesucristo y por mí”³³), al que está a punto de sobrevenirle la batalla definitiva entre el bien y el mal, la Virgen y la Serpiente (“Es llegada mi hora en la que Yo de una manera asombrosa destronaré al soberbio Satanás, poniéndolo bajo mi planta y encadenándolo en el abismo infernal, dejando por fin libres a la Iglesia y a la Patria de esa cruel tiranía”), la cual dará paso finalmente al triunfo de la Iglesia y el reinado definitivo de Dios (“Es llegada mi hora en la que Yo de una manera asombrosa destronaré al soberbio Satanás, poniéndolo bajo mi planta y encadenándolo en el abismo infernal, dejando por fin libres a la Iglesia y a la Patria de esa cruel tiranía”).

Los “guerreros de la Virgen”, en este contexto, son los tefepistas que se dedican cotidianamente a la preparación espiritual y física, en busca de la perfección y la salvación eterna, a través de la devoción mariana y de la lucha contra-revolucionaria. En esa lucha serán ridiculizados, marginalizados y humillados por los hijos de las tinieblas, pero, en el final de los tiempos, serán finalmente ascendidos a la posición que les corresponde, como “heraldos de los últimos tiempos” (Zanotto 2022, 252).³⁴

La veneración a Nuestra Señora del Buen Suceso cobra singular importancia para Tradición y Acción, pues su mensaje profético es interpretado por el grupo como una confirmación de la infalibilidad de la doctrina contra-revolucionaria (Anexo 3). Así, la salvación de la sociedad en general depende de que los guerreros de la Virgen afronten todas las dificultades para difundir su mensaje y conviertan a tanta gente como sea posible. Esto inspiró la más importante caravana que Tradición y Acción llevó a cabo entre abril y mayo de 2024, en la que se propuso llevar la devoción de Nuestra Señora del Buen Suceso a todas las provincias de Ecuador, inspirándose en la profecía según la cual, “dichosas serán estas tierras cuando en toda su extensión me conozcan y me honren bajo la advocación de María de El Buen Suceso, será esta devoción Arca de Salvación para todas las almas”.

Caravana es la palabra que Tradición y Acción utiliza para referirse a la suma de esfuerzos y sacrificios que implica recorrer distancias para mayor gloria de Dios y de María Santísima (...) Superando obstáculos y fronteras para llegar al centro de la opinión pública y allí sembrar ideas contra-revolucionarias. Acompáñenos en esta travesía, en la cual veinte jóvenes buscan cumplir

³³ Profecía de Nuestra Señora del Buen Suceso (ver Anexo 2).

³⁴ La traducción es mía.

la profecía de la Santísima Virgen del Buen Suceso (Tradición y Acción Ecuador en Facebook, 14 de agosto de 2024c).

Foto 2.4. Caravana “Nuestra Señora del Buen Suceso recorre las 24 provincias de la Nación Relicario” en su paso por la ciudad de Zamora, Zamora Chinchipe, abril de 2024



Fuente: Tradición y Acción Ecuador en Facebook, 24 de abril de 2024.

<https://www.facebook.com/photo.php?fbid=816238160530466>

A su paso por Esmeraldas, el portavoz de la organización explicaba en un medio de comunicación local: “Estamos recorriendo ya varias provincias de la sierra, algunas provincias de la Amazonía y venimos ahora a Esmeraldas distribuyendo la devoción a Nuestra Señora del Buen Suceso a través de una estampa que se le regala a cada una de las personas que se encuentran en la calle y distribuyendo también un libro donde está la historia de ella” (Rayo Tv Esmeraldas en Facebook, 2024). El balance final fue de 6000 estampas y 2000 libros repartidos en las calles de las 24 provincias a las que se llevó la imagen de Nuestra Señora del Buen Suceso, acompañada de actividades de proselitismo características de la agrupación: los 20 jóvenes que conformaban la caravana rezaron el rosario y hablaron con la gente de calles y plazas, a la que se acercaban ofreciéndoles una estampa de la Virgen (foto 2.4).

Hacían esto ataviados con los estandartes, capas rojas, tambores, trompetas y flautines (foto 2.5) que, aunados a la prolijidad de sus atuendos y arreglo personal, y a su condición de elegidos y arropados por la propia Virgen para llevar a cabo una misión de envergadura

profética, configuran una identidad que “por su naturaleza sería compatible con el sentimiento estamental de caballeros (...) y presupone la degradación moral de los infieles/enemigos” (Zanotto 2022, 253)³⁵.

Foto 2.5. Caravana “Nuestra Señora del Buen Suceso recorre las 24 provincias de la Nación Relicario” en su paso por la isla San Cristóbal, Galápagos, mayo de 2024



Fuente: Tradición y Acción Ecuador en Facebook, 15 de mayo de 2024.

<https://www.facebook.com/photo.php?fbid=829911279163154>

2.4.2. Nuestra Señora del Buen Suceso toma el espacio público: La ciudadanía como acción

La ciudadanía como práctica pone en cuestión la escisión entre creyente y ciudadano en el espacio público. La doctrina católica defiende un modelo de imbricación entre ambos con la figura del “fiel laico” que está llamado, por el Compendio de la Doctrina Social, a poner en prácticas sus principios morales cristianos frente a las distintas situaciones políticas (Vaggione 2017). La doctrina contra-revolucionaria lleva este principio hasta sus últimas consecuencias, enmarcando la Revolución como una fuerza a tal punto destructiva, que la inacción frente a ella sería inadmisibles para un buen católico. “La indiferencia no es libertad,

³⁵ La traducción es mía.

es cobardía” es una consigna recurrente en las manifestaciones públicas de Tradición y Acción.

Puesto que la amenaza comunista se interpreta como un síntoma de la inminencia de la catástrofe, el terreno se ofrece propicio para la batalla. “El contra-revolucionario debe, pues, aprovechar celosamente el tremendo espectáculo de nuestras tinieblas para —sin demagogia, sin exageración, pero también sin debilidad— hacer comprender a los hijos de la Revolución el lenguaje de los hechos, y así producir en ellos el flash salvador” (Corrêa de Oliveira 2005, 109-110). Esto se hará mediante la combinación de estrategias, primero individuales, enfocadas hacia la extirpación de todo vestigio revolucionario en uno mismo, y luego colectivas, tales como el contacto con otros contra-revolucionarios, la formación de grupos, masificación de su mensaje mediante diversos medios de comunicación, búsqueda de aliados en organizaciones tanto civiles como eclesiales, etc.

En consonancia con las estrategias de masificación del mensaje contra-revolucionario utilizadas por la TFP desde su fundación (desarrolladas en la sección 3.2), una buena parte de la formación que reciben los miembros de Tradición y Acción está dedicada a reflexionar acerca de las formas en que pueden incidir sobre la opinión pública.

Dr. Plinio manejaba mucho que la Revolución solo avanzó a través de la opinión pública, la conquista de la opinión pública. Entonces, el grupo estudia mucho cómo llegar a la opinión pública, de hecho, la vestimenta, los estandartes, las capas, buscan generar ese impacto, dividir la opinión pública y dividir las aguas hacia el bien o hacia el mal, y atraer personas hacia el bien. Eso se estudia mucho (Carlos, entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023).

Por un lado, la organización realiza actividades rutinarias, como las visitas itinerantes con la imagen de Nuestra Señora del Buen Suceso a hogares particulares, charlas y rezos de rosario en instituciones educativas, religiosas y militares, y el apostolado, una serie de reuniones que se realizan todos los fines de semana con jóvenes miembros y simpatizantes de la institución, en las que se les introduce en temas contra-revolucionarios.

Por otro lado, se realizan eventos públicos entre los que cobran especial relevancia las caravanas y las conferencias (tabla 2.1). Durante el periodo estudiado³⁶, se llevaron a cabo tres caravanas: Caravana contra el socialismo (septiembre y octubre de 2023), Caravana por los 150 años de la Consagración de Ecuador al Sagrado Corazón de Jesús (marzo de 2024) y Caravana "Nuestra Señora del Buen Suceso recorre las 24 provincias de la Nación Relicario"

³⁶ Agosto de 2023 a agosto de 2024.

(abril y mayo de 2024); y tres ciclos de conferencias, tanto virtuales como presenciales en Guayaquil, Quito y Cuenca. Las temáticas de estas conferencias fueron: “Una solución para la crisis del mundo y de la Iglesia”, en honor a Nuestra Señora del Buen Suceso; “La clave para la restauración del Ecuador”, en honor a los 150 años de la Consagración de Ecuador al Sagrado Corazón de Jesús; y “Modelo Ideal para la nación ecuatoriana”, en honor a Gabriel García Moreno (Anexo 4).

Tabla 2.1. Actividades llevadas a cabo por Tradición y Acción entre agosto de 2023 y agosto de 2024

Fecha	Actividad	Lugar
25/8/2023	Presentación de la edición institucional de los 2 tomos de “Gabriel García Moreno Vengador y Mártir del Derecho cristiano”, del Padre Agustín Berthe.	En línea
13/9/2023	Inicio de la campaña de recaudación de fondos para la "Caravana contra el socialismo"	En línea
sep-oct 2023	"Caravana contra el socialismo" - Sucesivos plantones y repartición de 35.000 volantes alertando sobre los peligros del socialismo, con miras a las elecciones de octubre.	22 ciudades de 20 provincias
29/9/2023	Visita al Santuario de Nuestra Señora de las Lajas en ocasión del día de San Miguel Arcángel	Ipiales-Colombia
oct-2023	Registro de intenciones para ser depositadas a los pies de Nuestra Señora del Buen Suceso	En línea
8/12/2023	Procesión en honor a la Inmaculada Concepción	Urdesa-Guayaquil
16/12/2023	Visita de Nuestra Señora del Buen Suceso al personal administrativo de la Universidad de Guayaquil.	Guayaquil
17/12/2023	Campaña de difusión del libro “el Príncipe de la Paz” y de Nuestra Señora de Fátima en unión con Tradición y Acción por un Perú Mayor.	Lima-Perú

18/12/2023	Vista a la tumba de Santa Rosa de Lima.	Lima-Perú
19/12/2023	Visita a la tumba de San Martín de Porres	Lima-Perú
24/12/2023	Participación de miembros de Tradición y Acción en la campaña "Mantengamos a Cristo en el centro de la Navidad" de TFP Student Action	Estados Unidos de América
28/12/2023	Visita a la Academia San Luis María Griñón de Montfort, institución católica que se dedica a la formación moral, espiritual e intelectual de niños y jóvenes.	Pennsylvania - Estados Unidos de América
10/1/2024	Visita al Fuerte Militar Huancavilca llevando la imagen de la Virgen del Buen Suceso y sacramentales. Después de unos minutos de oración se obsequiaron 200 detentes del Sagrado Corazón De Jesús y 200 reliquias de la Virgen del Buen Suceso con su estampa.	Guayaquil
10/1/2024	Inicio de la campaña de recaudación de fondos "Ayuda espiritual a nuestras Fuerzas Armadas".	En línea
10/1/2024	Inicio de la campaña "Un millón de Avemarías por la restauración del orden en Ecuador"	En línea
11/1/2024	Visita a la Infantería de Marina en la ciudad de Guayaquil, entrega de detentes y reliquias	Guayaquil
19/1/2024	Participación en la marcha por la vida en Washington D.C., junto a miembros de TFP Student Action	Washington - Estados Unidos
24/1/2024	Inicio de la novena en honor a Nuestra Señora del Buen Suceso	Diferentes iglesias del país
2/2/2024	Rosario de la Aurora en la Iglesia San Antonio María Claret	Urdesa, Guayaquil
2/2/2024	Conferencia en honor a Nuestra Señora del Buen Suceso	En línea
5/2/2024	Inicio de la recaudación de fondos para la "Campaña de Difusión de la Virgen del Buen Suceso"	En línea

9/2/2023	Segunda visita al Fuerte Huancavilca. Repartición de un detente del Sagrado Corazón de Jesús, una medalla Milagrosa, una medalla de San Miguel Arcángel y una reliquia de Nuestra Señora de El Buen Suceso.	Guayaquil
14/2/2024	Excursión en el Parque Nacional Cajas con jóvenes católicos de las Ciudades de Guayaquil, Quito y Cuenca.	Azuay
15/2/2024	Visita a un cuartel de la Policía Nacional en Guayaquil. Repartición de un detente del Sagrado Corazón de Jesús, una medalla Milagrosa, una medalla de San Miguel Arcángel y una reliquia de Nuestra Señora de El Buen Suceso.	Guayaquil
feb-mar 2024	Viacrucis en la Iglesia de Santo Domingo	Cuenca
4/4/2024	Inicio de la campaña de recaudación de fondos "Un rosario del Sagrado Corazón de Jesús"	
mar-2024	Caravana por los 150 años de la Consagración de Ecuador al Sagrado Corazón de Jesús	Guayaquil, Azogues, Cuenca, Riobamba, Quito y Ambato
21/3/2024	Conferencia "La clave para la restauración del Ecuador", en honor a los 150 años de la Consagración de Ecuador al Sagrado Corazón de Jesús	Librería Espiritual, Quito
26/3/2024	Conferencia "La clave para la restauración del Ecuador", en honor a los 150 años de la Consagración de Ecuador al Sagrado Corazón de Jesús	Museo de las Conceptas, Cuenca
abr-may 2024	Caravana "Nuestra Señora del Buen Suceso recorre las 24 provincias de la Nación Relicario"	Diversas ciudades de las 24 provincias
23/5/2024	Visita con Nuestra Señora de El Buen Suceso y charla en la escuela Manuel J. Calle	Cuenca

1/6/2024	Procesión del Cuerpo de Cristo	Urdesa- Guayaquil
1/6/2024	Procesión de Nuestro Señor Jesucristo Sacramentado.	Daule
4/6/2024	Visita con Nuestra Señora de El Buen Suceso y charla en el Colegio Leonardo Ponce Pozo	Quito
9/6/2024	Charla a los jóvenes que se encontraban preparándose para Confirmación de la Parroquia San Alberto Magno	Daule
29/6/2024	Rosario de Hombres en acto de reparación previo a la marcha del orgullo LGTBQ+	Plaza San Francisco- Guayaquil
30/7/2024	Conferencia en Honor a Gabriel García Moreno “Modelo Ideal para la nación ecuatoriana”	Librería Espiritual, Quito
4/8/2024	Conferencia en Honor a Gabriel García Moreno “Modelo Ideal para la nación ecuatoriana”	Iglesia de San Alberto Magno – Daule
8/8/2024	Conferencia en Honor a Gabriel García Moreno “Modelo Ideal para la nación ecuatoriana”	Parroquia San Roque - Cuenca

Elaborado por la autora con base en la página web y redes sociales de la Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental.

Los eventos suelen programarse en función a fechas importantes para el grupo como la fiesta de Nuestra Señora del Buen Suceso (2 de febrero), el aniversario de la consagración de Ecuador al Sagrado Corazón de Jesús (25 de marzo), la conmemoración del martirio de Gabriel García Moreno (6 de agosto) o el natalicio de Plinio Corrêa de Oliveira (24 de diciembre), además de otras festividades católicas como la Semana Santa y algunas fiestas patronales. No obstante, también desarrollan actividades de carácter coyuntural, cuando determinados eventos nacionales le ofrecen a la organización un marco de oportunidad política para salir a “dividir las aguas”.

La “Caravana contra el socialismo” se llevó a cabo en la época previa a la segunda vuelta electoral de octubre de 2023³⁷, cuando Luisa González y Daniel Noboa se enfrentaron por la presidencia para completar el período constitucional 2021-2025, abandonado por Guillermo Lasso tras la activación del mecanismo de “muerte cruzada”. La caravana, que recorrió 22 ciudades, impelía a los ecuatorianos a votar “en contra del socialismo” –léase, votar por Noboa, al mismo tiempo que desanimaba la abstención y el voto blanco o nulo, argumentando que la “indiferencia” dejaría al país en la miseria, como pasó con Venezuela. Durante la caravana se difundieron, según cifras de Tradición y Acción, 35.000 panfletos que enumeraban las “Diez razones por las que un verdadero católico debe rechazar el socialismo”. Sin mencionar jamás el nombre del ganador de dichos comicios, el 16 de octubre saludaron su victoria de la siguiente manera:

¡Victoria ANTI-COMUNISTA en Ecuador!

Agradecemos a todas las personas que colaboraron con la caravana contra el Socialismo. Esta campaña por el Ecuador Católico recorrió 20 provincias y 22 ciudades alertando a la opinión pública de los peligros del socialismo ateo y Anti-Cristiano.

Más de 35.000 volantes repartidas y cientos de miles de ecuatorianos de bien fueron alcanzados por esta campaña de Tradición y Acción Ecuador.

Sigamos rezando y combatiendo el buen combate por estas tierras del Sagrado Corazón de Jesús y el Inmaculado Corazón de María.

Sobre todo, pidamos a la Santísima Virgen del Buen Suceso por nuestra nación y los atribulados momentos que vivimos, SOLO ELLA PODRÁ SALVAR EL ECUADOR como nos lo ha prometido.

Esperamos que el nuevo presidente de nuestra Nación sepa gobernar con tino y prudencia para la gran mayoría de los ecuatorianos que aman a Dios y a sus familias. Oponiéndose por lo tanto a toda ley o mandato que atente contra la vida y la familia como Dios la Creo.

Dios y la Santísima Virgen protejan el Ecuador y le concedan la Paz de Cristo en el Reinado de Nuestro Señor Jesucristo (Tradición y Acción Ecuador en Facebook, 16 de octubre de 2023a).

Durante los primeros meses de la presidencia de Noboa, la crisis de seguridad que el país ya venía experimentando tuvo un ascenso dramático. El 7 de enero de 2024, Adolfo Macías, líder de la banda criminal Los Choneros, desapareció en un intento por evitar su transferencia a otra prisión. Este hecho desencadenó una serie cruces entre las fuerzas armadas y grupos

³⁷ La Caravana se repitió en las semanas previas a las elecciones de 2025 y a su respectiva segunda vuelta.

delictivos, que inundaron las cárceles, y luego las calles, de una violencia exorbitante. Noboa declaró entonces un “conflicto armado interno” en el país y designó a 22 grupos criminales bajo la categoría de organizaciones terroristas (Dressler y Wolff 2024). Estas medidas aceleraron el proceso de militarización de la seguridad pública e incluso del propio Estado ecuatoriano, inaugurado por Lenin Moreno con la designación de militares al frente del ministerio de Defensa, e intensificado con motivo de la pandemia con la sucesión de declaratorias de estados de excepción (Ugarte 2023), una tradición que Lasso y Noboa mantuvieron viva.

Inmediatamente después de la declaratoria de “conflicto armado interno”, y en correspondencia con la vocación militarista de las derechas regionales (sección 1.2), Tradición y Acción inició dos campañas: “Un millón de Avemarías por la restauración del orden en Ecuador” y “Ayuda espiritual a nuestras Fuerzas Armadas”. La primera, virtual, solicitaba a los creyentes rezar el Santo Rosario en familia para acumular la mayor cantidad de Avemarías posibles e intencionarlas por la Restauración del Orden en Ecuador y el triunfo de los Sagrados Corazones de Jesús y María; por las Fuerzas Armadas y la Policía Nacional, para que Jesús y María las protejan en su lucha contra el narco-terrorismo; y por las autoridades de los poderes Ejecutivo, Legislativo y Judicial, para que se empeñen genuinamente en la erradicación de la corrupción y no se dejen intimidar por las represalias de los delincuentes y de sus cómplices en la esfera política y en los medios de comunicación (Tradición y Acción Ecuador 2024d).

La segunda consistió en la visita a cuarteles de la policía y el ejército (fotos 2.6 y 2.7) con la imagen de Nuestra Señora del Buen Suceso, para rezar con ellos y animarlos en su tarea de “restablecimiento del orden”. Asimismo, se les hizo entrega de detentes³⁸, medallas y otros obsequios, para los que recaudaron fondos previamente. La visita a uno de estos cuarteles, el fuerte Huancavilca, era relatada de la siguiente manera en su página de Facebook:

¡CONTINÚA LLEGANDO EL AUXILIO ESPRITUAL a nuestras FUERZAS ARMADAS! Hoy en el FUERTE HUANCABILCA, CIENTOS de SOLDADOS recibieron la visita de la Virgen de El Buen Suceso. En esta visita pudieron rezar a la Santísima Virgen para pedir la protección de Dios en esta BATALLA que están librando contra el Narco-terrorismo Izquierdista. A cada uno de nuestros valientes soldados les fueron obsequiados: un detente del Sagrado Corazón de Jesús, una medalla Milagrosa, una medalla de San Miguel Arcángel y una

³⁸ Un detente es una imagen del Sagrado Corazón de Jesús, con la frase “¡Detente! El Corazón de Jesús está conmigo”, que se usa como amuleto de protección.

reliquia de Nuestra Señora de El Buen Suceso. ¡Continuemos rezando por nuestras Fuerzas Armadas que tanto lo necesitan! Nuestra Señora de El Buen Suceso ¡Salvad al Ecuador! (Tradición y Acción en Facebook, 9 de febrero de 2024a).

Foto 2.6. Visita a cuartel de la Infantería de Marina, Guayaquil, como parte de la campaña “Apoyo Espiritual a las Fuerzas Armadas”, enero de 2024



Fuente: Tradición y Acción en Facebook, 11 de enero de 2024.

<https://www.facebook.com/photo/?fbid=753273093493640>

En este sentido, Tradición y Acción exhibe la primera característica distintiva de las derechas latinoamericanas, discutida en 1.2, relacionada a su permeabilidad a la presencia militar y defensa del autoritarismo militar en nombre de la seguridad y el orden. En consonancia con la observación de Goldstein (2022), se trata de un fenómeno que puede explicarse por el legado dictatorial del “enemigo interno” y la guerra contra el comunismo, el cual, a su vez, está íntimamente ligado a la historia y doctrina de las TFPs.

Foto 2.7. Entrega de detentes, medallas y reliquias a personal de las Fuerzas Armadas en el Forte Huancavilca, Guayaquil, como parte de la campaña “Apoyo Espiritual a las Fuerzas Armadas”, febrero de 2024



Fuente: Tradición y Acción en Facebook, 9 de febrero de 2024.

<https://www.facebook.com/photo?fbid=770970611723888>

La última actividad de tipo coyuntural en el periodo analizado fue el “Rosario de Hombres”, realizado en la plaza San Francisco de Guayaquil el 29 de junio de 2024, a manera de acto de desagravio tras la marcha del Orgullo LGTBQ + en la ciudad. La invitación al evento rezaba: “Culminemos el mes del Sagrado Corazón de Jesús con un acto de reparación por todas las ofensas que se han cometido en nuestro país (aborto, eutanasia, ideología de género, etc.) y proclamemos que estas tierras le pertenecen” (Tradición y Acción Ecuador en X, 20 de junio de 2024b).

Al encaminar sus acciones políticas hacia tópicos “novedosos” (en la medida en que no fueron contemplados ni teorizados por el fundador de TFP), como la “ideología de género”, Tradición y Acción se integra a la tendencia unificadora de las narrativas de extrema derecha (sección 1.3). No solamente son lectores de documentos doctrinales tradicionalistas, sino también de Agustín Laje³⁹. No solamente organizan actividades con otras filiales de TFP, sino

³⁹ Respecto a sus libros, Carlos comenta que se trata de “una visión un poco más secular, que no por eso es despreciable. Son argumentos racionales y son argumentos muy buenos, y que también se estudian. Sobre todo,

que, pese a la desconfianza que inspiraban en Plinio Corrêa de Oliveira las alianzas interconfesionales⁴⁰, hoy por hoy participan en acciones con grupos pro-vida y pro-familia de distintas denominaciones. Más recientemente –en febrero de 2025, su compromiso con la “batalla cultural” ha impulsado la creación de *Reacción Joven*, iniciativa de difusión ideológica centrada en temas como las infancias trans y el vínculo entre la brujería y el ecofeminismo (Reacción Joven en Facebook, febrero de 2025).

Una vez más, la incorporación de este tipo de temas a una agenda considerablemente anacrónica en otros sentidos, podría parecer una incongruencia si no se ilumina con el trabajo de los estudios de género, que han teorizado el rol catalizador que cumple la “ideología de género” para toda propuesta política cuya viabilidad descansa sobre el reposicionamiento de un simbolismo vertical y autoritario.

2.4.3. Defender públicamente a Dios: La ciudadanía como derecho

La tercera dimensión de la ciudadanía religiosa permite comprenderla como un estatus generador de derechos y obligaciones, en el que la defensa de la libertad religiosa juega un papel protagónico. Dos acontecimientos son particularmente ilustrativos de la pugna de Tradición y Acción por ampliar el alcance de estas libertades, de manera que no se cuestione la utilización de simbología y retórica religiosa en sus campañas de proselitismo político.

El primer conflicto estuvo relacionado a los intercambios (mencionados en el apartado introductorio) que tuvieron Rafael Correa y la organización en la plataforma X, en marzo de 2025, a propósito de la Caravana Contra el Socialismo que se encontraba en curso en vísperas de la segunda vuelta presidencial. Ante los cuestionamientos que surgieron en redes sociales respecto a una aparente intromisión de la Iglesia Católica en asuntos electorales, la Conferencia Episcopal Ecuatoriana respondió, mediante aclaración pública (foto 2.8), que Tradición y Acción era una organización civil que no tenía una relación directa con la Iglesia, por lo que su accionar y afirmaciones era de su exclusiva responsabilidad. Adicionalmente, se ratificaba el compromiso de no injerencia en la política partidista por parte de la Iglesia.

se maneja mucho esto de contra la ideología ¿no? Argumentos en defensa de la familia y en contra de la ideología de género” (entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023).

⁴⁰ En *Revolución y Contra-revolución*, Corrêa de Oliveira (2005, 126-127) advertía: “Particularmente deben ser tomados en cuenta por los católicos los peligros inherentes a las asociaciones interconfesionales, según sabiamente advirtió San Pío X: ‘En efecto, sin hablar de otros puntos, son incontestablemente graves los peligros a que, por causa de asociaciones de esta especie, los nuestros exponen o con certeza pueden exponer, sea la integridad de su fe, sea la justa obediencia a las leyes y preceptos de la Iglesia Católica’.”

Foto 2.8. Comunicado de la Conferencia Episcopal Ecuatoriana en relación a la Caravana Contra el Socialismo, marzo de 2025



Quito, 17 de marzo de 2025

ACLARACIÓN

Ante un video que circula por las redes sociales, en el que se acusa a la Iglesia Católica de promover la candidatura de uno de los presidenciables, nos permitimos informar lo siguiente:

“Tradición y acción” es una organización civil con sus propios objetivos y estatutos. En tal virtud, canónicamente, no tiene una relación directa con la Iglesia Católica.

El uso de los signos religiosos católicos, como la imagen de la virgen del Buen Suceso, no ha sido autorizado por alguna autoridad eclesiástica.

Las afirmaciones de esta organización civil, por lo tanto, son de su exclusiva responsabilidad.

Como Iglesia Católica, ratificamos nuestro compromiso de no injerencia en política partidista, ni en favor ni en contra de un determinado candidato, como también el respeto a las decisiones del pueblo ecuatoriano en las urnas.

CONSEJO DE PRESIDENCIA

Fuente: Conferencia Episcopal Ecuatoriana en X, 17 de marzo de 2025.

<https://x.com/Confepec/status/1901682541393846756/photo/1>

Foto 2.9. Respuesta de Tradición y Acción a la nota del Consejo Episcopal, marzo de 2025



Declaración de Tradición y Acción, con relación a Nota del Consejo Episcopal

La presidencia del Consejo Episcopal de Obispos del Ecuador **tuvo a bien** dar a conocer su rechazo a un video que está circulando por las redes sociales y que intenta vincular a la Iglesia Católica en una posición política contingente.

El video en cuestión fue subido por el expresidente Rafael Correa, y proyecta una campaña en el centro de la ciudad de Loja realizada por una delegación de "Tradición y Acción", entidad civil de carácter anticomunista, de inspiración católica. El video intenta falsamente vincular la acción de nuestra asociación con una campaña de la Iglesia contra la opción socialista en las próximas elecciones.

Nuestra entidad ya había manifestado con anterioridad a esta Aclaración Episcopal, su total rechazo a los agraviantes comentarios difundidos por el Sr. Correa.

La aclaración del Consejo de la Presidencia Episcopal **precisa correctamente** que: "Tradición y acción" es una organización civil con sus propios objetivos y estatutos. En tal virtud, canónicamente, no tiene una relación directa con la Iglesia Católica".

Sin juzgar las intenciones de quien está difundiendo el referido video, lo menos que se puede decir es que el ex presidente procedió de modo desleal y poco caballeresco, tirando una piedra en contra de la Iglesia y, al mismo tiempo, escondiendo la mano.

Con relación al espíritu católico que anima nuestra acción traemos a la memoria de nuestros compatriotas las palabras del tan recordado **Cardenal Bernardino Echeverría**, Arzobispo de Guayaquil, (1912 –2000) que en circunstancias similares de persecución por el gobierno socialista de Francia nos hizo llegar su paternal respaldo:

"Esta organización privada (TFP) es parte de una familia de movimientos inspirados en el pensamiento y en la acción del fallecido Profesor Plinio Corrêa de Oliveira, ilustre brasileño, corona del laicado católico en el siglo XX (...) **Yo tuve la oportunidad de conocer personalmente muchos miembros y dirigentes de varias TFPs y, así, valorar su fidelidad a la doctrina y prácticas de la Iglesia católica. Es esa misma fidelidad que les valió frecuentemente sufrir persecuciones de sus opositores ideológicos-los socialistas marxistas y hasta incluso las ovejas descarriadas por la Teología de la Liberación**".

Sus palabras cobran hoy especial actualidad delante de este nuevo intento, promovido por el Sr. Correa, de enlodar el legado católico y anticomunista de "Tradición y Acción".

Por último, **precisamos** que efectivamente la difusión gratuita de una imagen de la Virgen de El Buen Suceso, corresponde a una iniciativa de laicos, en virtud de su propia iniciativa y para el bien espiritual de otros.

Sería un contrasentido que, en el mismo momento en que el Papa Francisco promueve el papel de los laicos en la Iglesia, ellos no tengan la posibilidad de hacer el bien que en calidad de tales les cabe.

Guayaquil, 18 de marzo, 2025



Fuente: Tradición y Acción Ecuador en X, 18 de marzo de 2025.

https://x.com/tyc_ec/status/1902012963273265462/photo/1

Tradición y Acción respondió a la nota de la Conferencia Episcopal con una declaración pública (foto 2.9) en la que remarcaba su condición de “entidad civil de carácter anticomunista, de inspiración católica”, con objetivos y estatutos propios. En la misma, se precisa también que “la difusión gratuita de una imagen de la Virgen del Buen Suceso, corresponde a una iniciativa de laicos, en virtud de su propia iniciativa y para el bien espiritual de otros”; añadiendo que mientras desde el Vaticano se promueve el papel de los laicos, sería un contrasentido que éstos se vean imposibilitados de “hacer el bien que en calidad de tales les cabe”.

Apenas un par de semanas después, la TFP ecuatoriana se pronunció nuevamente para defender el derecho ciudadano a la movilización política de sus creencias religiosas. En esta ocasión, respondían a la resolución de la Comisión Garantías Constitucionales de la Asamblea Nacional, que recomendaba archivar el Proyecto de Ley sobre Libertad e Igualdad Religiosa presentado por la asambleísta de la Revolución Ciudadana, Esther Cuesta. El proyecto proponía establecer infracciones contra instituciones religiosas que realicen proselitismo en favor o en contra de candidatos, que usen espacios religiosos para actividades vinculadas a campañas electorales o promuevan “conductas contrarias a las libertades fundamentales”, entre otras cosas.

Tradición y Acción celebró esta decisión argumentando se trataba de una “ley mordaza para los católicos” (foto 2.10), que sería aprovechada para “promover una persecución legal contra todas las personas o grupos religiosos que se manifestasen públicamente en defensa de sus opciones políticas basadas en la Fe”. Asimismo, se hacía un llamamiento a los católicos ecuatorianos a mantenerse vigilantes contra otras iniciativas legislativas que pretendan otorgarle al Estado el poder de mandar tanto en lo civil como en lo religioso, u otras inspiradas en la misma “mentalidad socialista”.

Ambas declaraciones evidencian que, tal como señala Vaggione (2017), la interpretación sobre el alcance de la libertad religiosa se negocia constantemente y responde a diversas coyunturas. En este sentido, la ciudadanía es un “campo simbólico de batalla” en el que organizaciones como Tradición y Acción pugnan por ampliar la cobertura de sus derechos religiosos, para incorporar “no sólo la libertad de creencias como aspecto interno y de cultos como expresión externa sino también la ‘posibilidad de que los creyentes contribuyan a la construcción del orden social’ (Benedicto XVI)” (Vaggione 2017, 26).

Foto 2.10. Declaración de Tradición y Acción respecto al archivo del Proyecto de Ley sobre Libertad e Igualdad Religiosa, abril de 2025



¡ARCHIVADO PROYECTO DE LEY MORDAZA PARA LOS CATÓLICOS!

Tradición y Acción manifiesta su complacencia por el archivo del “Proyecto de ley orgánica de libertad e igualdad religiosa”, acordado por unanimidad de la Comisión Especializada Permanente de Garantías Constitucionales, en su sesión 118, en el día de la fecha.

Nuestro beneplácito se justifica pues el pasado 28 de marzo, la legisladora del movimiento Revolución Ciudadana (RC) Jhajaira Urresta, manifestó su intención de aprovechar este proyecto para promover una persecución legal contra todas las personas o grupos religiosos que se manifestasen públicamente en defensa de sus opciones políticas basadas en la Fe.

En la ocasión, la Sra. Urresta justificó su posición expresando: “El día de hoy en la mañana hubo incluso un encuentro físico a las afueras de la Universidad Católica entre este grupo (Tradición y Acción) y estudiantes de la Universidad Católica que expresan la libertad de pensamiento y de expresión democrática.”

O sea, de acuerdo con su lógica, los jóvenes de Tradición y Acción, **no tendrían derecho a expresar sus posiciones anti socialistas**, y si la tendrían los estudiantes que en esa oportunidad se manifestaron a favor de las opciones de izquierda.

En conformidad con el espíritu persecutorio del Proyecto, la mencionada Asambleísta pidió en la sesión, que fueran **“totalmente sancionados** (y) que también en esta ley se incluya procedimientos de vigilancia en cuanto a la participación de las diversas iglesias, de las diversas religiones en ámbitos políticos”.

De acuerdo a su intervención, la ley debería establecer: “normas de conducta en cuanto a lo verdadero”. Obviamente para ella, debería ser el Estado quien debería señalar cuáles serán “esas normas de conductas en cuanto a lo verdadero”.

De este modo, las exigencias del Proyecto, calurosamente apoyado por la Asambleísta Urresta, nos retrotraían a la época del cesaropapismo. El Estado ecuatoriano debería mandar, al mismo tiempo, en lo civil y en lo religioso.

En consecuencia, todas las disposiciones del Proyecto de “libertad religiosa” ofendían gravemente la honra del Sagrado Corazón de Jesús, quien nos enseñó: “Dad al César lo que es del César y a Dios lo que es de Dios”. (Mateo, 22.21)

Tradición y Acción llama a los católicos ecuatorianos a mantener la vigilancia contra quienes pretendan reponer otras iniciativas legales que se inspiren en la misma mentalidad socialista.

**TRADICIÓN Y ACCIÓN,
1° DE ABRIL DE 2025**

Fuente: Tradición y Acción Ecuador en X, 1 de abril de 2025.

https://x.com/tyc_ec/status/1907283907126411724/photo/1

En este capítulo se describió detalladamente la doctrina y formas de accionar político de Tradición Familia y Propiedad y de una de sus filiales en Ecuador, la Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental. También se presentaron argumentos a favor de una interpretación de sus actividades y posicionamientos en tanto estrategias de edificación de ciudadanías religiosas contra-revolucionarias, en todas sus dimensiones. A continuación, con ayuda de los relatos de dos jóvenes vinculados –con diferentes grados de compromiso– a la organización, se discutirá la manera en que dichas estrategias toman cuerpo en trayectorias concretas de politización religiosa individual.

Capítulo 3. Politización religiosa tradicionalista entre jóvenes guayaquileños

La juventud no está hecha para el placer, sino para el heroísmo.

—Paul Claudel

Hacia finales del siglo XX, a medida que la Iglesia católica, como institución, iba perdiendo legitimidad para participar en las decisiones de índole pública, comenzó a apelar a los laicos para que se pronunciasen en su nombre. El Concilio Vaticano II sentó las bases para el crecimiento de los Nuevos Movimientos Sociales y, con esto, los laicos -creyentes que no pertenecen al clero, pero participan plenamente de la Iglesia como bautizados y son corresponsables su misión- empezaron a ganar relevancia. Si bien el clero ya no podía participar tan activamente en la política, los laicos sí podían ejercer ciudadanías activas en la arena pública y, en concordancia con su misión, impregnar dicha participación de sus creencias (Yépez 2020).

Sobre esta base, las organizaciones de corte confesional han ido construyendo las bases para la conformación de ciudadanías religiosas. Tradición y Acción no es ajena a esta búsqueda, en su caso, dirigida a la formación de jóvenes excepcionalmente comprometidos y apegados a la doctrina institucional. A través de los relatos de vida de un miembro consagrado y un simpatizante, en este capítulo se trazan dos trayectorias de politización que dan cuenta del éxito que han tenido las estrategias institucionales de generación de adherencias.

3.1. Un llamado al heroísmo: Estrategias de captación de adherentes en Tradición y Acción

San Agustín, considerado uno de los padres fundadores de la Iglesia, dividió el mundo en dos “ciudades”. La ciudad terrena, fundada en el amor a sí misma, y la Ciudad de Dios, que identifica con la propia Iglesia, fundada en el amor a Dios. Ambas existen simultáneamente y sus miembros viven mezclados. “Hijos de estada misma ciudad son los enemigos contra quienes hemos de defender la Ciudad de Dios” (San Agustín 2004, 3) sentenciaba, pues de ellos provienen las herejías y las persecuciones que históricamente le han provisto a la Iglesia de héroes y santos. Pero esto no siempre será así. El juicio final dividirá ambas ciudades de una vez y para siempre, garantizando felicidad eterna para la primera y dolor eterno para la segunda. No se sabe cuándo pasará esto, pero la última fase de la historia humana presentará señales inequívocas de gran agitación moral y material. Alrededor de esta idea, Tradición y Acción divide al mundo entre revolucionarios y contra-revolucionarios, destructores y defensores del orden cristiano respectivamente. La civilización occidental católica, la “ciudad

de Dios”, tiene su base en tres instituciones fundamentales: la tradición, la familia y la propiedad; todas ellas víctimas de continuos ataques por parte de las fuerzas del mal.

Al estudiar una organización de laicos marianos en Quito, Sofía Yepez encontró que “su discurso religioso ha apelado a politizar a lxs fieles a través de la figura de ‘verdaderos católicos’, es decir, creyentes comprometidxs con su fe y con la Iglesia, que están dispuestxs a salir a las calles y defender sus creencias para evitar la corrupción y degradación del mundo” (2020, 98). Tradición y Acción lleva a cabo una estrategia análoga, mediante un llamado a construir una iglesia militante, dispuesta a salir a defender a Dios públicamente.

Nosotros sabemos que los pecados que se comenten actualmente contra Dios son públicos: el aborto, la ideología de género, las leyes inicuas. Decía el profeta Isaías que el mayor grado de iniquidad de una sociedad se da cuando esta pone por sentado los decretos de la maldad, los decretos de la iniquidad, y eso atrae los castigos divinos sobre esa sociedad, sobre ese pueblo; entonces, (...) es la necesidad de los católicos hoy en día salir a defender a nuestro señor públicamente. Esa es la iglesia militante ¿no?, a la que nosotros pertenecemos. (...) Revivir nuevamente ese espíritu católico que quizá muchas personas lo fueron perdiendo por la sociedad actual, por las ocupaciones, y ese es el sentido de las campañas públicas, de ir hacia las personas, generar esa reacción y salir con el santo rosario en la mano, como decía San Luis María Grignion de Montfort, con el nombre de Jesús y María en la boca (José Ignacio Gómez, representante de Tradición y Acción, en el programa Conoce, ama y vive tu fe con Luis Román en YouTube, 28 de enero de 2021).

Los primeros contactos de los futuros integrantes se dan principalmente gracias a las actividades de proselitismo que los miembros de Tradición y Acción realizan continuamente en instituciones educativas, plazas, iglesias y otros espacios públicos y privados. En muchas ocasiones, el acercamiento se realiza con la figura de Nuestra Señora del Buen Suceso por delante, ya sea para ofrecer una visita de la virgen y rezo de rosario a domicilio o para obsequiar estampas a los transeúntes. A continuación, la exposición de las profecías de la Virgen da inicio a una línea argumental que desemboca en la imperativa necesidad de tomar partido y actuar frente a las calamidades contemporáneas.

Posteriormente se invita, especialmente a los varones jóvenes, a participar de las actividades de la organización, especialmente del apostolado, una serie de charlas de formación que tienen lugar los sábados. En ellas, se analizan temas coyunturales al mismo tiempo que se introducen los principios doctrinales de la contra-revolución, se organizan actividades

deportivas, comidas, viajes y excursiones (foto 3.1) y se los prepara para, si así lo deciden, dar el siguiente paso a la consagración.

Foto 3.1. Excursión en el Parque Nacional Cajas con jóvenes de Guayaquil, Quito y Cuenca, febrero de 2024



Fuente: Tradición y Acción Ecuador en Facebook, 14 de febrero de 2024.

<https://www.facebook.com/photo/?fbid=774346514719631>

De acuerdo a Carlos (entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023), miembro consagrado de la institución:

Normalmente las personas que quieren pertenecer a Tradición y Acción son jóvenes que comienzan a compartir los mismos ideales, sobre todo jóvenes católicos que comienzan a participar de las campañas y deciden, viendo lo que se está realizando, unirse y decir “bueno, yo también quiero realizar la misma lucha”. (...) ¿Cómo entran? Toman conocimiento del grupo y nosotros, por lo general, tenemos todos los fines de semana reuniones de formación para jóvenes. (...) Cada uno va entrando en sus diferentes tiempos, en sus diferentes formas también, porque hay personas incluso que participan en este apostolado de una manera semi-activa, por decirlo así. No viven propiamente en la institución, pero cuando se hacen campañas públicas deciden unirse también y participar.

En estas charlas se movilizan todos los elementos de la mística institucional que caracterizan a los grandes hombres como Plinio Corrêa de Oliveira y Gabriel García Moreno -el heroísmo, fe, nobleza, etc., para animar a los jóvenes a involucrarse de manera más comprometida con la institución. Siguiendo la tradición de la TFP, se enmarca la situación de modo tal que adherirse a la causa restauradora significa una garantía de gloria y salvación (Zanotto 2022).

3.2. Dedicar la juventud a la restauración del Reino de Dios

Los relatos de vida de Carlos, miembro consagrado a Tradición y Acción, e Iván, simpatizante no consagrado⁴¹, serán presentadas tratando de seguir sus rutas de politización. En consonancia con las investigaciones que buscan determinantes de la predisposición a la participación política en indicadores como la edad, el nivel educativo, estrato socioeconómico, o nivel educativo/experiencia política/filiación religiosa de los padres (Kriger y Dukuen 2012), se presenta, a manera de antecedente, un resumen de sus principales características sociodemográficas (tabla 3.1).

Tabla 3.1. Características socio-demográficas de los entrevistados

	Carlos	Iván
Edad	21 años	19 años
Lugar de residencia	Guayaquil	Guayaquil
Escolaridad	4to año de la carrera de derecho	2do año de la carrera de derecho
Tipo de institución educativa	Pública	Privada
Ocupación de la madre	Labores de casa	Entrenadora personal
Ocupación del padre	Odontólogo	Ingeniero civil
Filiación religiosa de la familia	Catolicismo	Catolicismo
Edad del primer acercamiento a Tradición y Acción	16 años	18 años

Elaborado por la autora con información del trabajo de campo.

⁴¹ “Carlos” e “Iván” son nombres ficticios.

3.2.1. Carlos

De familia católica, afín a la congregación mariana de Schoenstatt -con quienes hizo sus primeras peregrinaciones siendo niño, Carlos considera a sus padres como “católicos de misa de domingo”, que participaban en actividades de tipo espiritual, más no se involucraban completamente ni conversaban en casa de temas religiosos o políticos. De hecho, no recuerda haber tenido preocupaciones políticas previas a su acercamiento con Tradición y Acción.

“Para serle sincero eran problemas que ni siquiera se me habían levantado (...) No era tema de jóvenes. Tema de jóvenes era el fútbol, los videojuegos, eran cosas que no iban en relación a ideologías” (entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023).

Fue a través de la visita de un miembro de la organización a su domicilio para rezar el rosario, cuando tenía 16 años, que conoció la historia y profecías de Nuestra Señora del Buen Suceso y se interesó, en primera instancia, en “aumentar su fe”. Él y su hermano (de 18 años) fueron invitados a viajar a Quito para participar en una caravana y, tras el viaje, empezó a acudir al apostolado por un periodo de dos años antes de consagrarse: “Tuve un proceso de conocer, de participar de varias actividades y, poco a poco, ir tomando la decisión de ser parte (...), en la medida en que lo fui conociendo, fui participando, fui visitando también otros países, viendo la lucha que se realiza en otros países, y me llamó mucho la atención y decidí ingresar” (entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023).

Carlos recuerda sus primeros encuentros con Tradición y Acción como reveladores de una realidad que él ignoraba previamente:

Una de las cosas que me llevaron, por decirlo así, a ingresar al grupo, fue ver sobre todo un aspecto, en el mundo, ver la situación en la que se está viviendo, la situación en la que se está encontrando la juventud ¿no? Muchas cosas me chocaban, muchas cosas me parecían incoherentes, y entonces, comenzar a buscar ideales que compartir, ideales mejores, sobre todo que apunten a la finalidad que es la salvación eterna, y sobre todo la gloria de dios (entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023).

Siguiendo la interpretación institucional, Carlos entiende la época actual como el momento más álgido de la crisis ocasionada por la Revolución. El origen de esta crisis -y por consiguiente su solución- es indudablemente espiritual, “es el ámbito más profundo el que está moviendo toda esta crisis, es la falta de fe dentro del Ecuador (...), de hecho, eso es algo que anuncia la Virgen del Buen Suceso, es que con la pérdida de la fe habrá corrupción de las costumbres, entonces, si apuntamos a la solución, debería ir por ahí, por la raíz” (entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023).

En este sentido, los problemas del mundo y de Ecuador se presentan ante él, fundamentalmente, como un asunto de “tendencias desordenadas” y falta de fe, que repercute en todos los otros aspectos de la sociedad. Desde su perspectiva, existen tres formas visibles que toma el conflicto: la “ideología de género”, “que es un smog que está contaminando a la sociedad”; la inseguridad, pues “estamos viviendo un momento de alta criminalidad, el narcotráfico está tomando las cárceles, está tomando mucha fuerza en materia de delincuencias, de robos que se están dando y tienen muy asustadas a las personas de nuestro país”; y el peligro socialista, “otro problema en el horizonte sería el regreso de un presidente, del ex presidente, Rafael Correa, que por sus posturas socialistas, de izquierda, podrían perjudicar mucho al Ecuador” (entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023).

Respecto a Correa, reconoce que coincide con algunos de sus posicionamientos, en particular con los relacionados a los derechos sexuales y reproductivos, pero que esto no debería confundirnos, pues sigue siendo un revolucionario.

Él se pronuncia públicamente en defensa de la vida. Un aspecto rescatable (...) que podría parecer beneficioso para la sociedad y que, por ende, podríamos aceptarlo como un aliado en esa lucha, pero él haría avanzar mucho más el proceso revolucionario (...) Por ejemplo, cuando estaban en el ministerio de él [sic.], personas nos comentaban que fueron retiradas todas las imágenes religiosas de las instituciones. Al Estado lo declaró laico y, pese a declararse él católico, sus obras iban en relación a acabar con el aspecto religioso de cualquier organización del Estado. Había escuelas públicas que rezaban el rosario una vez al mes, él mandaba funcionarios a prohibir eso (...) Una señora nos comentaba, ella siendo profesora, que llevaban a los jóvenes de su curso a aulas donde estaban personas del ministerio; los profesores no entraban, pero les hablaban del comunismo, del socialismo. Es decir, él tenía toda una red para actuar y cambiar la mentalidad de un país, que era muy grande, que es muy grande de hecho. Entonces, tiene esa capacidad de cambiar el país hacia el socialismo, hacia las ideas contra la fe católica (...) y no lo puedo afirmar, pero eso de ser pro-vida puede ser una pantalla para terminar aceptándolo. Fidel Castro, cuando entró a Cuba apareció con un rosario en el cuello, el Che Guevara hizo un campo de concentración contra los homosexuales, y no por esto son personas dignas de aplaudir, porque de hecho hicieron algo, pero el resto de todo lo que hicieron fue un grande mal (entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023).

De cara a estas amenazas, la única postura razonable es asumir, como lo hicieron Corrêa de Oliveira y García Moreno, una posición restauradora, que no solamente le trae beneficios a la humanidad, sino que corona a quien la asume como heraldo del Reino de Dios.

Un joven en su adolescencia está abierto a grandes cosas y su alma, de hecho, está abierta para grandes horizontes. Infelizmente esto hoy en día es muy opacado porque ya los grandes horizontes para la juventud actual es ser youtuber, ser tiktokker, quedarse en su cuarto jugando videojuegos, entonces, no se presentan grandes horizontes ni grandes ideales. Entonces, se podría decir que el grande choque que necesita la juventud actual, y uno de los choques que tuve al conocer esta agrupación es, sobre todo, divisar lo heroico que es ser católico en el mundo de hoy (entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023).

Plinio Corrêa de Oliveira (2005, 95) define a un contra-revolucionario como alguien que: 1. Conoce la Revolución, el Orden y la Contra-Revolución en su espíritu, sus doctrinas y sus métodos respectivos; 2. Ama la Contra-Revolución y el Orden cristiano, odia la Revolución y el “anti-orden”; y 3. Hace de ese amor y de ese odio el eje en torno del cual gravitan todos sus ideales, preferencias y actividades.

En esta línea, las primeras tareas que debe asumir un apóstol en pro de la restauración es educarse y adecuar todos los aspectos de su vida a la doctrina intitucional, convirtiéndose en lo que Saba Mahmood denomina “sujeto dócil”, cuya “agencia social depende de su capacidad para recibir enseñanza” (2019, 11). En su condición de consagrado, en su condición de “esclavo de la Virgen”, se espera de Carlos que adapte sus ideas, sus hábitos, sus consumos culturales, su forma de hablar y vestirse a los principios de Tradición y Acción. Se considera que la adaptación interior y exterior a las directrices tradicionalistas blindan a los contra-revolucionarios de las “tendencias desordenadas” y los hacen dignos representantes de la organización (Zanotto 2022). A pesar de haberse unido al grupo siendo tan joven, Carlos reconoce que tuvo que realizar cambios importantes.

La Revolución abarca muchas tendencias y muchos hechos, pero sobre todo, las tendencias humanas y muchos ambientes que, claro, a uno, en el día a día, en lo cotidiano, parecen muy normales. Hay ideas que uno acepta, por ejemplo, géneros de música, películas, series, que uno a lo largo de su juventud, de su niñez, consideraba buenas, pero haciendo una reflexión más profunda, uno ve el mal que ellas tienen o a dónde le quieren llevar. Entonces, claro que sí, cuando yo decidí entrar al grupo fue un cambio total de costumbres, a la par de ideas (entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023).

Entre estos cambios nombra, por ejemplo,

el caso de asistir a fiestas, asistir a reuniones donde hay música indecente o música electrónica o alcohol o diferentes tipos de cosas que pueden ofrecerle a la juventud. Claro que, como yo tenía 14-15 años, no eran cosas tan grandes en comparación con una fiesta de mayores de edad, pero ya comenzar a vislumbrar esas cosas y comenzar a tomarlas como normales, tuvo que

haber... un proceso ¿no? de ir entendiendo por qué ese tipo de ambientes que para juventud son muy atrayentes, pues, no hacían bien, e irlos dejando (entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023).

La labor contra-revolucionaria absorbe casi enteramente la vida de los consagrados y Carlos no es la excepción. Según su relato, el día a día en la sede de Guayaquil se desarrolla de acuerdo a un “programa de vida” trazado por Tradición y Acción, que empieza a las 05:30, momento en que empiezan a listarse para llegar a la misa tradicional de las 06:45. Después de la misa es tiempo de desayunar y realizar treinta minutos de estudio espiritual⁴² y treinta minutos de meditación. El resto de la mañana se dedica a la preparación y administración de campañas; y por la tarde, en caso de no haber algún evento especial programado, suelen realizarse dos tipos de actividades: lectura histórica y doctrinal, o visitas con Nuestra Señora del Buen Suceso a los hogares. El sábado se dedica por entero al apostolado, “se invita entre semana jóvenes y el sábado se tiene una reunión de formación para jóvenes nuevos, se tienen actividades deportivas, se tiene una comida con ellos y, entre conversaciones y contacto con más jóvenes, se pasa el día sábado” (entrevista vía Zoom, 16 de marzo de 2023).

3.2.2. Iván

Iván, de 19 años, es un simpatizante de Tradición y Acción que, pese a haber asistido al apostolado y profesar estima por la organización, no llegó a consagrarse. Optó, en cambio, por integrarse a otras instituciones de línea tradicionalista, nacionalista y regeneradora. El principal motivo de su distancia con el grupo es que su familia, a pesar de ser católica no concuerda con sus prácticas.

Yo los llamo católicos culturales. Tienen un sentimiento católico propio de la cultura católica que les fue heredada, pero eso no significa que tengan auténtica fe católica. Entonces, sí son católicos y todo, pero tampoco son ortodoxos, niegan ciertos dogmas, como todo buen católico de hoy en día, que puede estar lleno de buenas intenciones, pero no sabe lo contaminada que está su religión con el modernismo y la herejía progresista. Entonces, ellos no estaban habituados a las formas de Tradición y Acción, y eso representó para ellos un choque (entrevista vía Zoom, 13 de abril de 2023).

Durante su infancia sucedieron dos hechos que, él considera, influyeron en su trayectoria política. El primero fue haber sufrido constantemente de *bullying*, algo que, sumado a una

⁴² Las lecturas que suelen incluirse en este momento del día son: *El Tratado de la verdadera devoción a la Santísima Virgen*, de Luis María Grignion de Montfort, *El alma de todo apostolado*, de Dom Chautard, *La historia de un alma*, de Santa Teresa del niño Jesús y *El libro de la confianza*, de Rvdo. P. Thomas de Saint Laurent.

condición médica que padece y conflictos familiares, lo obligó a cambiarse constantemente de escuela. Ante la imposibilidad de consolidar amistades en medio de tantos cambios, se interesó por los libros desde muy temprana edad. El segundo fue que, alrededor de los doce años, pasó una pequeña temporada viviendo en Esmeraldas tras la separación de sus padres. Allí, relata, quedó impresionado por las condiciones de pobreza en que vivía tanta gente, lo que alimentó su interés por la economía y la política. A partir de entonces, su orientación política ha tenido todo tipo de cambios:

Siempre tuve una inclinación hacia lo social bastante profunda, siempre tuve mucha compasión por el débil, por el pobre, y al inicio eso me llevó a girar sorpresivamente a gobiernos de tendencia socialista, sobre todo centrado en el gran destructor de esta Patria, que fue Rafael Correa. En su época me interesé por él y lo admiré, pero conforme empecé no solo a estudiar el socialismo, sino también a ver la realidad práctica de lo que significaba el gobierno correísta, me di cuenta que era falaz en toda su extensión y dimensión; entonces ahí empecé a mutar hacia un pensamiento más... liberal conservador, podríamos llamarlo. Me interesé por cuestiones económicas, defendí la doctrina cristiana en economía, pero siempre tuve una postura medianamente católica, pro-vida y conservadora, de defensa del no nacido, del rechazo a la homosexualidad pública, de procurar la dignidad del hombre evitando situaciones inhumanas, vejatorias. Y el siguiente estadio al cual procedo es una postura más sólida conservadora, abandoné poco a poco mis principios liberales, pero seguía defendiendo, por así decirlo, no tanto el liberalismo material sino el liberalismo ontológico -ciertos principios ontológicos del liberalismo, no todos. Luego, entré a Tradición y Acción y eso me llevó a abandonar toda consideración liberal y ser absolutamente tradicional, y luego viene todo lo que te he contado respecto al nacionalismo católico y henos aquí (entrevista vía Zoom, 13 de abril de 2023).

Conoció a Tradición y Acción por una campaña que difundieron en Facebook, a la que decidió asistir, puesto que ya se “consideraba un tradicionalista, pero sin la doctrina suficiente para sentenciarlo por completo”. Allí lo invitaron al apostolado y cuando empezó a asistir, “fue una experiencia increíble por el compañerismo y la camaradería que tenían (...), porque no suelo ser una persona muy sociable en realidad. Me cuesta hacer amigos, básicamente por un montón de causas, pero, más allá de esas causas, la amistad que ellos me dieron fue muy grata para mí” (entrevista vía Zoom, 13 de abril de 2023).

Dado que se tuvo que alejar de la organización por exigencias familiares, empezó a investigar por su cuenta, principalmente por internet, para adentrarse en la doctrina tradicionalista y otras relacionadas.

Empecé partiendo por el carlismo, que me pareció una línea fantástica, una línea dinástica, no solo legitimista dinástica, sino también propiamente integrista. Tiene muchas aseveraciones, pero me pareció fantástico también por el acercamiento al pensamiento hispánico, que es algo que también me caracterizó mucho tiempo, porque soy muy unido al tema de la hispanidad por cuestiones familiares y también por cuestiones históricas y filosóficas. Y esto solamente es un dato: resulta que mi tatarabuelo era español. Emigró de España para acá y eso significó mi amor por España y lo que significa su obra histórica que es la hispanidad (entrevista vía Zoom, 13 de abril de 2023).

Algunas de las categorías con las que se identifica Iván hoy en día son: “hispanista convencido”, católico tradicionalista, militante de “la verdadera catolicidad, la catolicidad que nuestros tatarabuelos y precedentes a ellos, que siguieron por dos mil años”, seguidor del nacionalismo católico argentino (Antonio Caponnetto⁴³, Jordán Bruno Genta, Alberto Ezcurra Medrano, Carlos Alberto Sacheri y Julio Meinvielle están entre los intelectuales que más admira). Y, por último, “reaccionario, ultramontano y, en cierta manera, retrógrado”.

Su diagnóstico de la situación en Ecuador no es más optimista que el de Carlos:

La situación es la que José Antonio Primo de Rivera auguró en el 33. La división por la lucha de clases, la división por los partidos, la división por los separatismos locales. (...) El separatismo es una realidad material española, pero ya estamos viviendo en esta patria algo muy cercano con el indigenismo, con posturas radicalizadas sobre la noción de plurinacionalidad, ya reconocida en nuestra constitución de forma garrafal, la separación cultural de la Patria (entrevista vía Zoom, 29 de septiembre de 2023).

Y su plan de acción frente a los problemas identificados, también contempla dos vertientes, una de disciplinamiento personal y otra de preparación para la acción pública beligerante. En consonancia con lo aprendido en Tradición y Acción, Iván ha pasado por un proceso de eliminación todo elemento revolucionario en su cotidianidad, entre otras cosas, su gusto por el rock, a pesar de que hace no mucho, incluso cantaba en una banda.

el último concierto que di fue el del año pasado, el de fin de año, y ya con eso cerré la banda (...) no he querido seguir con eso del rock porque en Tradición y Acción me enseñaron algo, que el rock en cierta manera es revolucionario, surge como una música revolucionaria en la cual

⁴³ Una de nuestras entrevistas ocurrió justo después de que Iván conociera en persona a Antonio Caponnetto. El registro fotográfico del encuentro muestra a Iván sonriente, sentado al lado de su ídolo. “Fue una de las mejores experiencias de toda mi bendita vida, la mejor por no decirlo, y he estado hablando últimamente con él, le he hecho un par de preguntas, me ha aclarado un par de dudas y, como en menos... como en una semana exacta es mi cumpleaños, voy a hablar con él por videollamada el día domingo que es cuando cumplo años” (entrevista vía Zoom, 29 de septiembre de 2023)

predomina la sensibilidad y poco la intelectualidad. Ya ni hablemos del heavy metal, que es puramente sonido estridente y toda la vaina, ya es visceralidad, emocionalidad carnal, por así decirlo; además de las letras controvertidas, entonces, por eso es que he dejado esa música, (...) decidí mutar hacia géneros más calmados como el soft rock, el blues rock, el folk rock, junto con los himnos, las marchas militares, todo lo que me gusta escuchar (entrevista vía Zoom, 29 de septiembre de 2023).

Respecto al plano propiamente público de su accionar, a medida que su participación en actividades de Tradición y Acción disminuía, pasó a integrarse como colaborador a una asociación también ligada al nacionalismo, tradicionalismo y “regeneración integrista”, pero, de acuerdo a Iván, más enfocada a la “política, metapolítica, y crítica filosófica”. Él espera que su trabajo en esta institución le ofrezca el conocimiento práctico que necesita para “no quedarse en ideas” y pasar, en cambio, a lo que denomina “acción política más concreta”. Al respecto, entre sus proyecciones a futuro tiene, en primer lugar, la fundación de una asociación de inspiración nacionalista católica y, en segundo lugar, prepararse para ser parte de (o, dado el caso, liderar) una guerra justa que acabe de raíz con los enemigos de la Patria.

Lo que busco hacer es, mediante la acción con los cuerpos sociales intermedios -por eso es una asociación política lo que busco formar, un cuerpo social intermedio-, promulgar esta doctrina y promover, mediante ella, una solución de cambio que se separe de todas las promesas demagógicas, neo-oligarcas, plutócratas y demócratas que nos gobiernan hoy en día. Pero, más allá de eso, sólo contemplo dos posibilidades: Una, si se instaura la guerra, que es probable que se instaure en algún momento, y de ella surge un caudillo que represente los ideales que busco defender, lo apoyaré sea como sea y estaré en primera línea vociferando su nombre, defendiendo su nombre; pero si no surge ese caudillo (y eso que no siento que sea mi misión), por obligación me veré tomar las riendas de los ejércitos para comandarlos hacia la salvación de la Patria, para luchar por Dios y por la Patria contra los enemigos de la misma, entendida como masonería, el judaísmo también, el comunismo ateo y el liberalismo relativista (entrevista vía Zoom, 13 de abril de 2023).

Respecto a su primer y más inmediato proyecto, ha realizado ya importantes avances. Tiene compilada una bibliografía básica para el instituto, detallada en el anexo 8, que incluye textos filosóficos, teológicos, históricos, escritos magisteriales, catecismos, biografías, literatura universal y poesía, pero la base doctrinal del proyecto se concentra alrededor de autores clásicos, cristianos y nacionalistas. Los símbolos del instituto, detallados en el anexo 9, incluyen algunos propios y otros adaptados. Por último, el código de conducta, así como las reflexiones de Iván alrededor del mismo, son de una elocuencia singular, por lo que se los

presenta a continuación en extenso. Para una lectura más cómoda, las explicaciones de Iván se integran al texto como notas al pie.

Tabla 3.2. Códigos del instituto creado por Iván

Códigos internos del Instituto Nacionalista ⁴⁴
Códigos formales o de estado
1. Trato dignificante: El trato entre los miembros del Instituto ha de ser respetuoso y cordial, pero ante todo dignificante y elevado. Se evitará confianzas innecesarias. En el caso de tratar con semejantes, el uso de usted será opcional⁴⁵, pero obligatorio si se trata de un superior. La camaradería es el sostén moral de la actividad de esta asociación.
2. Vida espiritual y litúrgica: Los nacionalistas habrán de vivir una intensa espiritualidad católica tradicional, lo que significa: devoción al Santo Rosario, cumplimiento de los días de precepto, confesión semanal y, sobre todo, amor por la Misa Tradicional. Queda a voluntad del miembro si se comulga diariamente o de forma prudencial.
3. Doctrina y Praxis: El nacionalista habrá de asentir con espíritu filial a cada uno de los artículos de la fe católica y del Magisterio, haciendo suyo, especialmente, el ideal del Reinado Social de Jesucristo, y su lucha política se subordinará enteramente a estos. El ideal Nacionalista nutrirá su praxis.
4. Virtudes Preferenciales: Es recomendable para el nacionalista cultivar diariamente las Virtudes Cardinales⁴⁶ en un grado importante, pero la fuerza motriz de su lucha son las Virtudes Teologales⁴⁷, especialmente la Esperanza. Junto con ésta, se ejercitará la Pureza, la <i>bella virtù</i>⁴⁸, que fortalecerá su lucha.
5. Estado Eclesial: La vocación eclesial no representa un entorpecimiento para la lucha regeneradora, por lo que esta asociación permite entre sus filas a sacerdotes seculares y regulares, en calidad de capellanes o <i>miembros extraordinarios</i>, por lo que sus miembros ordinarios serían laicos consagrados o casados.

⁴⁴ El nombre del instituto ha sido cambiado para salvaguardar la identidad de Iván.

⁴⁵ Iván comenta que anteriormente el código establecía la obligatoriedad de que los miembros se hablaran entre ellos como “señor”. Esto, debido a “la influencia que teníamos José [*nombre ficticio, antiguo compañero de Iván en el proyecto*] y yo de Tradición y Acción. Pero poco a poco nos fuimos desmarcando y yo consideré eso como algo innecesario, igual que él. Incluso, hoy en día, con José ya no me trato de ‘señor’, nos tratamos de tú. Tenemos un trato más cordial, o sea, mantenemos un trato amistoso, camaraderesco [sic]” (entrevista vía Zoom, 29 de septiembre de 2023). Si bien la primera versión de los códigos institucionales estaba fuertemente inspirada en los de Tradición y Acción, Iván reconoce que eran “muy restrictivos, obviamente, estaba en cierta manera bien, porque hay que procurar un estilo de vida propio del movimiento; pero prefiero mil veces pecar de laxo que pecar de rigorista, por eso tuve que relajarlo un poco, para hacerlo más cumplible [sic] a largo plazo” (*ibid*).

⁴⁶ Prudencia, justicia, fortaleza y templanza.

⁴⁷ Fe, esperanza y caridad.

⁴⁸ Así llamaba San Juan Bosco a la pureza.

6. Roles: Las labores de hombres y mujeres en esta asociación serán diferentes pero complementarios. Los varones estarán encargados del gobierno directo de la asociación y de la acción política, mientras que las mujeres estarán encargadas de la dirección de actividades y la difusión cultural. Esto no niega la posibilidad de que una mujer no pueda formar parte del órgano de gobierno si muestra aptitud y mérito para ganárselo, sin basarse en criterios de “paridad”, sino de capacidad.⁴⁹

Códigos materiales o de imagen

1. Modestia al vestir: El nacionalista habrá de vestirse sobriamente y con elegancia, evitando modas superfluas. Se evitará, ante todo, ropa muy entallada o reveladora en el caso de las mujeres. Los varones evitarán ropa extremadamente holgada o informal, incluso procurando llevar en la cintura un cinturón. En situaciones de formalidad se seguirán los mismos principios adecuados al momento.

2. Peinados y barbas: Se mantendrán peinados sobrios tanto en mujeres como en hombres, evitando estilos inadecuados. Los hombres usarán peinados cortos y debidamente peinados con gel o cera y las mujeres usarán el estilo que crean conveniente, con tal que no sean extremadamente cortos. Con respecto a las barbas, los hombres pueden tenerlas o no, pero si deciden tener barba o bigote, deben mantenerlos cuidados y perfilados. Se recomienda tener únicamente estilos: sombreada o completa media, rechazando los estilos hoy en día denominados “hipsters”.

Códigos consuetudinarios o de costumbre

1. Alcohol: El nacionalista evitará a toda costa beber en exceso. Pero no se niega la ingesta del mismo en cantidades moderadas dentro y fuera de las reuniones internas de la asociación. Se recomienda mantener este hábito incluso fuera de la misma.

2. Reuniones y fiestas: Está prohibido para el nacionalista asistir a eventos sociales que involucren sensualidad e impureza, donde el ambiente se preste a espectáculos penosos como bailes indecentes e invitados en estados de embriaguez. En contraparte, se podrá bailar internamente entre los miembros géneros musicales nobles y agraciados⁵⁰. Es absolutamente recomendable para el nacionalista bailar con sus compañeros, ya que aquello fortalece los lazos de unión fraterna entre hombres y mujeres.

⁴⁹ Antes de leer este punto del código, Iván me advierte: “Puede generar algo de polémica porque no es muy políticamente correcto, pero así es como son las cosas”. Al terminar de leer continúa explicando: “O sea, básicamente, se apela al mérito y se procura mantener esa distinción porque, después de todo, ya conocemos la naturaleza espiritual de la mujer, que es más sentimental, más cultural, más culturizada. El hombre, en cambio, es más visceral, más de acto, entonces, corresponde a esa distinción. Pero, como dije, no se niega que una mujer pueda formar parte del órgano de gobierno, siempre y cuando haya demostrado capacidad, haya demostrado buena crítica, buen juicio y buena capacidad política (...) Pero se encargarían bastante de la difusión cultural. ¿A qué me refiero con difusión cultural? Me refiero a todas aquellas actividades de crítica, que también los hombres ejercerán, pero que las mujeres serán las encaminadas a administrar (...) porque, después de todo, el buen gusto de una mujer en este tipo de cosas siempre viene bien. Una mujer tiene buen gusto para este tipo de cosas culturales, intelectuales, entonces, es mejor que una mujer ejerza ese rol de moderadora cultural, de difundidora [sic] cultural”.

⁵⁰ Aquí también se han relajado las reglas. Anteriormente se permitía bailar géneros específicos como vals y minué. Ahora, están permitidos los “géneros nobles y agraciados”, que Iván define de la siguiente manera: “Son

3. Música: Es bien sabido que, actualmente, la Revolución ejerce una acción grandísima en la música, por lo tanto, al nacionalista no le es lícito escuchar todo tipo de canciones. Tiene prohibido escuchar los géneros llamados “urbanos” y sus derivaciones, pero puede escuchar, prudencialmente, los géneros musicales de su mayor agrado. Se recomienda, en conjunto, escuchar géneros de música nacional que sean del agrado de la persona.
4. Groserías, malas palabras y vulgaridades: El nacionalista tiene prohibido usar diariamente palabras extremadamente soeces y vulgares, pero le es lícito, pero no tan conveniente, usar exclamaciones más comunes y menos soeces.
5. Tabaco: El uso del tabaco para un nacionalista no está explícitamente prohibido, pero se recomienda no consumirlo. Pero es permitido, entre los varones, el consumo de cigarros puros, ya que no requiere golpear los pulmones y, en ciertas situaciones sociales, transmite clase y elegancia. Y las mujeres pueden fumar cigarrillos en reuniones internas de la asociación o fuera de esta muy esporádicamente.

Fuente: Documento proporcionado por Iván en entrevista del 29 de septiembre de 2023.

Respecto a su segundo proyecto, Iván considera que la participación política no debe discurrir por los canales de la democracia liberal, que, en principio es ilegítima. En referencia a las encíclicas publicadas por los papas anti-modernos (ver anexo 8), sentencia: “El liberalismo es pecado, lo dice la iglesia (...) contemplando no solo el liberalismo laicista y revolucionario, sino también al liberalismo católico, como error condenado por la iglesia por su condición de incoherencia doctrinaria” (entrevista vía Zoom, 13 de abril de 2023). Por lo tanto,

uno, como nacionalista, puede doctrinariamente refutar cuanto principio democrático existiera, la partidocracia, por ejemplo, puede rechazar el sufragio universal, la soberanía popular, puede refutarlo cuantas veces sean... pero, por el mismo hecho de que la mentalidad democrática está tan metida, ni a corto ni a mediano plazo se puede hacer con las palabras. La única forma que se solventaría para acabar con la mentalidad democrática y empezar a pensar otra forma de organización social, sería más o menos lo que pasó en la Cruzada Española: buscar, porque de hecho, hoy en día el sistema democrático ya se está en sí mismo ilegitimado, buscar una guerra justa contra aquellos que denigran a Dios y a la Patria, y en guerra justa derrotarlos e instaurar un sistema distinto. Básicamente lo que se necesita es una guerra”.

Los relatos de Carlos e Iván permiten reconstruir dos trayectorias de politización que tomaron forma de “ciudadanías religiosas”. Como fue mencionado con anterioridad, la politización no

géneros que no llevan necesariamente una condición sexuada, una condición exageradamente erótica, como puede ser, por ejemplo, bailes como el reggaetón, salsa choke, bachata, un tan largo etcétera... Sino que se procuran géneros que sean más calmados, se puede bailar, no sé, un merengue, algo así, cosas *light*”.

se materializa necesariamente en el campo de la política institucionalizada, sino que su indicador fundamental, en el marco de este documento, es la trayectoria que lleva a un individuo a interesarse por las cuestiones públicas, asumir que existen posiciones en conflicto y proponer algún tipo de acción frente a ellas. A manera de resumen analítico, en la tabla 3.3 se comparan los componentes que, siguiendo a Benedicto y Morán (2014), se seleccionaron para caracterizar los procesos de politización estudiados.

Tabla 3.3. Componentes críticos de las trayectorias de politización de Carlos e Iván

Componente	Carlos	Iván
Existencia de alguna noción de ciudadanía	La ciudadanía se expresa en la libertad religiosa (que se ve atacada por las tendencias secularistas) y en la acción colectiva confesional.	Aunque la ciudadanía es un concepto que Iván rechaza, por su vínculo con los principios de democracia liberal, las dimensiones de ciudadanía religiosa -identidad, práctica y derecho- están presentes en sus prácticas.
Reconocimiento de problemas sociales y su vinculación a sentimientos de justicia	La raíz de todos los problemas es la falta de fe, la cual deriva en tres problemas fundamentales en Ecuador: la penetración de la “ideología de género”, la “amenaza socialista” y la delincuencia y criminalidad.	El principal problema que identifica en Ecuador es la división por la lucha de clases, por partidos y por separatismos locales, que decantan en la separación cultural de la Patria.
Reconocimiento de un “nosotros” que dota de identidad y de argumentos	Se reconoce como miembro pleno de Tradición y Acción y se adhiere completamente, rito consagración de por medio, a su doctrina.	Se reconoce, fundamentalmente, como un nacionalista católico.
Atribución de responsabilidad a una autoridad o poder	Aunque la Revolución es producto de algo tan abstracto como las “tendencias desordenadas”, estas toman	Los enemigos de Dios y de la Patria son los que han impulsado la “balcanización de las naciones”. Ellos son,

	forma principalmente en las figuras políticas de la izquierda y los feminismos.	principalmente, masones, judíos, comunistas y liberalistas.
Expresión de sus posturas mediante fórmulas de acción colectiva	Participación en todas las actividades de acción contra-revolucionaria llevadas a cabo por tradición y Acción (2.3.2).	Actualmente se dedica al activismo en redes, como colaborador de una asociación nacionalista y tradicionalista, al tiempo que prepara su propio instituto de difusión de la doctrina nacionalista católica.

Elaborado por la autora con información del trabajo de campo.

Aunque los procesos de politización de Carlos e Iván transcurrieron de manera diferente y tuvieron, asimismo, resultados relativamente distintos, lo que sí tienen en común es lo excepcionalmente jóvenes que eran ambos a la hora de involucrarse con Tradición y Acción. Dicha característica no es poco importante. Gizele Zanotto, autora del estudio más extensivo que se ha hecho sobre la TFP en Brasil, encontró que la estrategia de captación de adolescentes es transversal a la historia de la institución, no solamente por el valor que le dan los reclutadores a la “disposición, vitalidad, fuerza y vigor” que los caracterizan, sino también porque, al ser esta “una fase de transición a la vida adulta y construcción de la identidad, se configura como periodo ideal para la adopción y/o establecimiento de nuevas perspectivas ideológicas y prácticas” (Zanotto 2022, 194). Se trata de un momento de especial vulnerabilidad psicológica, marcado “angustias existenciales” que ansían resolverse a través de la certeza que ofrece la “revelación” tefepista, así como la posibilidad de abrazar una identidad heroica, noble y viril vinculada su mística (Zanotto 2022).

Conclusiones

Dreams often tell us things we would rather not know about ourselves, in particular revealing identifications and desires we consciously disavow. Patterning political analysis after dreamwork thus threatens to puncture a left political moralizing impulse that wants everything the right stands for to be driven by nefariousness, smallness, or greed, and everything we do to be generously minded and good, an impulse that casts Us and Them in seamless and opposing moral political universes.

–Wendy Brown

Esta investigación tuvo como objetivo reconstruir las trayectorias de politización religiosa de dos jóvenes vinculados a la *Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Ecuador Pro Cultura Occidental*, además de analizar las estrategias de mediante las cuales la organización genera adherencias y construye ciudadanías religiosas.

Para situar estas trayectorias, en primer lugar, se analizó el contexto político latinoamericano, y se problematizó la necesidad de construir narrativas más completas y complejas sobre los actores que protagonizan los desplazamientos políticos contemporáneos. Para esto, se propone un uso crítico de la noción de *backlash*, argumentando que la tendencia a entenderlos como contramovimientos podría estar ocultando la complejidad interna de un “campo reaccionario” lleno de tensiones y heterodoxias, además de sus continuidades históricas (como se vio en el caso de la TFP) y la dimensión propositiva que tiende a ser desdibujada al concentrarnos en su dimensión reactiva.

Nuestra región está atravesando su cuarta ola de derechas, caracterizada por: a) la convergencia con redes globales que alimentan la radicalización y uniformizan los discursos bajo la consigna “Dios, Patria y Familia, y b) la movilización en redes sociales alrededor de cuestiones simbólicas/culturales (Goldstein 2024). Estas tienen a su favor las reverberaciones globales, la polarización social que dejó el ciclo progresista, los esfuerzos históricos de la derecha por conservar su influencia y la alta maleabilidad de su discurso, sumada a la capacidad de sus líderes “para identificar, enmarcar y politizar cuestiones divisorias” (Zanotti y Roberts 2021, 32). En este sentido, la novedad de las derechas contemporáneas no radica tanto en una renovación de sus proyectos políticos, como las maneras en que estos se enmarcan y articulan con proyectos similares.

Latinoamérica es, en este momento, un terreno fértil para grupos como Tradición, Familia y Propiedad, una organización católica tradicionalista con más de sesenta años de antigüedad y

filiales en todo el mundo, enfocada en la defensa del orden cristiano sacral y jerárquico, idealizado en la sociedad medieval. Aunque dicho orden es, por principio, también anti-liberal, en la práctica la institución suele apoyar a los gobiernos de derecha liberal, puesto que identifican al comunismo como la forma más vil que las fuerzas revolucionarias han tomado a lo largo de la historia. Así, la doctrina de TFP se constituye en una amalgama de argumentos religiosos y políticos que buscan movilizar, mediante la construcción de “ciudadanías religiosas” (Vaggione 2017) a varones jóvenes que se consagran a la lucha contra-revolucionaria.

El apego a principios doctrinales, símbolos, códigos de conducta, formas de acción colectiva y discursos establecidos por su fundador, Plinio Corrêa de Oliveira, es un ejemplo de la continuidad y la resiliencia de las derechas, que muchos en el campo académico y político perdieron de vista durante la “marea rosa”. Pero, al mismo tiempo, la adecuación de sus intereses, discursos y vínculos interinstitucionales a las narrativas de la extrema derecha contemporánea, sus novedosas estrategias comunicacionales y su ensañamiento con la “ideología de género”, evidencian un carácter reactivo.

La primera filial de TFP se inauguró en Ecuador en 1970, siguiendo los principios de su organización madre, pero imprimiendo un carácter propio con el reemplazo del culto a la Virgen de Fátima por el de Nuestra Señora del Buen Suceso, e incorporando a Gabriel García Moreno como uno de sus símbolos principales. La imagen de un Ecuador profundamente católico, consagrado al Sagrado Corazón de Jesús y elegido por Nuestra Señora del Buen Suceso para cumplir sus profecías es fundamental para sus acciones de difusión y de captación de adherentes. Estas revelan un importante refinamiento de tácticas y estrategias de politización que es necesario investigar más a profundidad, en especial frente a un escenario de radicalización de las derechas y de “hibridación religiosa conservadora” (Goldstein 2024).

La ciudadanía religiosa en Tradición y Acción

Siguiendo el marco teórico propuesto por Juan Marco Vaggione (2017), dichas estrategias pueden leerse como una construcción de ciudadanías religiosas en tres dimensiones: una de carácter identitario, una de movilización política de las creencias y una de lucha por el derecho a libertad religiosa. En la primera dimensión, Tradición y Acción despliega una narrativa que, por un lado, engarza la identidad nacional ecuatoriana con el catolicismo y, por el otro, establece una serie de dicotomías –bien/mal, revolución/contra-revolución, hijos de la luz/hijos de las tinieblas–, que refuerzan en sus miembros la certeza de que han sido elegidos

por la Virgen para luchar en su nombre por la salvación de la sociedad en su conjunto. Se construye entonces una identidad de naturaleza bélica, exacerbada por la simbología caballeresca que caracteriza a la organización.

En la segunda dimensión, la ciudadanía religiosa se materializa en acción política. En sintonía con los llamados de la Iglesia Católica a que los ciudadanos/creyentes se movilicen en defensa de un orden moral y social acorde a sus creencias, bajo la figura de “fieles laicos”, Tradición y Acción toma las calles de todo el país para alentar a la población en general, y a los jóvenes varones en particular, a que defiendan públicamente a Dios ante las iniquidades cometidas por el socialismo y sus parientes revolucionarios (feminismo, indigenismo, anti-militarismo, anti-punitivismo, etc.). Se trata de una invitación a construir una iglesia militante que restaure la civilización cristiana que debe ser, en palabras de Corrêa de Oliveira, sacral, austera, jerárquica, antiigualitaria y antiliberal.

Finalmente, la construcción de la ciudadanía religiosa como derecho se evidencia en la reinterpretación en clave expansiva de la libertad religiosa, cuando Tradición y Acción defiende su derecho a realizar actividades de proselitismo político, amparándose en su condición, no de organización religiosa, sino de organización civil *de inspiración* religiosa. Bajo este estatus formal, se evaden las acusaciones en contra de la Iglesia Católica por participar en campañas políticas y se reivindica el derecho de Tradición y Acción a portar imágenes religiosas en caravanas propagandísticas contra los candidatos de la izquierda y a repartir postales de la virgen con oraciones contra el socialismo, en tanto fieles laicos protegidos por su derecho a la libertad de creencias y de expresión.

Las trayectorias de politización estudiadas

Las trayectorias de politización de Carlos e Iván empezaron y se desarrollaron de maneras muy distintas. Más allá de estas diferencias, sus relatos de vida tienen en común indiscutibles procesos de politización que los han conducido a ser excepcionalmente activos en la lucha contra-revolucionaria. El indicador fundamental de este proceso es, como fue discutido anteriormente, una trayectoria que llevó a ambos jóvenes a interesarse por las cuestiones públicas, asumir que existen posiciones en conflicto, asumir una de estas como propia y proponer alguna forma de acción en concordancia con la misma. Sus procesos, por influencia directa de Tradición y Acción, tomaron su forma actual bajo los principios de la doctrina católica tradicionalista.

Sus dinámicas familiares explican en gran medida los grados de compromiso que desarrollaron para con la organización. Mientras Carlos no experimentó resistencia, sino que incluso se consagró junto con su hermano; Iván tuvo que dejar de asistir a las reuniones porque sus padres no veían con buenos ojos su acercamiento. Ambos, sin embargo, encontraron la manera de participar activamente en la lucha contra-revolucionaria y estuvieron dispuestos a realizar todas las adecuaciones internas y externas (Zanotto 2022) que la misma requiere.

Las trayectorias de Carlos e Iván no pueden separarse de sus trayectorias como creyentes, así como los componentes analíticos que definieron sus procesos de politización no podrían entenderse por fuera de sus divergencias doctrinales. Esto verifica la observación de Vaggione (2012, 76) en relación a que “al desafío que implican estos debates se le debe agregar que el activismo católico conservador, como fenómeno sociopolítico, presenta una construcción alternativa de los vínculos entre religión y política en la cual la dicotomización entre lo religioso y lo secular pone en escena su artificialidad”. La religión y la política no están, ni *tendrían que* estar separadas. La separación analítica entre ciudadanos y creyentes ya no ofrece mucho a la hora de estudiar la conducta política de los individuos en sociedades que, independientemente de lo que establezcan sus cartas magnas, son mayoritariamente confesionales.

Comentarios finales

Las observaciones de Eaton (2014) acerca de los vehículos mediante los cuales la derecha se ha abierto paso en el sentido común de la sociedad civil, son reveladoras a la hora de analizar la radicalización de sus consignas y su acoplamiento con las organizaciones confesionales conservadoras. A lo largo de la historia latinoamericana, la politización de la religión ha tenido preponderantemente un signo de derecha y, hoy en día, la extrema derecha ha tenido éxito engarzando discursivamente la defensa de la moral cristiana con la defensa del capitalismo.

Reconocer esto, sin embargo, acarrea el peligro de estigmatizar la religión, “como un sistema esencialmente opresivo y atrasado, dejando de lado el caso de posturas religiosas y espirituales que abogan por la liberación” (Salazar 2021, 11). Éstas, si bien marginales, continúan pugnando por interpretaciones más progresistas de las enseñanzas y los valores confesionales. Encontrar maneras en que las diferentes creencias puedan mediar en la arena política, sin forzar su privatización, es una tarea para la democracia del mundo “post-secular”,

que se enfrenta a desplazamientos que ponen en cuestión su propia existencia, como se vio con crudeza en el relato de Iván.

Por último, y como muy acertadamente ha señalado Stefanoni (2021), la tarea de las ciencias sociales en este escenario político es renunciar a la “fatal arrogancia” que nos impide tomar en serio a los actores de extrema derecha. Después de todo, “es necesario estudiar no solo lo que otros que piensan como nosotros dicen de ellos, sino lo que sus documentos dicen, lo que ellos dicen de sí mismos” (Goldstein 2022, 21). En necesario, ante todo, comprender.

Referencias

- Alhambra, Miguel. 2015. "De la acción colectiva a los procesos de politización/despolitización en tanto que 'productos específicos' de las relaciones entre el espacio social y el campo político". *Intersticios: Revista Sociológica de Pensamiento Crítico*. 9 (2): 11-40.
- Altamira, César. 2019. "América Latina: Un incierto horizonte luego de la ola rosada". Academia.
https://www.academia.edu/39107715/America_Latina_un_incierto_horizonte_luego_de_la_ola_rosada
- Argüello Pazmiño, Sofía. 2013. "El proceso de politización de la sexualidad: identificaciones y marcos de sentido de la acción colectiva". *Revista Mexicana de Sociología* (75) 2: 173-200.
- Argüello, Sofía y Edison Hurtado. 2024. "Arenas públicas virtuales en Twitter y politización religiosa en Ecuador". *Estudios Sociológicos* 42: 1-25.
- Ayuso, Miguel. 2022. "Tradicionalismo y ultramontanismo en el mundo hispánico en el bicentenario de Gabriel García Moreno". *Fuego y Raya* 24: 59-102.
- Bahamonde, Rafael. 2020. "¿Qué es El Otro Ecuador? - Bases para un programa político". Radicalismo Aristocrático (blog). 9 de enero de 2020.
<https://radicalismoaristocratico.home.blog/2020/01/09/que-es-el-otro-ecuador-bases-para-un-programa-politico/>
- Benedicto, Jorge y María Luz Morán. 2014. "¿Otra clase de politización? Representaciones de la vida colectiva y procesos de implicación cívica de los jóvenes en situación de desventaja". *Revista Internacional de Sociología (RIS)*, 72 (2): 429-52.
- Blancarte, Roberto, Pauline Capdevielle y Mariana Molina. 2022. "Presentación". En *Sacralización de la política y politización de lo sagrado*, coordinado por Roberto Blancarte, Pauline Capdevielle y Mariana Molina. Ciudad de México: Universidad Nacional Autónoma de México, Instituto de Investigaciones Jurídicas.
- Bohoslavsky, Ernesto. 2023. *Historia mínima de las derechas latinoamericanas*. Ciudad de México: El Colegio de México.
- Bohoslavsky, Ernesto y Magdalena Broquetas. 2019. "Las derechas en América Latina tras la salida de las últimas dictaduras". *Contemporánea. Historia y problemas del siglo XX*, Año 10, 11 (8):14.
- Buriano, Ana. 2014. "El 'espíritu nacional' del Ecuador católico: política y religión". *Procesos: Revista Ecuatoriana de Historia* 40: 63-89.
- Burneo, Cristina. 2018. "Ecuador: La fabricación de la 'ideología de género'". En *Develando la retórica del miedo de los fundamentalismos. La campaña "Con mis hijos no te metas" en Colombia, Ecuador y Perú*. Lima: Centro de la Mujer Peruana Flora Tristán.
- Bustamante, Fabián y Felipe Orellana. 2022. "Sociedad, religión y política en América Latina". *Temas Sociológicos* 30: 15-25.
- Cabezas, Marta y Cristina Vega. 2022. "Neoliberalismo autoritario, politización religiosa y nuevas derechas". En *La reacción patriarcal. Neoliberalismo autoritario, politización religiosa y nuevas derechas*, editado por Marta Cabezas y Cristina Vega. Manresa: Bellaterra Edicions.

- Cáceres, Ignacio. 2022. “Reincorporando la religión en la comprensión de la cohesión social en Latinoamérica”. *Temas Sociológicos* 30: 137-167.
- Cadahia, Luciana. 2016. “Espectrologías del populismo en Ecuador: materiales para una lectura renovada de la Revolución Ciudadana”. En *La Revolución Ciudadana en escala de grises: avances, continuidades y dilemas*, editado por Matthieu Le Quang. Quito: IAEN.
- . 2019. “Batallas de la sensibilidad: El populismo como alternativa al fascismo”. En *Neofascismo. La bestia neoliberal*, editado por Adoración Guamán, Alfons Aragoneses y Sebastián Martín. Madrid: Akal.
- Castro, Jonathan. 2019. “La alianza internacional de conservadores”. *Transnacionales de la fe* (blog). 12 de agosto de 2019. <https://transnacionalesdelafe.com/la-alianza-internacional-de-conservadores-2019-08-12>
- Cefaï, Daniel. 2011. “Diez propuestas para el estudio de las movilizaciones colectivas. De la experiencia al compromiso”. *Revista de Sociología* 26: 137-166.
- Centro de Difusión del Movimiento Mariano de San Nicolás. 2017. *Preparación para la consagración total según San Luis María Grignon de Montfort*. <https://esclavitudmariana.org/wp-content/uploads/2017/08/Preparacion-Consagracion-total-A4.pdf>
- Chárriez, Mayra. 2012. “Historias de vida: Una metodología de investigación cualitativa”. *Revista Griot* 5 (1): 50-67.
- Comisión de Estudios de las TFPs. 1990. *Tradición, Familia, Propiedad. Un ideal, un lema, una gesta: La Cruzada del siglo XX*. São Paulo: Artpress.
- Conoce, ama y vive tu fe con Luis Román. 2021. “¿Tragedia o esperanza? Virgen de El Buen Suceso con José Ignacio Gomez TFP y Luis Román”. YouTube, 28 de enero. https://www.youtube.com/watch?v=u72c1o3tJI&ab_channel=ConoceAmaYViveTuFeconLuisRoman
- Corrêa de Oliveira, Plinio. 2005. *Revolución y Contra-Revolución*. Lima: Asociación Tradición y Acción por un Perú Mayor.
- Corrêa, Sonia y Richard Parker. 2020. “Prefacio”. En *Políticas antigénero en América Latina: Ecuador – La instrumentalización de la “ideología de género”*, de María Vitteri. Río de Janeiro: Observatorio de Sexualidad y Política (SPW).
- Della Porta, Donatella. 2013. “Análisis comparativo: la investigación basada en casos frente a la investigación basada en variables”. En *Enfoque y metodologías de las ciencias sociales. Una perspectiva pluralista*, editado por Donatella Della Porta y Michael Keating. Madrid: Akal.
- Dressler, Elena y Jonas Wolff. 2024. “From political instability to “internal armed conflict”: Ecuador’s multiple crisis”. *Revista de Ciencia Política* 44 (2): 269-293.
- Eaton, Kent. 2014. “Recentralization and the Left Turn in Latin America: Diverging Outcomes in Bolivia, Ecuador, and Venezuela”. *Comparative Political Studies* 47 (8): 1130-1157.
- Forti, Steven. 2021. *Extrema derecha 2.0. Qué es y cómo combatirla*. Madrid: Siglo XXI.
- García, Joaquín. 2008. “Claves y estrategias del tradicionalismo actual”. *Iglesia Viva* 235: 27-48.

- Goldstein, Ariel. 2022. *La Reconquista Autoritaria. Cómo la derecha global amenaza la democracia en América Latina*. Buenos Aires: Marea.
- . 2023. “Dios, Patria y Familia entre Europa y América Latina”. En *La Derecha reforzada: la Italia de Meloni*, coordinado por Esteban De Gori, Cecilia Abdo e Indiana Azar. Buenos Aires: Sans Soleil.
- . 2024. *La cuarta ola: Líderes, fanáticos y oportunistas en la nueva era de la extrema derecha*. Buenos Aires: Marea.
- González, Ana Cristina y Laura Castro. 2018. “Colombia: Educación sexual, diversidad y paz: el entramado de la ‘ideología de género’”. En *Develando la retórica del miedo de los fundamentalismos. La campaña “Con mis hijos no te metas” en Colombia, Ecuador y Perú*. Lima: Centro de la Mujer Peruana Flora Tristán.
- Hill, Graham. 2022. “Negociaciones cotidianas del concepto de la religión y sus consecuencias prácticas para la política”. En *Sacaralización de la política y politización de lo sagrado*, coordinado por Roberto Blancarte, Pauline Capdevielle y Mariana Molina. Ciudad de México: Universidad Nacional Autónoma de México, Instituto de Investigaciones Jurídicas.
- Innocente, María Valeria. 2020. “Ni una menos. ¿Politización transnacional del femicidio?”. Tesis de maestría, FLACSO Ecuador.
<https://repositorio.flacsoandes.edu.ec/bitstream/10469/16595/2/TFLACSO-2020MVI.pdf>
- Iturriza, Rodrigo. 2019. “La apropiación de derechos en los procesos de subjetivación política. Una comparación entre las trabajadoras remuneradas del hogar en Argentina y Ecuador durante el ciclo postneoliberal”. Tesis de maestría, FLACSO Ecuador.
<https://repositorio.flacsoandes.edu.ec/xmlui/bitstream/handle/10469/15702/TFLACSO-2019RAI.pdf?sequence=8&isAllowed=y>
- Kruger, Miriam. 2014. “Politización juvenil en las naciones contemporáneas. El caso argentino”. *Revista Latinoamericana de Ciencias Sociales, Niñez y Juventud* 12 (2): 583-96.
- Kruger, Miriam y Daniela Bruno. 2013. “Youth and Politics in the Argentine Context: Belief, Assessment, Disposition, and Political Practice among Young Students (2010-12)”. *Les Cahiers Psychologie politique* 22: 1-13.
- Kruger, Miriam y Juan Pablo Dukuen. 2012. “Clases sociales, capital cultural y participación política en jóvenes escolarizados. Una mirada desde Bourdieu”. *Question* 1 (35): 328-40.
- Laclau, Ernesto. 2006. “La deriva populista y la centroizquierda latinoamericana”, *Nueva Sociedad* 205: 56-61.
- Laje, Agustín. 2022. *La Batalla Cultural. Reflexiones críticas para una nueva derecha*. Ciudad de México: HarperCollins.
- Lister, Ruth. 1997. *Citizenship: Feminist Perspectives*. London: MacMillan.
- Luna, Juan Pablo y Cristóbal Rovira. 2014. *The resilience of the Latin American right*. Baltimore: Johns Hopkins University Press.
- Mahmood, Saba. 2019. “Teoría feminista y el agente social dócil: algunas reflexiones sobre el renacimiento islámico en Egipto”. *Papeles del CEIC* 1 (202): 1-31.

- Mallimaci, Fortunato y Verónica Giménez Béliveau. 2006. “Historias de vida y método biográfico”. En *Estrategias de Investigación Cualitativa*, coordinado por Irene Vasilachis de Gialdino. Barcelona: Gedisa.
- Marquez, Nicolás y Agustín Laje. 2016. *El libro negro de la nueva izquierda. Ideología de género o subversión cultural*. Buenos Aires: Grupo Unión.
- MashiRafael. 2025. “Status”. X, 15 de marzo de 2025, 6:40 PM
<https://x.com/MashiRafael/status/1901070953053839590>
- Mazzolini, Samuele. 2016. “Revolución Ciudadana y populismo de Laclau: una problematización”. En *La Revolución Ciudadana en escala de grises: avances, continuidades y dilemas*, editado por Matthieu Le Quang. Quito: IAEN.
- Modonesi, Massimo. 2019. “El progresismo latinoamericano: un debate de época”. En *Los gobiernos progresistas latinoamericanos del siglo XXI. Ensayos de interpretación histórica*, de Franck Gaudichaud, Jeffery Webber y Massimo Modonesi. Ciudad de México: Universidad Nacional Autónoma de México
- Ortiz, Santiago. 2021. *La Revolución Ciudadana y las organizaciones sociales. Ecuador (2007-2017): el caso de la Red de Maestros*. Quito: FLACSO Ecuador.
- Paredes, Alejandro. 2020. “Conservadurismo protestante, integrismo y neointegrismo católico latinoamericano y su funcionalidad a los Estados Unidos en el contexto de la Guerra Fría”. *Palimpsesto* 10 (17): 135-155.
- Paternotte, David. 2020. “Backlash: una narrativa engañosa”. *Sexual Policy Watch*.
<https://sxpolitics.org/es/biblioteca-spw/articulos/backlash-una-narrativa-enganosa/7288/>
- PNUD Chile (Programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo de Chile). 2015. *Desarrollo Humano en Chile. Los tiempos de la politización*. Santiago de Chile: Programa de las Naciones Unidas para el Desarrollo.
- Ramas, Clara. 2019. “Social identitarios y neoliberales autoritarios: Dos corrientes en la nueva internacional reaccionaria”. En *Neofascismo. La bestia neoliberal*, dirigido por Adoración Guamán, Alfons Aragoneses y Sebastián Martín. Madrid: Siglo XXI.
- Ramírez, Franklin. 2020. “Conflicto antiextractivista y politización de la ‘cuestión ambiental’ en el Ecuador (2007-2013)”. En *Interculturalidad, protección de la naturaleza y construcción de paz*, editado por Manuel Restrepo. Bogotá: Editorial Universidad del Rosario.
- . 2022. “Pospopulismo y derecha radical en el Ecuador del siglo XXI”. *Temas* 108-109: 4-11.
- Rayo Tv Esmeraldas. 2024. “Live”. Facebook.
https://www.facebook.com/watch/live/?ref=watch_permalink&v=2132854817083999
- Reacción Joven. 2025. “Página”. Facebook.
https://www.facebook.com/profile.php?id=61567956642937&locale=es_LA
- Rodríguez, María Fernanda. 2020. “‘Ideología de género’ y estrategias políticas de clase en el auge de los fascismos. El caso de EEUU”. En *Familia, raza y nación en tiempos de posfascismo*, editado por Fundación de los Comunes. Madrid: Traficantes de sueños.
- Romero, Catalina, Miguel Ángel Mansilla, Fabio Lozano, Rodrigo Toniol, Joanildo Burity, René De la Torre y Verónica Giménez Béliveau. 2019. “¿Tradicionalismos, fundamentalismos, fascismos? El avance de los conservadurismos en América

- Latina". *Encartes* 2 (4): 252-283. <https://encartes.mx/religion-conservadurismo-america-latina/>
- Rossi, Federico. 2015. "The second wave of incorporation in Latin America: a conceptualization of the quest for inclusion applied to Argentina". *Latin American Politics and Society* 57 (1): 1-28.
- Ruderer, Stephan. 2012. "Cruzada contra el comunismo. Tradición, Familia y Propiedad (TFP) en Chile y Argentina". *Sociedad y Religion* 38, XXII: 79-108.
- Salazar, Joseph. 2021. "Ideología de género y nuevos activismos conservadores en Ecuador. Entre el discurso y la politización de los actores religiosos". Tesis de maestría, FLACSO Ecuador. <https://repositorio.flacsoandes.edu.ec/bitstream/10469/18492/2/TFLACSO-2021JASP.pdf>
- Samanamud, Jiovanny. 2007. *Jóvenes y política en El Alto: la subjetividad de los otros*. La Paz: PIEB.
- San Agustín (2004). *La Ciudad de Dios*. México D. F.: Porrúa.
- Scirica, Elena. 2014. "El grupo 'Cruzada' – 'Tradición Familia y Propiedad' (TFP) y otros emprendimientos laicales tradicionalistas contra los sectores tercermundistas. Una aproximación a sus prácticas y estrategias de difusión en los años sesenta". *Memoria y Sociedad* 18, 36: 66-81.
- Stefanoni, Pablo. 2021. *¿La rebeldía se volvió de derecha?* Buenos Aires: Siglo XX.
- Suárez-Navaz, Liliana, Francisco Ferrándiz, Luis Pérez Armiño, Alba Valenciano-Mañé y Juan Carlos Gimeno. 2024. "El regreso de la hispanidad: miradas críticas desde la antropología". *Disparidades. Revista de Antropología* 79 (1): e1050. <https://doi.org/10.3989/dra.2024.1050>
- Svampa, Maristella. 2019. "Posprogresismos, polarización y democracia en Argentina y Brasil". *Nueva Sociedad* 282: 121-132.
- Tobar, Boris. 2016. "La teología de la liberación en Ecuador. Líderes, principios y estilo de Iglesias". *Revista PUCE* 102: 385-404.
- Torres, Ailynn. 2019. *De la marea rosa a la marea conservadora y autoritaria en América Latina: desafíos feministas*. Quito: Friedrich-Ebert-Stiftung Ecuador, Instituto Latinoamericano de Investigaciones Sociales.
- . 2020. "Neoconservadurismos en América Latina: análisis desde la crisis". En *Derechos en riesgo en América Latina. 11 estudios sobre grupos neoconservadores*, editado por Ailynn Torres. Quito: Fundación Rosa Luxemburg/Ediciones Desde Abajo.
- Tradición Familia Propiedad - TFP - Ecuador. 2022. "La capa de la TFP". X, 6 de marzo. https://x.com/tfp_ecuador/status/1500525087337893895
- Tradición y Acción Ecuador. 2019. "Nuestro homenaje a Plínio Corrêa de Oliveira en el día de su nacimiento". *Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental*. <https://tradicionyaccione.org/2019/12/13/nuestra-homenaje-a-plinio-correa-de-oliveira-en-el-dia-de-su-nacimiento/>
- . 2020a. "24 de Diciembre: Natalicio de Don Gabriel García Moreno". *Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental*.

- <https://tradicionyaccioneec.org/2020/12/25/24-de-diciembre-natalicio-de-don-gabriel-garcia-moreno/>
- . 2020b. “Gabriel García Moreno y su trágica inmolación. ¿Quiénes fueron sus infames asesinos?”. *Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental*. <https://tradicionyaccioneec.org/2020/08/13/gabriel-garcia-moreno-145-anos-de-su-tragica-inmolacion/>
- . 2023a. “Publicación”. “¡Victoria ANTI-COMUNISTA en Ecuador!”. Facebook, 16 de octubre. https://web.facebook.com/photo?fbid=703937348427215&set=a.618853596935591&locale=es_LA
- . 2023b. “Publicación”. “Natalicio de Plinio Corrêa de Oliveira”. Facebook, 13, 12 y 23 de diciembre. <https://www.facebook.com/photo/?fbid=735995025221447>
- . 2024a. “Publicación”. “¡CONTINÚA LLEGANDO EL AUXILIO ESPRITUAL a nuestras FUERZAS ARMADAS!”. Facebook, 9 de febrero. <https://www.facebook.com/photo/?fbid=770970621723887>
- . 2024b. “Rosario de Hombres”. X, 20 de junio de 2024. https://x.com/tyc_ec/status/1803878759952458199
- . 2024c. “Video”. “Caravana “Nuestra Señora del Buen Suceso recorre las 24 provincias de la Nación Relicario”. Facebook, 14 de agosto. <https://web.facebook.com/share/v/1D4fUF1WWZ/>
- . 2024d. “1 Millón de Avemarias por el Ecuador”. *Tradición y Acción Ecuador*. 10 de enero. <https://tradicionyaccioneec.org/2024/01/10/1-millon-de-avemarias-por-el-ecuador/>
- Tradición y Acción por un Perú Mayor. 2005. “Prólogo a la edición peruana”. En *Revolución y Contra-Revolución*, de Plinio Corrêa de Oliveira. Lima: Asociación Tradición y Acción por un Perú Mayor.
- Ugarte, José Manuel. 2023. “La militarización de la seguridad pública en Ecuador. Doctrina de la seguridad nacional. Confusión de delito organizado con terrorismo, ¿cóctel mortal?”. *Programa: Democracia, Seguridad y Defensa. Hacia una cultura de diálogo y paz*. <https://repositorio.puce.edu.ec/server/api/core/bitstreams/56781d38-07c1-4ea2-b10f-6c90fbc0684a/content>
- Vaggione, Juan Marco. 2010. “Prólogo”. En *El Activismo religioso conservador en Latinoamérica*, compilado por Juan Marco Vaggione. Córdoba: Católicas por el Derecho a Decidir/HIVOS.
- . 2012. “La ‘Cultura de la vida’. Desplazamientos estratégicos del activismo católico conservador frente a los derechos sexuales y reproductivos”. *Religião e Sociedade* 32 (2): 57-80.
- . 2017. “La Iglesia Católica frente a la política sexual: la configuración de una ciudadanía religiosa”. *Cuadernos Pagu* 50: e175002. https://ri.conicet.gov.ar/bitstream/handle/11336/82027/CONICET_Digital_Nro.8648714b-3374-46f0-bc7b-37d51e2cc00f_A.pdf?sequence=2&isAllowed=y
- Valles, Miguel. 1999. *Técnicas cualitativas de investigación social. Reflexión metodológica y práctica profesional*. Madrid: Síntesis.

- Vega, Cristina. 2020. "Sexo, vida y familia. La corriente conservadora/fundamentalista en Ecuador". En *Nuevas derechas autoritarias. Conversaciones sobre el ciclo político actual en América Latina*. Quito: Fundación Rosa Luxemburg/Ediciones Abya-Yala.
- . 2022. "'Diseño original' y renovación del patriarcado. Discipulado y politización religiosa en una iglesia evangélica de Quito". En *La reacción patriarcal. Neoliberalismo autoritario, politización religiosa y nuevas derechas*, editado por Marta Cabezas y Cristina Vega. Manresa: Bellaterra Edicions.
- Vega, Cristina, Lorena Castellanos y Joseph Salazar. 2021. "Poner orden en la familia y en el país. La politización reactiva y la consolidación de la articulación evangélica en Ecuador". En *América Latina en Tiempos Revueltos. Claves y luchas renovadas frente al giro conservador*, coordinado por Diego Castro y Huáscar Salazar. Montevideo, Cochabamba y Morelos: ZUR, Excepción y Libertad bajo palabra.
- Vennesson, Pascal. 2013. "Estudios de caso y seguimiento de procesos: teorías y prácticas". En *Enfoque y metodologías de las ciencias sociales. Una perspectiva pluralista*, editado por Donatella Della Porta y Michael Keating. Madrid: Akal.
- Viteri, María. 2020. *Políticas antigénero en América Latina: Ecuador – La instrumentalización de la "ideología de género"*. Río de Janeiro: Observatorio de Sexualidad y Política (SPW).
- Yépez, Sofía. 2020. "Un 'verdadero católico' tiene que actuar: politización religiosa en contra del aborto en Ecuador". En *Derechos en riesgo en América Latina. 11 estudios sobre grupos neoconservadores*, editado por Ailynn Torres. Quito: Fundación Rosa Luxemburg – Ediciones Desde Abajo.
- Zanotti, Lisa y Kenneth Roberts. 2021. "(Aún) La excepción y no la regla: La derecha populista radical en América Latina". *Revista Uruguaya de Ciencia Política* 30: 23-48. <http://www.scielo.edu.uy/pdf/rucp/v30n1/1688-499X-rucp-30-01-23.pdf>
- Zanotto, Gizele. 2022. *TFP - Tradição, Família e Propriedade: as idiossincrasias de um movimento católico no Brasil (1960-1995)*. Passo Fundo: Méritos.

Anexos

Anexo 1. Panfleto repartido en la Caravana contra el Socialismo de principios de 2025, previa a la segunda vuelta electoral

¡Aún estamos a tiempo de impedir el socialismo!

¡Defendamos nuestras raíces católicas!

Identificando el problema

Muchos de nuestros compatriotas parecen no medir toda la envergadura de la encrucijada en la que se encuentra Ecuador. Ello explica que en las últimas elecciones hubiera tan alto número de votos blancos, nulos y de personas ausentes.

En esta segunda vuelta es hora de que todos actuemos en conjunto contra la penetración del socialismo y del comunismo.

El Socialismo: Enemigo de la Iglesia y de la familia

La iglesia ha condenado desde siempre estas doctrinas perversas a lo largo de los años:

León XIII definió el comunismo como una “mortal enfermedad” que amenaza la sociedad humana. **Pío XI** condenó el socialismo afirmando que: “socialismo y cristianismo son términos contradictorios (...) nadie puede ser a la vez buen católico y verdadero socialista”.

Juan Pablo II reafirmó la condena del comunismo y criticó su impacto negativo en la dignidad humana y la libertad. **Benedicto XVI** condenó la Teología de la Liberación por adoptar la concepción marxista de la lucha de clases.

El peligro que enfrentamos

Es un hecho público y notorio que el partido de la Revolución Ciudadana, que postula a la candidata, **Sra. Luisa González**, hace parte del Foro de Sao Paulo, integrado por partidos grupos socialistas de América Latina y el Caribe.

Fuente: Espectador Azogues en Facebook, 15 de marzo de 2025.

[https://www.facebook.com/story.php?story_fbid=1190994793027066&id=100063496693302
&_rdr](https://www.facebook.com/story.php?story_fbid=1190994793027066&id=100063496693302&_rdr)

Anexo 2. Homenaje a Plínio Corrêa de Oliveira en el día de su nacimiento

Plinio Corrêa de Oliveira Inspirador de la Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental

En un día como hoy 13 de diciembre día en que el Prof. Plinio Corrêa de Oliveira nació, la Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción aprovecha la oportunidad para dar merecido homenaje a nuestro inspirador y a su vez dar a conocer la gesta que este memorable varón católico, gran devoto y apóstol de los mensajes y revelaciones de la Santísima Virgen de El Buen Suceso, desarrolló durante toda su vida.

El profesor Plinio Corrêa de Oliveira, notable como pensador, escritor y hombre de acción, justifica enteramente en el contacto personal la impresión que causa el estudio atento de su vida y de sus obras. Su simple presencia como figura de relieve de la vasta familia de las 26 TFPs que existen en los cinco continentes, es una garantía insuperable de fidelidad a la Santa Iglesia y a la Santa Sede, de las cuales es ardiente devoto.

Nace, bien dotado personalmente, en Sao Paulo el 13 de diciembre de 1908, de una noble familia brasileña, de buena posición social y acendrada tradición católica. Su madre, Dña. Lucilia se preocupó esmeradamente por la vida religiosa de Plinio: “Mamá me enseñó a amar a Nuestro Señor Jesucristo y a la Santa Iglesia Católica”.

En su adolescencia percibió sagazmente el ambiente de acomodación moral e indiferentismo religioso que se iba extendiendo en São Paulo en contraste con la educación católica que le habían dado sus padres y optó, ya desde entonces, por la militancia en pro de la Civilización Cristiana amenazada. En 1928, joven universitario de 19 años, participa en el Congreso de la Juventud Católica, donde entra en contacto con las Congregaciones Marianas. Enseguida destacó como conferenciante y hombre de acción.

*“Siendo aun muy joven, consideré con amor
y veneración las ruinas de la Cristiandad,
A ellas entregue mi corazón;
di la espalda a mi futuro,
y hice de aquel pasado comaldo
de bendiciones mi porvenir”.*

En poco tiempo se convirtió en el principal líder del Movimiento Católico en Brasil. En 1929, durante el cuarto año de carrera en la Facultad de Derecho, funda, con otros adscritos a las Congregaciones Marianas, la Acción Universitaria Católica de rápida expansión en la juventud de São Paulo. Su acción se dejó sentir pronto en la vida nacional, pues en 1934 es el diputado más joven y más votado en la Asamblea Constituyente. Su obra de 1943 *En defensa de la Acción Católica*, fue acogida con los máximos elogios por Pío XII y Pablo VI. Logró detener la infiltración del progresismo izquierdista en la Iglesia brasileña.

El segundo gran momento de la vida del Dr. Plinio Corrêa de Oliveira fue la docencia-apostólica. Asumió la Cátedra de Historia de la Civilización y de Historia Moderna y Contemporánea. De su amplio y profundo saber dan fe sus numerosas publicaciones, donde son de admirar sus penetrantes análisis filosófico-teológicos de la historia del pensamiento. Su gran obra *Revolución y Contra-Revolución*, editada por primera vez en 1959, y la más reciente y documentadísima *Nobleza y élites tradicionales análogas* (1993) traslucen fehacientemente su gran categoría de historiador, de filósofo y de gran apologista del pensamiento católico a la vez que de eximio representante de la Nobleza europea-americana. Como instrumento de divulgación lanzó la revista mensual de cultura *Catolicismo*, de la que fue el principal colaborador hasta sus últimos días.

La obra maestra del Dr. Plinio Corrêa de Oliveira, fue la fundación, en 1960, de la Sociedad Brasileña de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad (TFP). El es también el fundador e inspirador de la gran familia de las TFPs establecidas actualmente en 32 países de todos los continentes. Sus estandartes son la más aguerrida proclamación de los valores de la Civilización Cristiana. Las TFPs constituyen efectivamente la programada Contrarrevolución ideada por el Dr. Plinio en la profética obra aludida *Revolución y Contra-Revolución*. Se trataba de hacer frente a las revoluciones anticristianas de 1789, 1917 y 1968. La contrarrevolución a la Revolución Comunista de 1917 tuvo su más sonado éxito en 1989, a los doscientos años de la Revolución Francesa, con el derrumbamiento del bloque comunista al que venía apuntando la TFP, aportando su esfuerzo a la innegable intercesión a la Santísima Virgen, a la que invocan constantemente con el rezo del Santo Rosario. El libro del Dr. Plinio *El Socialismo autogestionario* (1981), con una tirada de treinta y tres millones y medio de ejemplares, difundido en 52 países, y el otro anterior *La Iglesia ante la escalada de la amenaza comunista* (1976), constituyeron una eficaz contrarrevolución del comunismo anticristiano

“de rostro humano” y a su infiltración en los medios católicos. A ello hay que añadir la eficaz campaña Pro Lituania de 1990, con más de cinco millones de adhesiones.

Otro punto luminoso de la trayectoria vital del Dr. Plinio Corrêa de Oliveira fue su fidelidad al Magisterio de la Iglesia y la constante difusión del mismo en sus obras y conferencias. Su obra *La libertad de la Iglesia en el Estado comunista*, en diez idiomas, recibió el merecido elogio del Prefecto de Seminarios y Universidades cardenal Pizzardo. A este respecto es necesario testificar el hecho trascendental de la vida religiosa del Dr. Plinio de obediencia silenciosa, singularmente en los momentos de las contradicciones y de las enfermedades bien aceptadas, ofrecidas a Dios, en consciente comunión con el Cuerpo Místico de Cristo.

“La Santa Iglesia Católica es la luz de mis ojos”. Le dolían profundamente [...] las herejías, dudas, confusiones y rebeliones dentro de la Iglesia en los últimos años. Él se ofreció expresamente como víctima reparadora, y su oferta fue aceptada. La caballerosidad aristocrática, humilde, magnánima y emprendedora, tan bien diseñada en su libro sobre *La Nobleza*, tuvo una buena realización en este gran hombre.

Digamos, finalmente, que el hecho más íntimo, personal y valioso, brevemente expresable, que dio el más profundo sentido y motivación a su vida y acción, fue la entrañable devoción a la Sagrada Eucaristía y a la Santísima Virgen, a la que se consagró como esclavo desde su juventud. La comunión diaria y la recitación del Santo Rosario es la gran herencia que han recibido del Dr. Plinio sus seguidores.

“Dichoso el varón que no anda en el consejo de los impíos, ni camina por las sendas de los pecadores ni se sienta en compañía de los malvados. Antes tiene en la Ley de Yavé sus complacencias y a ella día y noche atiende. Este será como árbol plantado a la vera del arroyo, que a su tiempo da sus frutos, cuyas hojas no se marchitan” (Salmo 1,1.3).

Fuente: Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental, 13 de diciembre de 2019. <https://tradicionyaccioneec.org/2019/12/13/nuestra-homenaje-a-plinio-correa-de-oliveira-en-el-dia-de-su-nacimiento/>

Anexo 3. Las Revelaciones de Nuestra Señora de El Buen Suceso

Profecías para América y el mundo

“Cuando las tribulaciones de espíritu y los padecimientos del cuerpo parecieren oprimir y hacer naufragar en ese mar sin fondo, una mirada a mi Sagrada Imagen será como la estrella del desamparado, pronta a escuchar sus gemidos y calmar sus llantos; Esta devoción será el pararrayo entre la Justicia Divina y el mundo prevaricador, para impedir que se descargue sobre esta tierra culpable el formidable castigo que merece.”

Así se refería, hace cuatro siglos, la Santísima Virgen al carácter profético que envolvía la devoción a Nuestra Señora de El Buen Suceso y la existencia de la Venerable Sierva de Dios, Madre Mariana de Jesús Torres y acrecentó algo que nos dice mucho al respecto de nuestros días. En 1634, la Reina del Cielo y de la Tierra así profetizó:

“La consoladora invocación de El Buen Suceso... será la sustentación y salvaguarda de la Fe ante la total corrupción del siglo XX”.

“Es voluntad de Dios reservar esta invocación y tu vida”, indicó Nuestra Señora a la Madre Mariana en alguna ocasión, para aquel siglo, cuando la corrupción de las costumbres será general y la luz preciosa de la Fe estará ya casi extinguida”.

En sus Revelaciones, que impresionan por su precisión y riqueza de detalles, la Reina de los Cielos, describía los días que corren y el futuro hacia al cual el mundo camina. Habló por tanto, de las terribles pruebas que habría en el siglo XX, por ende en el siglo XXI. En el caso de los escritos de la Madre Mariana, conocidos con el nombre de “El Cuadernón”, es históricamente comprobado, que la mayor parte de las revelaciones que Nuestra Señora le hizo se cumplieron. Y con tanta exactitud, que no sería prudente poner en duda lo que aún está por realizarse. A continuación, ponemos a consideración, algunos trechos de lo indicado por la Santísima Virgen de El Buen Suceso, tomados de la “Vida Admirable de la Madre Mariana de Jesús Torres”, de autoría del Padre Manuel de Souza Pereira en sus tres tomos en castellano.

Profecías ya cumplidas

- **Independencia del Ecuador**

La Santísima Virgen en sus mensajes, trazaría el mapa de la verdadera historia del Ecuador naciente y el del futuro. Entre esas varias revelaciones, citamos la de la aparición del 16 de enero de 1599:

“La Patria en que vives dejará de ser Colonia y será República libre, entonces se llamará Ecuador. Y necesitará de almas heroicas para sustentarse en medio de tantas calamidades públicas y privadas”. En el año de 1830, se formaba la República precisamente bajo el nombre señalado por Nuestra Señora de El Buen Suceso doscientos años atrás. Ese nombre era Ecuador...

- Presidente verdaderamente cristiano, que recibirá la palma del martirio

Otra profecía de veras impresionante así señalaba:

“En el siglo XIX habrá un Presidente de veras cristiano, varón de carácter, a quien Dios Nuestro Señor le dará la palma del martirio en la misma plaza dónde se encuentra éste mi convento; Consagrará la República al Divino Corazón de mi Amantísimo Hijo, y esta consagración sostendrá la Religión Católica en los años posteriores, los cuales serán aciagos para la Iglesia”

Esta Revelación tendría su cumplimiento en dos fechas distintas, más con un solo personaje, a quien Nuestra Señora de El Buen Suceso, se refirió en términos muy honrosos en más de una ocasión. En efecto, el 25 de marzo de 1874, durante el gobierno del reelegido Presidente, Gabriel García Moreno, el Ecuador se convertiría en el primer país en el mundo, en ser consagrado al Sacratísimo Corazón de Jesús.

Un año más tarde, el 6 de Agosto de 1875, primer Viernes de mes, luego de comulgar en la Iglesia de Santo Domingo, y de dar los últimos repasos al Mensaje Presidencial que debería leer en la Sesión Inaugural del Congreso Nacional del día 10, García Moreno se dirigía al Palacio de Carondelet. Cuando apareció el machete asesino de Faustino Rayo, alcanzando la cabeza del presidente mártir, pues fue asesinado por odio a la fe.

En cuanto agonizaba, consiguió mojar el dedo en su propia sangre y escribir en el suelo: DIOS NO MUERE...! La profecía se había cumplido al pie de la letra...

- Proclamación de los Dogmas de La Inmaculada Concepción y de la Asunción de Nuestra Señora

También en 1634, la Santísima Virgen esta vez, le entregó a la Madre Mariana el Niño Jesús en sus brazos. Entonces Nuestro Señor le reveló:

“El Dogma de Fe de la Inmaculada Concepción de mi Madre Santísima será proclamado en tiempos en que más esté combatida la Iglesia y mi Vicario se encuentre cautivo. Y será proclamado el Dogma del Tránsito y Asunción de Mi Madre, en cuerpo y alma a los Cielo, cuando la Iglesia acabase de salir de un río de sangre”

A mediados del siglo XIX, el racionalismo y el modernismo habían devastado la sociedad europea y americana. El espíritu humano profundamente trabajado por los materialistas, sentía una rebelión ardiente contra lo sobrenatural.

En 1848, debido a la invasión de la Ciudad Eterna por las tropas revolucionarias, El Papa Pío IX tuvo que refugiarse en Gaeta. Los liberales habían conseguido eliminar el derecho de enseñanza de la Iglesia, habiéndole confiscado sus bienes. El mundo asistía a uno de los momentos más difíciles y peligrosos en la historia de la Esposa Mística de Cristo.

En medio de la tormenta y ante un mundo ya decidido a alejarse de Dios, Pío IX, proclama, el 8 de Diciembre de 1854, el Dogma de la Inmaculada Concepción. Y el 15 de Agosto de 1950, cinco años del final de la Segunda Guerra Mundial, en la cual murieron más de 40 millones de personas, el Papa Pío XII, lo hacía con el Dogma de la Asunción.

- El Santo Cura d’Ars

En el año de 1634, en la última aparición a su fiel sierva, Nuestra Señora anunciaba lo siguiente:

“Los sacerdotes, a partir del siglo XIX, deberán amar con toda el alma a Juan María Vianney, un siervo mío que la bondad divina prepara para con él congratular a aquellos siglos, como modelo ejemplar de sacerdote abnegado”.

El 8 de mayo de 1786, en Dardilly, pequeña ciudad perdida en las montañas que circundan Lyon, Francia, nació el Propio Modelo de sacerdote, el santo Cura d’Ars; en este año jubilar, la Iglesia celebra los 150 años de su fallecimiento (4 de Agosto de 1859).

- Canonización de la Madre Beatriz de Silva

En su Testamento Espiritual, la Madre Mariana de Jesús Torres, hablando del nexo existente entre Concepcionistas y Franciscanos a través de la Regla que normaba ambas Ordenes, decía a sus hijas: “Quien pretenda privarse de Francisco y Beatriz no pertenecerá a la real y verdadera Orden Concepcionista Franciscana. Y por tanto, ni este santo Padre Francisco ni la Santa Beatriz las reconocerán como hijas. Ella subirá a los altares en el siglo XX”.

En 1492, luego de fundar la Orden de la Inmaculada Concepción, moría en España la Madre Beatriz de Silva. En 1976, cerca de 500 años después, era canonizada...

Profecías que se están cumpliendo o están por cumplirse:

- La Revolución

Para indicar al agente gestor de la crisis tan catastrófica que describe en sus profecías sobre los siglos XIX y XX, Nuestra Señora de El Buen Suceso lo describe bajo del término herejías en general, y las sectas, o simplemente como la secta. Dichas herejías o sectas tendrían poder para extender sus garras en todos los ambientes, incluidos el hogar, y el recinto sagrado del Templo, influenciando perniciosamente todos los campos de la actividad humana.

- Las herejías se esparcirán por el mundo

“A fines del Siglo XIX y en gran parte del siglo XX, cundirán en estas tierras, entonces república libre, varias herejías...”

La Inmaculada Virgen María nos muestra la necesidad de tener un corazón puro para que el Señor Jesús pueda vivir en nuestro interior.

A respecto de estas revelaciones hechas en Quito por Nuestra Señora hace cuatro siglos, cabe aquí mostrar otras similares hechas por la Providencia a San Antonio María Claret (1807 – 1870), Fundador de los Claretianos. En su Autobiografía, así escribe el Santo:

“El día 23 de septiembre (de 1859), a las siete de la mañana, el Señor me dijo: “Volarás por la Tierra, o andarás muy de prisa y predicarás los grandes castigos que se avecinan”. El Señor me dio a conocer grandes cosas sobre aquellas palabras del Apocalipsis, 8,13: “Et Vidi et audivi vocem unius aquilae,” (Y vi y escuché la voz de un águila), que volaba por el cielo y decía con voz gruesa y alta: Ay! ay! ay! de los habitantes de la Tierra por causa de los grandes castigos que vendrán. Entre ellos están el protestantismo y el comunismo...”

Pero habría algo mucho peor, de alcance y repercusión universal y partir del cual se entronizarían toda una serie de errores diametralmente opuestos a los principios verdaderos de la Santa Iglesia: el modernismo, considerado por el Papa San Pío X como la mayor de todas las herejías y por él condenado en la encíclica *Pascendi Dominici gregis*, el 8 de septiembre de 1907. Los errores doctrinales y los enemigos de la ortodoxia poco a poco evidenciaban su infiltración en la Iglesia Católica...

- Libertinaje, impureza, corrupción de las mujeres y de los niños

“Se desbordarán las pasiones y habrá una total corrupción de las costumbres por casi reinar satanás quién centrará su atención principalmente en la infancia a fin de mantener con esto la corrupción general; ¡Ay! de los niños de ese tiempo! Dificilmente recibirán el Sacramento del Bautismo y de la Confirmación. Se confesarán solamente mientras asistan a escuelas católicas, que el demonio hará lo máximo para destruirlas por medio de personas autorizadas”.

“La secta, habiéndose apoderado de todas las clases sociales, tendrá sutileza para introducirse en los ambientes domésticos, perdiéndose los niños. De esta forma se perderán las vocaciones sacerdotales y será una verdadera calamidad. ¡No existirá inocencia en los niños ni pudor en las mujeres...!”

- La virginidad prácticamente desaparecerá

“En esos tiempos estará la atmósfera repleta del espíritu de impureza el cual, a manera de un mar inundo correrá por calles, plazas y sitios públicos con una libertad asombrosa, de manera que no habrá en el mundo almas vírgenes. La delicada flor de la virginidad, tímida y amenazada de completa destrucción, lucirá a lo lejos”

“Se apoderará de estas tierras el maldito Satanás quien todo lo conseguirá por medio de tanta gente extranjera sin fe que cual nube negra oscurecerá con todos los vicios, el limpio cielo de la entonces República consagrada al Corazón Santísimo de mi Hijo”.

Puerta abierta para el divorcio, concubinato, hijos ilegítimos, educación laica.

“En cuanto al Sacramento del Matrimonio, que simboliza la unión de Cristo con la Iglesia, será atacado y profanado en toda la extensión de la palabra. ... Se impondrán leyes inicuas con el fin de extinguir este Sacramento, facilitando a todos el vivir mal, propagándose la

generación de hijos mal nacidos, sin la bendición de la Iglesia. Irá decayendo rápidamente el espíritu cristiano. Se apagará la luz preciosa de la fe en las almas hasta llegar a una total corrupción de las costumbres; aumentados, los efectos de la educación laica, será esto motivo para que escaseen las vocaciones sacerdotales y religiosas”

- **Embestida furibunda contra los Sacramentos**

“Los Sacramentos serán atacados, oprimidos y despreciados; ¡Ay! cuánto siento al manifestarte que habrá muchos y enormes sacrilegios públicos y también ocultos”

- **La Sagrada Eucaristía será profanada y pisoteada**

“Habrá profanaciones de la sagrada Eucaristía! ¡Muchas veces, en esa época, los enemigos de Jesucristo, instigados por el demonio, robarán en las ciudades las Hostias Consagradas, con el único fin de profanar las Especies Eucarísticas! ¡Mi Hijo Santísimo será arrojado al suelo y pisoteado por pies inmundos”

- **Se dará poco valor a la Extrema Unción**

“En ese tiempo el Sacramento de la Extrema Unción, puesto que faltará en esta pobre Patria el espíritu cristiano, será poco considerado. Muchas personas morirán sin recibirlo o por descuido de las familias o por un mal entendido afecto para con sus enfermos; otros, también, por contrariar el espíritu de la Iglesia Católica empujados por el maldito demonio, privando de esta manera, a las almas, de innumerables Gracias, consuelos y fuerzas para dar el gran salto del tiempo a la Eternidad. Con todo, algunas personas morirán sin recibirlo, por justos y secretos castigos de Dios”.

“En ese tiempo habrá grandes calamidades, físicas, públicas y privadas. El corto número de almas en las cuales se conservará el culto de la fe y de las virtudes, sufrirá un cruel e indecible padecer, al par que un prolongado martirio. Muchas de ellas bajarán al sepulcro por la violencia del sufrimiento y serán contadas como mártires que se sacrificaron por la Iglesia y por la Patria. Para liberar de la esclavitud de estas herejías, aquellos a quienes destinará el Amor Misericordioso de mi Hijo Santísimo, necesitarán de gran fuerza de voluntad, constancia, valor, y mucha confianza en Dios”.

“Con esa gente (extranjera) entrarán todos los vicios que atraerán a su vez, toda suerte de castigos, como la peste, el hambre, disputas internas y con otras naciones, y la apostasía,

causa de perdición de un considerable número de almas, todas muy queridas por Jesucristo y por mí. Para disipar esta nube negra que impide a la Iglesia gozar el claro día de libertad, habrá una guerra formidable y espantosa en la que correrá sangre de nacionales y extranjeros, de sacerdotes seculares y regulares, y también de religiosas. Esta noche será horrorosísima, porque humanamente, el mal parecerá triunfar. Para poner a prueba en los justos esta fe y confianza, llegarán momentos en los cuales, al parecer todo estará perdido y paralizado, será entonces el feliz principio de la restauración completa...”

Ante el aparente triunfo de los enemigos de la Iglesia, finalmente María Santísima predice la derrota de éstos, el triunfo de la Reina de las Victorias, así como también el refloreamiento de la Iglesia:

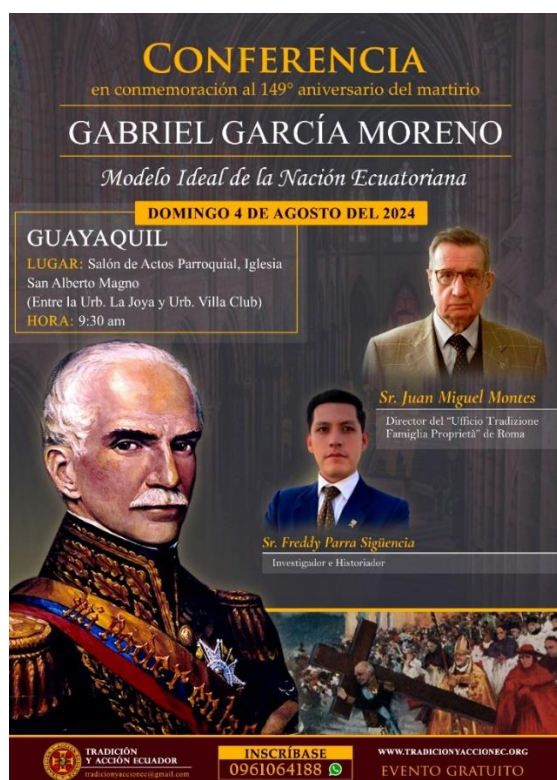
“Cuando aparezcan triunfantes, y cuando la autoridad abuse de su poder, cometiendo injusticias y oprimiendo a los débiles, próxima estará su derrota. ¡Caerán por tierra desplomados...!”

“Es llegada mi hora en la que Yo de una manera asombrosa destronaré al soberbio Satanás, poniéndolo bajo mi planta y encadenándolo en el abismo infernal, dejando por fin libres a la Iglesia y a la Patria de esa cruel tiranía”.

“Y alegre y triunfante cuál tierna niña, resurgirá la Iglesia y se dormirá blandamente mecida en manos del hábil corazón maternal de mi hijo elegido, muy querido de aquellos tiempos...a quien mi Hijo Santísimo y yo amamos “con amor de predilección”, porque lo dotaremos de una capacidad pura, de humildad de corazón, de docilidad a las diversas inspiraciones...siendo una de ellas la lectura de las grandes Misericordias que hemos usado para contigo...lo llenaremos...de fortaleza para defender los derechos de su Iglesia...de gracias y dones muy particulares...en sus manos será puesta la Balanza del Santuario, para que todo se haga con peso y medida y Dios sea glorificado. Lo haremos grande en la tierra y mucho más en el Cielo, donde le tenemos reservado un asiento muy precioso, pues sin temor a los hombres, combatió por la verdad y defendió infatigablemente los derechos de la Iglesia, por lo que bien lo podrán llamar mártir”.

Fuente: Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental, 22 de julio de 2022. <https://tradicionyaccione.org/2020/07/22/las-revelaciones-de-nuestra-senora-de-el-buen-suceso-2/>

Anexo 4. Figura A.1. Afiches de algunas de las conferencias realizadas entre agosto de 2023 y agosto de 2024



Fuente: Tradición y Acción Pro Cultura Occidental en Facebook, agosto de 2023-agosto 2024.

Anexo 5. Principios innegociables para un católico a la hora de votar

Al futuro Presidente de los ecuatorianos y a sus votantes:

Principios innegociables de un católico a la hora de votar

Principios Morales

- Combatir la masacre de niños inocentes: el aborto.
- Combatir la ideología de género, que busca legitimar aberraciones contra la Moral.
- Oponerse a la liberación de drogas.
- Rechazar la eutanasia.
- Defender el matrimonio como Dios lo instituyó, entre un hombre y una mujer.
- Defender el derecho de los padres a educar a sus hijos sin intromisión del Estado.

Principios de Orden Social

Que derivan de los valores morales

- Protección de las propiedades rurales y urbanas.
- Disminución de la carga tributaria excesiva e incentivo a la libre iniciativa.
- Respaldo a los generadores de empleos, en la ciudad y en el campo.
- Respeto y amparo, conforme a la Ley, a las Fuerzas Armadas y a la Policía.
- Extirpar del Estado ecuatoriano los vestigios de las tinieblas comuno-socialistas que postraron a nuestra Patria.

Sin la adopción de estos principios por parte del futuro gobierno, el Ecuador auténtico, fiel a sí mismo, se verá distanciado de los valores cristianos y, por ende, de Dios...

¡Nuestra Señora de El Buen Suceso!

¡Salvad al Ecuador Católico!

Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción

Fuente: Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental, 22 de marzo de 2021. <https://tradicionyaccioneec.org/2021/03/22/principios-innegociables/>

Anexo 6. Figura A.2. Comunicado de la Sociedad Ecuatoriana de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad



Tradición, Familia y Propiedad - TFP

COMUNICADO

La Sociedad Ecuatoriana de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad (TFP) quiere alertar a la opinión pública del posible uso fraudulento de nuestros símbolos distintivos, particularmente nuestro característico León Rampante y nuestra Capa Roja de Campaña, por parte de individuos que, bajo el nombre de fantasía de Tradición y Acción, los usan inescrupulosamente para sus fines particulares.

Después de varios intentos de apropiarse indebidamente de estos símbolos, por cierto, registrados legalmente desde hace décadas por parte de la TFP ecuatoriana, el SENADI (Servicio Nacional de Derechos Intelectuales) ha rechazado estas oscuras acciones con resoluciones inapelables.

A pesar de ello seguirían siendo usados, desobedeciendo las resoluciones de la autoridad y manifestando así una actitud de mala fe, que buscaría aprovecharse del prestigio y la trayectoria de la TFP ecuatoriana en beneficio propio, y confundir a la opinión pública.

Queremos alertar a las organizaciones que defienden causas nobles en pro de la Civilización Cristiana que resulta perjudicial mezclar en las mismas a individuos que toman actitudes reñidas con las leyes vigentes en nuestro país.

Como discípulos del Dr. Plinio Correa de Oliveira, Fundador de la primera y más antigua de las TFPs, la TFP brasileña, e inspirador de la TFP ecuatoriana, de quien aprendimos a actuar siempre dentro de la legalidad y al servicio de la verdad, vemos con simpatía todas las iniciativas en favor de los ideales cristianos, pero no podemos permitir que se confunda a la opinión pública.

Jaime Alfonso Dousdebés Vintimilla

Responsable de Prensa

Sociedad Ecuatoriana de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad – TFP

Febrero de 2025



Fuente: Tradición, Familia y Propiedad – TFP en X, 4 de febrero de 2025.

https://x.com/tfp_ecuador/status/1886976605848740346/photo/1

Anexo 7. Figura A.3. Carta de respaldo a Tradición y Acción por parte de The American Society for the Defense of Tradition, Family and Property



The American Society for the Defense of Tradition, Family and Property
-TFP-

A quien corresponda:

En respuesta a lo que parece ser un comunicado de febrero de 2025 de la Sociedad Ecuatoriana de Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad, emitido por Jaime Alfonso Dousdebés Vintimilla, Responsable de Prensa (ver adjunto), por la presente afirmo que la Sociedad Americana para la Defensa de la Tradición, Familia y Propiedad – TFP (www.TFP.org; www.AmericaNeedsFatima.org; <https://www.youtube.com/@tfpstudentaction/videos>) no ha reconocido a esa organización como grupo hermano y autónomo en Ecuador desde al menos la carta del 10 de julio de 1999, dirigida a Su Excelencia Reverendísima D. José Mario Ruiz Navas, Arzobispo de Portoviejo y Presidente de la Conferencia Episcopal Ecuatoriana (ver copia adjunta), en la cual renunciaba solemnemente a su pasado épico y a la lucha legal y pacífica de las TFPs contra los males de la época.

Por el contrario, la TFP norteamericana reconoce hoy como grupo hermano y autónomo en Ecuador a la Sociedad Ecuatoriana Tradición y Acción Pro Cultura Occidental (Tradición y Acción Ecuador – <https://tradicionyaccioneec.org/>).

La TFP norteamericana ha seguido las actividades de Tradición y Acción Ecuador (ver adjunto una muestra de sus actividades) en defensa de la Civilización Cristiana, el derecho a la vida y la familia en Ecuador. Las actividades de Tradición y Acción Ecuador son análogas a las realizadas por la TFP norteamericana desde su incorporación hace más de cincuenta años. Además, en la realización de tales actividades, ambas organizaciones se inspiran en la persona, doctrina, espíritu y métodos del Prof. Plinio Corrêa de Oliveira, como todas las organizaciones que integran la familia de almas TFP en todo el mundo.

En testimonio de lo cual, firmo este documento en Spring Grove, Pennsylvania, el 13 de febrero de 2025.

Raymond Earl Drake
Presidente

RED:bh
Adjuntos

1358 Jefferson Road – Spring Grove, Pennsylvania 17362 • Tel (717) 225-7147 • Fax (717) 225-7382 • www.tfp.org

Fuente: Tradición y Acción Ecuador en X, 15 de marzo de 2025.

https://x.com/tyc_ec/status/1901085191717687417/photo/1

Anexo 8. Bibliografía para el proyecto de Instituto Nacionalista de Iván

1. Documentos doctrinales

Autores clásicos

- Aristóteles, La Política
- Cicerón, De legibus
- Cicerón, De re publica
- Platón, La República
- Platón, Las Leyes
- Polibio, Historias (Tomo I, II y III)

Autores cristianos

- Billot, Louis. El Error del Liberalismo
- Bojorge, Horacio. El Liberalismo es la Iniquidad
- De Azpilcueta, Martín. Comentario Resolutorio de Cambios
- De Mariana, Juan. Del rey y de la Institución Real
- De Mercado, Tomás. Suma de Tratos y Contratos
- De Molina, Luis. La Teoría del Justo Precio
- De Soto, Domingo. Tratado de la Justicia y el Derecho
- De Villalón, Cristóbal. Tratado de Cambios
- De Vitoria, Francisco. El Estado y la Iglesia
- Fernández Valbuena, Ramiro. La Herejía Liberal
- Ramière, Henri. La bancarrota del liberalismo y el catolicismo liberal
- Sardá y Salvany, Félix. El Liberalismo es Pecado
- San Agustín, La Ciudad de Dios
- San Ezequiel Moreno Díaz, Cartas pastorales
- Santo Tomás de Aquino, Comentario a la Política
- Santo Tomás de Aquino, Del gobierno de los príncipes

Autores nacionalistas

- Caponnetto, Antonio (2008). Reflexiones doctrinales sobre la perversión democrática
- Ezcurra Medrano, Alberto (1936). Catolicismo y nacionalismo
- Genta, Jordán Bruno (1940). Sociología política
- Genta, Jordán Bruno (1964). Guerra contrarrevolucionaria
- Genta, Jordán Bruno (1973). Opción política del cristiano

- Genta, Jordán Bruno (1975). El nacionalismo argentino
- Castellani, Leonardo (1976). Lugones, Esencia del liberalismo, Nueva crítica literaria
- Irazusta, Julio (1977). La Política, cenicienta del espíritu
- Meinvielle, Julio (1932). Concepción católica de la política
- Meinvielle, Julio (1936). Concepción católica de la economía
- Meinvielle, Julio (1959). El Judío en el misterio de la historia
- Meinvielle, Julio (1961). El comunismo en la revolución mundial anticristiana
- Meinvielle, Julio (1965). La Iglesia y el mundo moderno
- Meinvielle, Julio (1970). Bases del nacionalismo
- Sacheri, Carlos Alberto (1975). El orden natural

Escritos magisteriales (en orden cronológico)

- Gregorio XVI: Mirari Vos (1832)
- Pío IX: Quanta Cura (1864), Syllabus (1864)
- León XIII: Humanum Genus (1884), Immortale Dei (1885), Libertas praestantissimum (1888), Rerum Novarum (1891)
- Pío X: Pascendi Dominici gregis (1907), Notre Charge Apostolique (1910)
- Benedicto XV: Pacem, Dei munus pulcherrimum (1920)
- Pío XI: Quas Primas (1925), Quadragesimo Anno (1931), Divini Redemptoris (1937)
- Pío XII: Humani Generis (1950)
- Juan XXIII: Mater et Magistra (1961), Pacem in Terris (1963)
- Juan Pablo II: Laborem Excersens (1981), Sollicitudo rei sociales (1987), Centesimus annus (1991)
- Benedicto XVI: Caritas in Veritate (2009)

Nótese que la selección incluye únicamente las encíclicas de carácter más tradicionalista, especialmente concentradas alrededor del cambio de siglo (XIX-XX). Juan Pablo I, Pablo VI y Francisco no aparecen en el listado; el primero, cuyo pontificado fue excepcionalmente corto (33 días), no llegó a publicar encíclicas; el segundo probablemente está ausente por sus lazos con el Concilio Vaticano II y el impacto que “Populorum Progressio” tuvo sobre las corrientes teológicas liberacionistas; y el último es intencionalmente excluido debido las importantes diferencias doctrinales que el tradicionalismo establece frente a sus posturas.

Influencias

- Barroso, Gustavo. Integralismo y Catolicismo

- Barroso, Gustavo. Lo que el integralista debe saber
- Belloc, Hilaire. El Estado servil
- Burke, Edmund. Reflexiones sobre la Revolución Francesa
- Caro, Miguel Antonio. Escritos políticos, Primera serie (1871-1876)
- Codreanu, Corneliu Zelea. Diario de la cárcel
- Codreanu, Corneliu Zelea. Para mis legionarios
- Corrêa de Oliveira, Plínio. Revolución y Contra-revolución
- De La Tour du Pin, René. Hacia un orden social cristiano
- De Maeztu, Ramiro. Defensa de la Hispanidad
- De Maistre, Joseph. Estudio sobre la soberanía
- De Oliveira Salazar, António. Cómo se levanta un Estado
- De Oliveira Salazar, António. Discursos y notas políticas
- De Olmedo, José Joaquín. Epistolario
- De Sucre, Antonio José. De mi propia mano
- Degrelle, León. Almas Ardiendo
- Degrelle, León. Firma y rúbrica
- Degrelle, León. Mi Camino de Santiago
- Donoso Cortés, Juan. Ensayo sobre el catolicismo, el liberalismo y el socialismo
- Elías de Tejada, Francisco. La Monarquía tradicional
- Espejo, Eugenio. Discurso sobre el establecimiento de una sociedad patriótica con el nombre de “Escuela de la Concordia”
- Espejo, Eugenio. Obra educativa
- Estrada, José Manuel. El catolicismo y la democracia
- Franco, Francisco. Principios del Movimiento Nacional
- García Moreno, Gabriel. Escritos y discursos
- García Morente, Manuel. Idea de la Hispanidad
- Juntas de Ofensiva Nacional Sindicalista, Programa de la Falange Española
- Le Play, Frederic. La Reforma de la sociedad
- Matovelle, Julio María. Catolicismo y libertad
- Maurras, Charles. Mis ideas políticas
- Menéndez y Pelayo, Marcelino. Historia de los heterodoxos españoles
- Mussolini, Benito. La doctrina del fascismo
- Ousset, Jean. Para que Él reine
- Palomar y Vizcarra, Miguel. El pensamiento cristero

- Piñar, Blas. Escrito para la historia
- Ramière, Henri. La Soberanía social
- Schmitt, Carl. Catolicismo y forma política
- Schmitt, Carl. El concepto de lo político
- Schmitt, Carl. Teología política
- Vázquez de Mella, Juan. Textos de doctrina política
- Vegas Latapié, Eugenio. Consideraciones sobre la democracia

2. Bibliografía complementaria

Biografías

- Gabriel García Moreno
- José Joaquín de Olmedo
- Julio María Matovelle
- Simón Bolívar
- Antonio José de Sucre
- Francisco Franco
- Benito Mussolini
- Corneliu Zelea Codreanu

Crítica y doctrina

- Bárcena, Alberto. Iglesia y Masonería
- Brague, Rémi. Europa, la vía romana
- Calderón Bouchet, Ruben. Apogeo de la ciudad cristiana
- Calderón Bouchet, Ruben. Decadencia de la ciudad cristiana
- Caro, Miguel Antonio. Ideario Hispánico
- Chateau-Jobert, Pierre. Doctrina de acción contrarrevolucionaria
- Clement, Marcel. El Comunismo frente a Dios
- Corrêa de Oliveira, Plínio. Nobleza y élites tradicionales análogas en las alocuciones de Pío XII al Patriciado y a la Nobleza romana
- Dawson, Christopher. Progreso y religión
- De Goytisolo, Juan Vallet. Sociedad de masas y derecho
- Díaz Araujo, Enrique. Otra utopía. El pseudo-carlismo americano

- D'Ors, Álvaro. Derecho y sentido común. Siete lecciones de Derecho natural como límite del Derecho positivo
- D'Ors, Álvaro. Ensayos de teoría política
- Elías de Tejada, Francisco. El Racismo. Breve historia de sus doctrinas
- Gamba, Rafael. La unidad religiosa y el derrotismo católico
- Gil y Robles, Enrique. El catolicismo liberal
- Maistre, Joseph. Consideraciones sobre Francia
- Matovelle, Julio María. Principios generales de Derecho Público Eclesiástico
- Monnerot, Jules. Dialéctica del marxismo
- Nuñez, David. ¿En qué quedamos? ¿Son o no son deicidas los judíos?
- Palacios, Leopoldo Eulogio. El mito de la nueva Cristiandad
- Sáenz, Alfredo. Antonio Gramsci y la revolución cultural
- Schmitt, Carl. El proceso de neutralización de la cultura
- Schmitt, Carl. Hacia el Estado total
- Schooyans, Michel. La Cara oculta de la ONU
- Small, Gretchen y Small, Dennis. El complot para aniquilar a las fuerzas armadas y a las naciones de Iberoamérica
- Vegas Latapié, Eugenio. Catolicismo y República. Un episodio de la historia de Francia
- Vegas Latapié, Eugenio. El fin del Imperio Español
- Zavala, Silvio. Filosofía política de la Conquista

Historia

Colecciones de textos organizados por temas:

- Roma
- Inquisición
- Edad media
- Leyenda negra
- España
- América
- Ecuador
- Quito
- Simón Bolívar

Poesía y escolios

- Foxá, Agustín. Antología de poemas y prosa
- Gómez Dávila, Nicolás. Escolios a un texto implícito
- Mera, Juan León. Cantares del pueblo ecuatoriano
- Mera, Juan León. Poesías
- Moreno, Miguel. Antología poética
- Pemán, José María. Suma Poética
- s/a. Antología poética del Siglo de Oro

3. Bibliografía filosófica

- Aristóteles. Ética a Nicómaco
- Aristóteles. Metafísica
- Brehier, Emile. La filosofía de Plotino
- Epicteto, Disertaciones
- Epicteto, Enquiridion
- Escoto, Juan Duns. Tratado del primer principio
- Garrigou-Lagrange, Réginald. El realismo del principio de finalidad
- Garrigou-Lagrange, Réginald. El sentido común. La filosofía del ser y las formas dogmáticas
- Garrigou-Lagrange, Réginald. La existencia de Dios: solución tomista de las antinomias agnósticas
- Garrigou-Lagrange, Réginald. La Síntesis Tomista
- Gilson, Etienne. El realismo metódico
- Gilson, Etienne. El tomismo
- Marco Aurelio - Meditaciones
- Menéndez y Pelayo, Marcelino. Ensayos de crítica filosófica
- Petit de Murat, Mario José. La belleza y el arte
- Pieper, Josef. El ocio y la vida intelectual
- Pieper, Josef. Introducción a Tomás de Aquino: Doce lecciones
- Pieper, Josef. Las virtudes fundamentales
- Platón. Fedor
- Rodríguez, Victorino. Estructura metafísica de la persona humana
- San Anselmo de Canterbury. Monologion

- San Anselmo de Canterbury. Proslogion
- San Buenaventura. Itinerario de la mente a Dios
- San Isidoro de Sevilla. Etimologías
- Santo Tomás de Aquino. De ente et essentia
- Santo Tomás de Aquino. Summa contra gentiles
- Santo Tomás de Aquino. Summa theologiae (Tomos I, II, II, IV y V)
- Santo Tomás de Aquino. Cuestiones disputadas sobre la verdad (Tomo I y II)
- Séneca. Cartas a Lucilo
- Séneca. Sobre la brevedad de la vida

4. Literatura crítica y espiritual

Colección ampulosa, en la que se puede encontrar a los siguientes autores (no extensivo):

- Literatura espiritual: Santa Catalina de Siena, San Juan de la Cruz, San Luis María Grignon de Monfort
- Literatura crítica: Hilaire Belloc, Raul Laguizamón, Roberto de Mattei, Augusto del Noce, Alberto Boixadós
- Miscelánea: J. R. R. Tolkien, G. K. Chesterton, Anónimo (El cantar del Mio Cid), Aldous Huxley, George Orwell

5. Legislación histórica

Colección de legislación dividida en tres tópicos:

- Legislación Garciana (Concordato de 1866, Constitución de la República de 1869, Código Penal de 1872, Código Militar de 1883)
- Legislación Hispánica (Las Siete Partidas y Las Leyes de Indias)
- Legislación Romana (Corpus Iuris Civilis)

6. Catecismos

- Catecismo romano de Trento
- Catecismo mayor de San Pío X

7. Videoteca

Colección de videos que abarcan los siguientes temas (no extensivo):

- Corneliu Zelea Codreanu
- Carlismo
- Liberalismo
- Francisco Franco
- Hispanidad y leyenda negra
- Nacionalismo católico
- Escuela de Frankfurt
- Agenda 2030
- Ecologismo
- Masonería
- Gnosticismo
- Conferencias de Antonio Caponnetto

Elaborado por la autora con información del trabajo de campo.

Anexo 9. Símbolos del proyecto de Instituto Nacionalista de Iván

Propios

Símbolos principales

1. Bandera nacional (escudada con el Sagrado Corazón de Jesús): Pendón de la Patria, símbolo de todos los ecuatorianos y de los nacionalistas. Escudado con el Sagrado Corazón de Jesús, representa en conjunto la filiación patriótica de los nacionalistas y la piedad católica del pueblo ecuatoriano, además de la consagración del país a esta devoción.

2. Escudo del Instituto: Símbolo más importante de la Asociación, expone visualmente la doctrina de esta entidad. Se divide en los siguientes elementos:

Cóndor: Significa gallardía y majestad, además de representar la gloria de la Patria.

Borde exterior tricolor: Simboliza la filiación amorosa de los nacionalistas a la Patria ecuatoriana, su historia y sus héroes.

Sección interna: Conformada por un Cruz latina cruzada con una espada en sentido descendente sobre un fondo blanco. La Cruz y la Espada simbolizan el ideal de Cristiandad y su conformación realizada por héroes (espada) y santos (Cruz, que también simboliza la Iglesia). También representa el afín combativo del nacionalista. El fondo blanco representa la pureza de la doctrina Nacionalista y la causa que enarbola (que es la Dios y la Patria).

3. Himno del Instituto: Distintivo musical de la Asociación, que manifiesta el ideal nacionalista y católico de esta agrupación, y expone la intención general de su lucha.

Símbolo secundario

1. Bandera Patriota del 10 de agosto: Bandera con la Cruz de San Andrés en aspa, a semejanza de la tradicional bandera del Aspa de Borgoña, con la diferencia de la inversión de colores: bandera roja, aspas blancas. Representan fidelidad con la herencia hispánica de Quito y la rebeldía y desconocimiento a la ocupación bonapartista del Trono de España. Es acogida por ser la primera bandera adoptada para defender la autonomía de la Junta Suprema de Gobierno.⁵¹

⁵¹ Iván continúa así con la explicación acerca de este símbolo: “Es, básicamente, para reivindicar la cuestión hispánica mientras se reivindica la cuestión nacional de la Junta Suprema de Gobierno del 10 de agosto de 1809, que en realidad no fue un grito de independencia como se lo dice acá, sino un movimiento de reconocimiento de legitimidad monárquica del rey Fernando VII. Por más que se lo reconoció, desgraciadamente, el muy felón traicionó a quienes le juraron lealtad que, si bien también pudo haber habido disidentes [sic], ocasionando todo el

Impropios

Directos

1. Bandera y Escudo Nacional
2. Himno Nacional
3. Himnos Patrióticos del Ecuador

Conmemorativos

4. Himnos foráneos (Vandeanos, Carlistas, Cristeros, Falangistas, Legionarios rumanos, Legionarios españoles, Franquistas, Muarrasianos y Eclesiásticos)

Elaborado por la autora con información del trabajo de campo.

drama de la independencia, la cual los emancipadores lograron triunfar. Por más que hubo movimientos y personas dentro de los llamados independentismos que promovían la unión americana como continuación de la herencia española en América, finalmente, como dice mi maestro el doctor Caponnetto, ganaron los emancipadores y eso es lo que nos duele, por la lealtad que mantenemos con España.” (entrevista vía Zoom, 29 de septiembre de 2023).